

هَذَا كِتَابُنَا نَطْقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ

یہ ہماری کتاب تم پر حق بات کہتی ہے

مذہب اہل السنۃ والجماعۃ



بیر طریقت رئیس المناظرین شیخ القرآن

حضرت علامہ محمد رمضان صاحب نعمانی

رئیس جامعہ عثمانیہ احمد پور شرقیہ ضلع بہاولپور

ناشر

مرکز تحقیق الاسلامی

احمد پور شرقیہ ضلع بہاولپور

هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ

(ترجمہ)

یہ ہماری کتاب تم پر حق بات کہتی ہے

مستطاب

نہج طہارۃ السنۃ والحکامۃ

مؤلفہ

پیر طریقت رئیس المناظرین شیخ القرآن حضرت علامہ محمد رمضان نعمانی
رئیس جامعہ عثمانیہ احمد پور شرقیہ ضلع بہاولپور

ناشر

مرکز التحقیق الاسلامی

احمد پور شرقیہ ضلع بہاولپور

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

نام کتاب
تصنیف
ناشر
طبع اول
تعداد
مطبع
قیمت

مذہب اہل السنۃ والجماعۃ

علامہ محمد رمضان نعمانی

مرکز تحقیق الاسلامی احمد پور شرقیہ

۲۷ رجب المرجب ۱۴۲۲ھ

1000

حسینیہ پریس ملتان

300 =



کتب خانہ مجیدیہ بوہڑ گیٹ ملتان فون: 543841

ملنے کے پتے

مکتبہ رحمانیہ اردو بازار لاہور

کتب خانہ رشیدیہ راجہ بازار راولپنڈی

مکتبہ قاسمیہ بنوری ٹاؤن کراچی

اسلامی کتب خانہ بنوری ٹاؤن کراچی

مکتبہ رشیدیہ سرکی روڈ کوئٹہ

القاسم بک ڈپوچوک منیر شہید احمد پور شرقیہ

مقدمہ

کتاب مستطاب مذہب اہل السنۃ والجماعۃ

از یادگار سلف قدوة المحققین حضرت مولانا فاضل احمد

استاذ الحدیث والتفسیر جامعہ باب العلوم - کمر وڑ پکا

ترجمہ و تفسیر مولانا

کلمۃ حق و کلمۃ حق علی من لانیہ یصلنا اننا

حضرت شہ مہدویؒ محدث دہلوی نے ایسی ہی صدی کے آثار میں ہندوستان کو دارالغرب قرار دیکر گورنمنٹ برطانیہ کے خلاف جماد کا کوئی بدی کہ اس کوئی کی جیل پر حضرت شہ مہدویؒ کے خلیفہ اہل حضرت سید احمد شہید - حضرت شہ صاحب کے کچھ شہ شہید شہید ہندوستان میں مہدوی نے کوئی بدی کہ جماد کا مہدویؒ کی کوئی سے شروع ہونے والا جماد کوئی اور چہ حضرت شہ مہدویؒ کی جگہ کوادی، قائد ہون کی مہدوی حکومت، شہی کا جماد، تحریک شیخ احمد یعنی تحریک ریشی مدلل، تحریک خلافت اور تحریک ترکہ مملکت کے دوران گزرا مراحل سے گزرتا ہوا جماد کوئی ہندو اور قیام پاکستان کی صورت میں کامیابی سے منسلک ہوا۔

مہدویؒ: اسی عرصہ میں تحریک حضرت اور جماد کوئی کو باہم کرنے کیلئے ریشی گورنمنٹ کی طرف سے ایک قرارداد عمل میں آئی تھی۔ گورنمنٹ نے قوت و طاقت اور ہم دہر کے درجے مہدوی عمل کو روکنے کی ہر پہلو کو خش کی تھیں ہم دہر میں بھی شدت سے اپنی گل جماد کا عمل تیز سے تیز ہر جماد ہر شدت نے مہدویؒ میں ایک لاجورس و چہ اور جماد کوئی سے کیا ہر جماد اپنے مل و مل سے پہلے رہا تھا۔

لوحہ اکمل ہر گزائی - قیام پاکستان

جماد کوئی کے خلاف تین فتوے:

جب عالم مکران محمد شہ کے درجے تحریک کوئی کوئی نکل کا قیام نے سلاخوں کا شہاد شروع کر دیا۔ چنانچہ اس نے مسلمانوں میں سے ہی مولوی مامون مرے کوئی کے اور مسلمانوں میں چہ جماد کوئی کوئی کے کیلئے ان سے ریشی گورنمنٹ کے ہدی جماد کے جماد ہاڑہ نے کے کوئی بدی کرانے میں سے ایک مامون مامون

گورنمنٹ ہند فرقہ سوسائٹی (یعنی اہل علم و عمل) کو تشدید انقلاب ایمان و نظام ہے۔ (ترجمہ ص ۶۶)
مولوی محمد حسین شاہوی اس لٹری میں حرمہ طلبہ سے جواب دہانے حاصل کرنے کے لئے انہیں کے حوالے کیے
ہیں کہ طلبہ اپنا ترجمہ اے ظاہر کریں اور اپنے نام ای خاں داغ پوری تحصیل ساتھ طلبہ عدہ سے تحریر میں داکر
۱۱۷ سے پاس مسجد میں ہم ان ناموں کو بشمول سالہ اقتصاد اسلامیت گورنمنٹ میں پیش کریں گے اور سلسلہ انگلی کی
نسبت میں کیونکہ داکر کو لطافت شدیدی کو خوب شرت ادبی کے (دو پانچ الاقتصاد ص ۲) مولوی محمد حسین شاہوی نے
الاقتصاد میں اور خواب صدیقی مسن خان نے ترجمانہ پانچ میں جگہ جگہ کھاکہ رہش گورنمنٹ کے خلاف لڑا جہاد میں
جسیرہ ملت اور فساد ہے۔ اور اس میں قتل ہو جاوے موت مرنا ہے (الاقتصاد ص ۱۷) تیری محسوس نصیحت جس

پیش گوئی غیب کی تقریبات :-

(البلغ رسائل جلد ۶ صفحہ ۶۹)

گورنمنٹ مددگار کے ہم پر پورے احسان ہیں۔ گورنر کے کرام اور ایمان سے زندگی بسر کرتے اور اپنے مقاصد کو پورا کرتے ہیں..... اور اگر دوسرے ممالک میں تبلیغ کے لئے جائیں تو وہاں پر مش گورنمنٹ مدد کرتی ہے۔ (درکات غلات صفحہ ۹۵) اور جماعت اہل حدیث کے ساتھ اور عظیم

صوفی جماعت کی نمائندگی کرتے ہوئے کہہ رہے ہیں یہ نہ ہی آزادی اس گروہ (جماعت اہل حدیث) کو خاص اس سلطنت میں حاصل ہے۔ خلاف دوسرے اسلامی فرقوں کے کہ ان کو نور اسلامی سلطنتوں میں بھی یہ آزادی حاصل ہے۔ اس خصوصیت سے یہ یقین ہو سکتا کہ اس گروہ کو اس سلطنت کے قیام و استحکام سے زیادہ سرت ہے اور ان کے دل سے مہلکہ کی صدائیں زیادہ زور کے ساتھ نعرہ زن ہیں۔ ہم بڑے جوش سے دعا کرتے ہیں کہ خداوند تعالیٰ حضور ہلالی حکومت کو نور بخلائے اور تادیر حضور ہلالا کا نگہبان رہے تاکہ حضور ہلالی رعایا کے تمام لوگ حضور کی وسیع حکومت میں امن اور تہذیب کی برکتوں سے فائدہ اٹھائیں (رسالہ اشاعت اہل حدیث صفحہ ۲۰۶، ۲۰۷ جلد ۹ مکتوبہ وکتوریہ پریس لاہور) واضح رہے کہ غیر مقلد یوحنا امام خان نوشہری ہندوستان میں اہل حدیث کی طبعی خدمت کے صفحہ ۲۵ پر جماعت اہل حدیث کی صوفی خدمت کا حق قائم کر کے لکھتے ہیں جماعت کی صوفی ترقی بھی قابل ذکر ہے۔ مولوی محمد حسین نے سب سے پہلے جماعت میں ملت و رسالہ اشاعت اہل حدیث جاری کیا جو تقریباً نصف صدی تک طوفان کی خدمت میں منہمک رہا لہذا یہ انکا جماعتی موقف قابل اکتے جماعتی رسالہ میں شائع ہوا۔ نیز مولوی محمد حسین مولوی نے لاکھوائی مسائل الہیہ کے صفحہ ۱۹ پر لکھا اس شرعی ملک پر مسلمانوں کو چاہی کہ ان کو اس کو جلا کر بھی کھانا بنا کر نہیں ہے۔ اور جو مسلمان اس ملک یا شہر میں با امن رہتے ہوں ان کو اس ملک یا شہر سے ہجرت کرنا واجب نہیں بلکہ بھر اور ٹکڑا لیا ضرور ہے (حبر کہیں نہ ہوں کہ حبر کہ وہ بند ہیں داخل) جہاں ان کو امن و آزادی حاصل نہ ہو ہجرت کر کے اس ملک میں گھرنا موجب قرمت و قبول ہے۔

اور غیر مقلد محدث نواب صدیق خان صاحب طور پر سلطان کر رہے ہیں اگر کرمان لوگوں کا اپنے حکم نہ ملے سے چلن ہیں۔ اس امر میں کہ حکومت قس مٹ جائے اور یہ امن و امان جو آج حاصل ہے لہذا کے پردہ میں جلا کا نام لکھ لیا جائے سخت نا اہلی و قوتی کی بات ہے۔ (ترجمان دہلیہ صفحہ ۷) نیز نواب صاحب فرماتے ہیں کب چرخ لکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ جو امن و آسائش و آزادی اس حکومت انگریزی میں تمام ظلم کو نصیب ہوئی ہے کسی حکومت میں نہ تھی۔

اور جب ہم اہل حضرت مدیون اور ان کے مستحقین کو دیکھتے ہیں تو وہ بھی سلطنت و طغیان کی ترغیب میں و طب اللہ ان پر وہ ایک مقام پر فرماتے ہیں یہ اور مگر حکومت ایسی نوبت کو کب ملتی۔ ہر بار جواب دیا

کہ نہ ہی امور میں دست اندازی نہ ہوگی (قرطبیان صفحہ ۱) اور مدیون حضرت کے صدر لاء اصل عظیم قدیم سر لاء کبھی نہ قطع فرمیں۔ ظاہر ہے کہ گورنمنٹ مظاہرہ طرح طاقتور میدان آئین ملک واری سے واقف ہے۔ (حیات صدر لاء اصل صفحہ ۱۰۶)

مدیون کے مفتی احکم ہند اور اہل حضرت کے فرزند اور جند انگریزوں کی ترغیب میں ان کو ہر المصلحتی کرتے ہیں۔ "جہاں میں ملے کی یہ کیفیت تھی کہ لم حد (مرد لاء کا گوشت) بھی باقی نہ رہا تھا اور لوگوں کی تلاش پر وہ بھی دستیاب نہ ہو سکتا تھا فصاحتی (انگریز) ہندوستان سے لاج کے جہاز بھر کر لے جاتے اور یہاں فی ۲۰ سیر بھاتا دہاں فی روپیہ ۱۰ سیر کا فروخت کرتے بھر مفت بانٹتے تھے۔ (جنت داغ، صفحہ ۵) حکیم لاء صاحب نے کہا۔

۱۔ ملا کر جو ہے ہند میں کدے کی اجازت نا ان یہ سمجھتا ہے کہ اسلام ہے آزادی

سیاستنا ہے۔ فرق انگریز حکمرانوں کو سیاستنا پیش کر کے اہل حضرت کی حاصل کرنے میں مدیون خوشی محسوس کرتے تھے چنانچہ ملکہ وکتوریہ کے جشن جہلی کے موقع پر قادیانوں نے "تھو قیرہ" کے نام سے ایک سیاستنا پیش کیا اس سلسلہ میں خود راجا قادیانی صاحب لکھتے ہیں مدیون خوشی سے اس بات کو ظاہر کرتے ہیں کہ جناب ملکہ ملکہ قیرہ ہند دام ملکا کے جشن جہلی کی خوشی اور شکر یہ لیا کرتے کے لئے میری جماعت کے اکثر احباب در در کی مسافت قطع کر کے ۱۹ جون ۱۹۰۷ء کو قادیان میں تشریف لائے اور سب ۲۲۵ آدمی تھے اور اس جگہ کے محلے میں مدیون غرض میں ان کے ساتھ شامل ہوئے جن سے ایک گروہ نکلا جو گیا اور وہ سب ۲۲۰ جون ۱۹۰۷ء کو اس مہلک تقریب میں عام ل کر دیا اور صحرابی قادیانی میں صرف ہوئے اس تقریب پر ایک کلب شکر گزری جناب قیرہ ہند کے لئے قادیان کر کے اور چلپ کر اس کا دم "تھو قیرہ" رکھا گیا (تخلیغ رسالت صفحہ ۱۳۰ جلد ۶)

اس عظیم موقع پر جماعت اہل حدیث کیوں پیچھے رہی انہوں نے قادیانوں سے مدد کو خوشی کا اعلان کیا۔ چنانچہ جشن جہلی کی تقریب کے لئے جہاں سے لکھنؤ اور زیمین اور کاندھلہ پر ایک دروہ قادیان اور اس پر سرے حروف میں انگریزی زبان میں یہ کلمات درج کیے گئے

۱۔ دلہن ہے یہ دہاں ملکہ قیرہ جشن جہلی مہلک ہو

اس موقع پر مدیون لکھنؤ جشن اہل حدیث مندرجہ ذیل انداز میں لکھ وکتوریہ کو پیش کیا پیش ہوا۔

ملکہ وکتوریہ کے حضور خزانہ عقیدت و صورت سیاستنا
ایڈر میں منہمک گروہ مسلمان اہل حدیث موقع جشن جہلی ملکہ وکتوریہ

حضور غنی مجھ کو تیرے کتبہ پر مکتوبہ فیہرہ ہند پاک افغانی مکتوبہ

۱۔ ہم میری طرف سے اپنے گروہ کے کل اہل اس کی طرف سے حضور و ان کی خدمت عالی میں جتنی برائی کی دلی
سرت سے مہد کباب عرض کرتے ہیں۔

۲۔ گھر طایعہ ہند میں سے کوئی فرقہ لیکھ ہو گا جس کے دل میں مہدک شریعت کی سرت جو شہنشاہ ہوا.....
علی الخصوص گروہ ہندو..... اس اہل اس سرت و عقیدت اور دھارمت میں چند قوموں بھی بہت رکھتا ہے
(۱۰ سالہ اشکولہ سلو ۲۰۰۰ء تا ۲۰۰۱ء ج ۹)

پہلے ناموں میں ہندی حضرات کیوں پیچھے رہتے چنانچہ جلیانہ اللہ علیہ السلام (سرت) میں بعد ستائیسوں پر کوئی پکارا من کے
خون سے ہوئی کھینے والے رسوائے لیکھ ظالم انگریز جنرل لارڈ لارڈ گورکھپال کی خدمت میں بنجاب کے بریلوی ہندو اور
ہندو نشینوں نے ایک سپاہی پیش کیا تھا۔ اس کے چند اقتضات ملاحظہ فرمائیے... حضور انور جن کی ذات عالی
صفات میں قدرت نے دل جی توڑے تو جی توڑی اور انصاف ہندی کوٹ کر لکھ دی ہے۔ ہم خاکسار ہندو کا کے اظہار
دل کو تو چاہے ساحت فرما کر ہندو کا کوہ پانا نہ لگا دیں گے..... جب ہم نے ظہیر غازی انصاف کو دیکھتے ہیں
جسکی حکومت میں شیر اور بکری ایک گھٹا پر پائی تھی اسے ہیں تو ہر طرف احسان ہی احسان دکھائی دے رہا ہے۔

۳۔ ہندو آجہا پاک کو تیرے ہاشد کے ربا کے کھڑے ہاشد

ہم کج عرض کرتے ہیں کہ جو حکام ہمیں اس سلطنت کی بدولت حاصل ہوئی اگر ہمیں عرض کر بھی نہیں ہوتا تو ہم
احکامات کا شکر ادا نہیں کر سکتے..... ہندوستان کے لئے سلطنت عالیہ کی رحمت کی طرح نازل ہوئی ہم حضور سے
درخواست کرتے ہیں کہ جب حضور ملن کو نظر پائے جائیں اس سے ہندو ہندو ہندو کو یقین دلائیں کہ چاہے
کیا ہاتھ پاؤں کیوں نہ ہو ہماری وقار کی جس سر مولیٰ نہ آئے اور نہ آسکے اور ہمیں یقین ہے کہ ہم اور ہندو اور
سرت میں فوجی و غیرہ جن پر سرکار عالیہ کے ہندو احکامات ہیں ہندو سرکار کے مکتوبہ اور جاندار ہیں گے.....
ہماری خوش نصیبی ہے کہ حضور کے جانشین سرالید اور مکتوبہ ہاتھ ہم جن کے ہم دانی سے بنجاب کچھ چھوڑا ہے۔

جن کا حسن امتداد ہندو تو جی میں شر و آقا ہے۔ جو ہندو لئے حضور کے ہرے قمیہ ہند ہیں ہم من کا دلی خیر مقدم
کر۔ تو ہیں اور انکی خدمت یقین دلاتے ہیں کہ ہم جس سبقت اپنی عقیدت و وقار کی کا شکر دیتے ہیں گے (تغیر
لکھائے سلو ۱۳۵۲ تا ۱۳۵۳۔ تہذیبات اسلام شریعت سلو ۳۳ اس پہلے سے ۳۰۰ سالہ سرکار و دہر چولی کے امور
و بریلوی ہندو کے و خطا جیت ہیں۔ حضرت اسے شریعت عالیہ لکھتے ہیں اس پہلے کو کچھ کہے نہ معلوم ہوئے
اور پھر تین دن تک جتان کے بارگاہ عالیہ میں اس کے خلاف تقرر کرتے رہے۔

۴۔ یورپ کی لکھی پڑھانہ ہوا تو مجھ کو تو کچھ سمجھ سے ہے وہاں سے نہیں ہے

اور اگر کسی خیر مستند یا کسی بریلوی مولوی نے جہاں میں حصہ لیا ہے۔ تو وہ ان کا غرض تو دینی کردار ہے۔ لیکن ان کا

جماعتی کردار اور من میں جماعت فیصلہ ہے۔ جو ان کے لکھی میں میں کیا گیا ہے۔ اس نے ہندو سے لکھی
سے ان کی جماعتی پوزیشن صاف نہیں ہو سکی۔

۵۔ علم اسلام کے خلاف تحفیری مس:

جہادی آواز کے زینہ میں من ہر سرت۔ علم حق اور عبادت کے خلاف تحفیری مس کا سلسلہ شروع کیا مرزا قادیانی
نے اپنی فتنہ سازیت کے سگریں و کارفرور لکھ اسلام سے خارج قرار دیا چنانچہ میں نمود اور صاحب لکھتے ہیں۔ جو
مسلمین حضرت کا سو موادی ہند میں شامل نہیں ہوئے خواہ انہوں نے کا سو موادی کام بھی نہیں لکھا کارفرور اور
اسلام سے خارج ہیں (آئینہ مہدات سلو ۲۵۰ ہندو ہندو لکھتا ہے۔ ہر ایک ایسا شخص جو سوئی کو قاتل ہے۔ مگر
میں کو نہیں مانتا یا نہیں کو مانتا ہے۔ مگر وہ لکھتے کو نہیں مانتا یا مانتا لکھتا ہے مگر کا سو موادی کو نہیں مانتا ہند صرف
کارفرور کا کارفرور اور دائرہ اسلام سے خارج ہے۔ (ک۔ الفصل سلو ۱۱۰ اور اصل ان ہندو حضرات نے مرزا
قادیانی کے لئے کی ترمیمی کی ہے۔ قوم ملی آزادی کی جنگ لڑی ہے مگر مرزا صاحب اپنی نبوت کو حوالے کیلئے اپنے
نسانے والوں کو کارفرور دے رہے ہیں اسی طرح اللہ سے لوگوں نے عقید کو شرک قرار دے کر حق، شامی، مانگی
، منجلی ہندو مسلمین کو شرک قرار دے دیا چنانچہ اظہار الحق سلو ۲۰۰ میں لکھا ہے کہ اس بات میں مجھ بھی شک نہیں کہ
ظہیر غازی آخر لکھ میں سے کسی کی ہندو خولہ میں کے سوائی اور کی شرک ہے۔ اندر خیر مستند ہندو میں مذہب حسین
نے عقید کو حرام ہونے پر "مسند الحق" دانی تلب لکھ کر علم حق کیلئے ایک ہندو لکھ لکھا..... اور اہل حدیث کے
ملاہ سب کو جنس و ملیہ باطل قرار دے دیا۔ اور اہل حضرت و تحفیری مس میں سب پر گئے بہت لکھ انہوں
نے کج سمجھ میں امتداد کیے پھر حقیقت یہ دیکھنی کے خوف سے بے جا اور کہ ہادی بن آؤ لی بالخصوص ملاہ دیکھ کو اپنی
تحفیری مس کا شکستہ ملا اور اس پر اقی حجت کی کہ شبہ روز ایک کہ ہادی شاہد بریلوی طبقہ کے ملاہ کوئی سایہ نہ ہیں
جماعت ہو جہاں ان کے اور انکو تحفیری تہذیب کی آدھیں نہ آتی ہوں کی یہ کفر سازی کی مس من کے لکھی کی روشنی میں
ملاحظہ فرمائیے۔

بریلوی قاضی مولا مولوی ابو الطاہر محمد طیب صاحب مدنی قادری دہلوی کالی قادیانی و لکھوری نے ایک بڑی مایہ ناز کتاب
تہذیب اہل اسلام تصنیف فرمائی جو تحفیر کا بہترین انا بیگنا بیگنا ہے۔ اس پر ستر اہم امور و خاتمہ بریلوی کے غلیف
اہل مولوی حضرت علی بن ابی طالب سمیت بریلویوں کے ہار دے مستند ملاہ کے تادیب و خطا جیت ہیں۔ اس کتاب میں جن
جن مسلم جماعتوں کی تحفیری لکھی ہے ان کی فرست ملاحظہ فرمائیے۔

۱) مسلم اہل کیشل کا غرض	۲) ہندو ہندو	۳) ہندو کتب	۴) اختلافات کتب
۵) جمعیت ملاہ ہند	۶) ہندو امرتسرن	۷) اختلافات	۸) کتب اسلام
۹) مسلم ایک	۱۰) ملاہ کا غرض	۱۱) مسلم آواز کا غرض	۱۲) ہندو جہاں کا غرض

مولانا عبد الہادی فرقانی علی نے علماء دیوبند کی تحفیر سے اللہ کی تائید مستحق کتاب اللہ کی تفسیری بیانات عبد الہادی
قلیب کریم کے بارے میں ایک سو تیرہ (۱۵۳) بحثوں سے کافر ہیں۔ جو جو میں فہم سلیم پالہ تائید وجہ یہ کہ کسی کے اللہ

پہلی چیز ان کے بعد دساک کے جوچ میں آنکڑی کا حصول لازمی ضروری ہے۔ کھانہ پینے پر یہ بات غور فرمائی جائے۔
 ہے۔ حرمت جملہ کے عین حق ہے۔ حرمت کو روکنے کے لئے اور میں اس کو مانا، اس کو تسلیم کرتا ہوں۔
 مذہبی آنکڑی کے گن گانے جادہ ہے۔ اور ان کی حکمت کے واسطے احکام کیلئے دیکھنا ضروری ہے۔ یہاں پہاٹانے میں لے
 جادہ ہے۔۔۔ آنکڑی کی جہود اور جملہ کے علاوہ کچھ مذہبی عادات ہیں جو دلائل کی جگہ نہ دے رہے۔

[illegible]

بھئی کافی بہاری ہیں۔۔۔ اور ان سب محفلوں پر کام کر کے اسے ملکہ دینے کے ملکہ چلنے کے چے دوسرے سے حضرت
 ہیں ان سب نے انہی محفلوں پر مقابلہ کرنا اور پھر جہاد کوئی کی جگہ لڑا تھا، لیکن ہے۔ لیکن اللہ شافی نے ان مردان
 صحت کو خوش رکھنے اور انہوں نے ایک وقت ان سب محفلوں پر مرد و زور مقابلہ کیا۔ اس مردانہ وفد کے اسحاق اللہ

شانی کے فضل و کرم سے دور اندیش شانی کی جیسی صورت و دے نہ ہی فنون کی سر کوئی بھی خوب ہوتی اور آملی کی خوب
 بھی نصیب ہوگی اور دشمن کی سازشیں دھری کی دھری رہ گئیں۔
 دوسری بات یہ کہ فرنگی دور میں پیدا ہونے والے انسان نہ ہی فرقوں کے یہی منکر میں دلائی کے اختلاف زیادہ

سیاسی عوامل و محرکات کھل کر سامنے دراصل بد قسمتی اور محنت نے جہاں آزادی کو کچلنے اور اپنی حکومت کو طویل دلہنے کے لئے لڑا اور حکومت کر دی پالیسی اختیار کی۔ اپنی اسی پالیسی کے تحت اس عہد دشمن نے ہندو، مسلم، لہلوات بھی کرائے اور مذہبی اختلافات بھی پیدا کئے۔ اس سب کچھ کے باوجود اپنے کردار اور ناپاک مقصد میں کامیاب نہ ہو سکا

اور جہاں آزادی کے سیلاب و طوفان کے ساتھ ساتھ تباہی و سبک دہی کا آواز ہو گیا۔ لیکن حکومت کے لیے ہر شے اہم تھی اور پلٹے والے یہ باطل مرنے والی چیزیں مضبوط کر چکے تھے اور مستقل فرقوں کی اصل اقتدار کر چکے تھے اور ان کی اسلامی حکومت قائم ہو سکی جو ان اختلافات کو رفع کرتی ہے۔ اس خوف مدی میں دین سے باخفی، مٹا پرست ایسی ایسی

حکومتیں اپنے اندر دیکھ کر جو انہیں اپنی جگہ پر قائم رکھنے کے لیے ان اخلاقیات کو اپنی ہر سائنس وری کی مثال کرنی چاہیے اور حسب موقع ان اخلاقیات میں اضافہ و شدت پیدا کر کے حکام کو انہیں میں لڑاکا سیاسی فائدہ اٹھانی چاہیے اور موجودہ طاقتور کاغذی اور خالص کلام کے طویل عرصی میں ان اخلاقیات کا کوئی بدلہ نہ دے سکیں اور ان کے بدلے میں ان کے جہاد میں

اختلافات ان کے لئے سب سے پہلے تو ان کے کو جو مساجد صحت کے سامنے یہ طاعونی کلام ایک کڑی نصیحت تھی۔
سلاہ بن کر اس طاعونی کلام کو ختم و خاشاک کی طرح ہمارے چاتے لیکن اے کاش ایک کافر طوشت لے آجے
ساکا اصطلاحات کے بنا طوطا جو کہ وہ کہتا ہے کہ آواز سے نہ کہتے تو کافی بکھرے ہوئے ہیں۔ طاعونی کلام کے ساتھ

تقریبات تصدیقات

کتاب مستطاب مذہب اہل السنۃ والجماعۃ
اکابرین و محدثین و مفتیان و پیران عظام اہل السنۃ والجماعۃ

اعلام المتطہن و لوی زمان جامع المتطہل و المتطہل شیخ طہر آن و طہریت

حضرت مولانا منظور احمد صاحب نعمانی مفتی اعظم پاکستان

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ الذی احکم المقادیر بکتابہ المبین و اوضحها صاحب الشریعہ
المطہرۃ علیہ الصلوٰۃ والسلام و اجمع علیہا الصحابۃ و التابعون و تبعہم و حیوان اللہ تعالیٰ علیہم
اجمعین ام بعد کتاب مذہب اہل السنۃ والجماعۃ مؤلفہ عالم و فاضل مناظر اہل السنۃ مولانا محمد
رمضان صاحب نعمانی میں نے دیکھی جو مذہب اہل السنۃ والجماعۃ کے حاکم اور اہل کے بارہ میں
ترجمان مکی ہے اور مسائل حق کو بالکل لائق و واضح کیا ہے اور حضرات سلف کرام کی مہدات و مہکات سے
حق و باطل کے درمیان پوری طرح تمیز کر دی ہے لہذا ضروری ہے کہ مسلمان کے حاکم اور اہل اہل کے
مسلمان ہونے چاہئیں کہ یہ جہت بالکل الشریعہ میں جیسے کتاب مذکور میں جمع کرنے کے لئے کتاب اللہ
اور حدیث رسول اللہ ﷺ سے استدلال کئے ہیں مگر مسئلہ اور درگانہ دین کے اقوال سے جمع کئے گئے ہیں لہذا
حاکم اور اہل ان کے موافق ہونے سے نہایت بخیر ہوگی اللہ تعالیٰ ہی اللہ تعالیٰ اسے حضرت مخالف
و مخالف کے لئے درجہ نہایت اور مسلمانوں کے لئے درجہ ہدایت بنا دے آمین۔

حاجہ محمد رفیع صاحب
مفتی اعظم پاکستان
۱۱/۱/۱۹۹۹ء

مولانا منظور احمد صاحب
مفتی اعظم پاکستان
۱۱/۱/۱۹۹۹ء

ہنرمند مسلم، نعم ازاد سکھستان نے ان کو صرف یہ کہ غلط دیکھ کر اپنی جان کی حفاظت کی ضروری سمجھا۔ اس لئے علامہ
حق کیلئے سراسر کے کوئی چارہ کار نہ تھا کہ وہ اپنے محدود وسائل کے معقول تقسیم کار کے باطل کے ان سب عقائدوں
پر مقلد کریں اور دلائل کی جگہ ترمیم۔ چنانچہ ہم ان عقائد کو سمجھ رہے تھے کہ جدید و قدیم ہر باطل فرقہ و فتنہ کے
مقلد کیلئے علماء و محدثین کی جماعتیں موجود ہیں اور علمی دلائل کے ذریعے دین و شریعت کی حفاظت کا فریضہ اپنے ہاتھ
و مسائل کی حد تک انجام دے رہی ہیں۔ یہی دینی و دنیوی مسائل پر بحث پہلے لکھا جا چکا ہے۔

لیکن ہر گزاد لکھ دے دیکھتے

مناظر اعظم فرانسس، شیر اسلام حضرت علامہ محمد رمضان صاحب نعمانی مدرسہ مرکزی رہنما
عظیم المسند والجماعت پاکستان جن کو اللہ تعالیٰ نے ہدایت، غیر مقلدیت، طریقت میں مہدات سے مٹا دی ہے۔
وہابی اور غیر مقلد علامہ کے ساتھ کئی مناظرے کر کے ناقص ہدایت، قانع غیر مقلدیت کے لقب سے مقلد ہیں۔
انہوں نے دینی و تبلیغی اور اخلاقی حق و باطل کا فریضہ انجام دیتے ہوئے صدائیت المسند کے موضوع پر
مذہب المسند والجماعت کے نام سے بڑی عمدہ و دقیق و مدلل کتاب تحریر فرمائی ہے۔ جو حق و باطل میں امتیاز کرنے والی
ہے۔ کمال ہے کہ علامہ نعمانی صاحب مناظر ہونے کے باوجود کتاب میں اعتدال کو ملحوظ رکھا اور مذہب المسند
والجماعت کی خوب ترجمانی اور وکالت فرمائی ہے۔ اس لئے علامہ کی یہ کتاب دینی و علمی مسئلہ پر وہابی ہر طبقہ کے
لئے مفید ترین کتاب ہے۔ دعا ہے اللہ تعالیٰ حضرت علامہ نعمانی صاحب کو صحت عافیت کے ساتھ زیادہ سے زیادہ
خدمت دین کی توفیق عطا فرمائیں اور اس کتاب سے مسلمانوں کو حاکم و اہل کی اصلاح کرنے کی توفیق عطا فرمائیں
اور نہایت بخیر و کامیابی (آمین آمین)

منیر احمد ملتانی

استاذ المدینہ جامعہ اسلامیہ باب العلوم کمر وچا ضلع لودھرا

اعلام المتطہن سلطان المتطہن حجت الاسلام والمسلمین حضرت علامہ محمد رمضان صاحب بی ایچ ڈی (مدینہ)
لواء آفریقہ سے حق و باطل کا سرکہ چلا آ رہا ہے۔ شر کے فکر خلف نماؤں پر کفر و شرک و بدعات و رسالت
کا پھیلانے کا کام کر رہے ہیں۔ اور خیر کا فکر ایک ہی ہے جو المسند والجماعت کے نام سے عقیدہ توحید کے خلف
اور سنت کی نصرت کے لئے کھڑا ہے۔ مناظر اعظم حضرت علامہ مولانا محمد رمضان صاحب نعمانی
میں اس معاذ کے مرد میدان اور شہسوار ہیں۔

آیتہ عالیہ محمد بن اسماعیل
العلیہ السلام

وہیں انگریزین تحقیق نہ کر سکتے تھے۔ لیکن صاحب لکھنؤی و تفسیر شیعہ تحقیق فرما دی۔ صاحب
مناظر اسلام طبع و صاحبیت حضرت مولانا عبدالحق صاحب حنفیہ ائمہ اعلیٰ کے کتاب
"اجوبہ" مطبعت دارالجماعت" تحریر فرما کے ایک سلسلہ پر اسان عظیم فرمایا ہے۔ جس میں تحقیق
اور ارائی برائے شرک و بدعت کا کامیاب تعاقب فرمایا ہے۔ اللہ تعالیٰ مصنف کو جزائے خیر عطا فرمائے اور
اس کتاب کو عین حق کے لئے مسکن قلب اور اہل باطل کے لئے ذریعہ ہرج و مرج بنائے آمین۔ محمد امین صدور

ملا محمد اسلم
دار رب مطبعت اسلام آباد

طرف ائمہ راجعہ السائنس جمیع الشریعت حضرت مولانا مہاراجہ صاحب سجادہ عظمیٰ دین پور شریف
جامعاً و مفصلاً ائمہ ہند نے اس کتاب مستطاب "مذہب اہل السنۃ والجماعت" کو دیکھا اور بڑھا
حق یہاں ہند کے نزدیک یہ کتاب اہل السنۃ کے لئے ترجمان حق ہے اور اہل مذہب کے دیگر
جواب کاظمی و صحت والی ہے، اور فی الواقع یہ کتاب "مذہب اہل السنۃ والجماعت" عزیزم علامہ
محمد رمضان نعمانی کی وسعت اور علوم دہہ فصیح و بکوار و لہجہ و حسن ظہور و بہار تحریر پر
دلیل واضح اور اقوال مخالف کے عا احسن البیان فاضل ہے حق تعالیٰ اس کے مؤلف کے علم و لہجہ
میں برکت اور اسکی خیرات و میراث میں عموماً اور قالیب طیس میں خصوصاً کرامات قبول عطا
فرمائیں اور اس کو موجب نجات و قرب اہل سعادت و شرف کا اور سبب استطاعت اور اتہ
محبس و حید و سنت کا ساگر مقبول و معمول عاملین فرمائیں آمین و ما ذلک علی اللہ عزیز

راجع المرقع جمع المشرقة في كمال عزت وكرامه
 و احترام اسلام خاص و تمام سلام عليكم و رحمة الله وبركاته
 حضرت مولانا محمد رمضان نعماني سلمه كي كتيب "مذهب اهل السنة والجماعة" كوديكيا اور

[illegible]

فتیہ القیوم، البحرین، المدینۃ العلم، جامع رضائیت حضرت مولانا محمد صاحب رحمتی
علیہ السلام پاکستان (کوہنری)

مہذبہ و منجذبہ و مضبوط و مستحکم و نامیہ تمام مردود ذہاب میں اب صرف ہی صرف اسلام کا نام
نہایت و نامذہب ہے و من جمع غیر الاسلام یعنی ظن بطلان حد (القرآن) اور یہ اکل اور جامع مذہب۔ انسان
کو صحیح سن میں انسان بننے کی تعلیم دینا ہے اور عملی طور پر انسان بننے کا پھرین طریقہ سکھانا ہے۔ جس کی ہدایت
اوسے پر ہے۔ ۱۔ قرآن مجید ۲۔ حدیث شریف ۳۔ اجماع مت ۴۔ قیاس و اجتہاد۔ جو غلطہ اہل لہو و باجماعت
کے جملہ فقہ اپنی قواعد اور دلائل کے مطابق اپنے مسلک کے لئے قرآن و حدیث سے دلائل پیش کرتے ہیں
اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے حق اہل لہو و باجماعت جنگی دنیا میں کثرت ہے۔ قرآن و حدیث
رسول ﷺ سے تسک ہیں۔ مسلمانوں کی یہ قسمتی ہے اسلام اور اہل لہو و باجماعت کا ہم لینے والا حرکت حرور
ایک مہاروقہ انگریز کے قلعہ میں بے اہوا کر دیا گیا۔ جس نے انگریز کے گیت اور رقص گانے اور جملہ کے خلاف
خوشی دیا۔ اور حج کی فرضیت کا فخر کیا اور شرک کو قہر کا درجہ دیا۔ اور یہ حالت و رسمات کو مستحکام کا درجہ دیا۔
اللہ جل و علاہ اور حقیقی اہل لہو و باجماعت علماء و محدث پر خوب لڑے۔ ہے۔ اور کہ لاداری کی کہ یہ اہل لہو
و باجماعت نہیں ہیں۔ علماء حق و محدث اہل لہو و باجماعت نے اس کم فہم، صاحب، لہو سے دین، عقل فرق کی پر
دستیوں کی بھی طرح نشانہ دہی کی اور علامہ اہل لہو کا خوب دقت کیا۔ تحریر و تقریر۔ اسی سلسلہ کی ایک
کڑی کتاب "ذہاب اہل لہو و باجماعت" بھی ہے۔ جس کے مصنف علامہ العصر فرید الدین صاحب العلوم
حضرت علامہ مولانا محمد عثمان صاحب دہلوی نے قرآن و حدیث اور اجماع و سنت و فتویٰ جات علماء
مذہب اور خود فریق مختلف کے شرکی گواہی سے ذہب اہل لہو و باجماعت کو مبرا بن کیا۔ اہل لہو و باجماعت
عظیم فرمایا۔ مذہب علم صاحب سزا کی طبعی کوشش و عمل صحت کا نتیجہ ہے اہل علم حضرات و علماء کرام کے
سنے پڑھنے میں اور تحقیق و رجوع سے صرف ہے اور ملکہ المسلمین کے لئے چہیت و حالت کا سبب ہے۔ ہادی
تعالیٰ سے دعا ہے کہ خلاف تحقیق و دلیل کو جلائے ہو دے اور غلطی تباہ ہو دے مسندہ کرا کے لئے نجات آفر
کا سبب بنائے۔ آمین یا رب العالمین۔

مذہب جلتے ہوئے کچھ اسرار اعلیٰ حضرت مولانا غلامی صاحب کا نقل و ترجمہ مکتبہ المدینہ طبرستان
 الحمد للہ والصلوٰۃ علیٰ اہلہٖ اجمعین سے مراد اہل شریعت و اہل فرائض کا رجحان غایت ہے کہ اہل
 حضرت علامہ مولانا محمد رمضان صاحب نعمانی رئیس جامعہ اسلامیہ احمدیہ شریعت کی کتاب
 لا جواب "مذہب اہل سنت والجماعت" کو دیکھا اور پڑھا تو دل سرس ہوئی کتاب حد اقل مذہب اہل
 سنت کی ترجمان ہے کہ مخالف ملت، احقر نے اس نے سن شیخ فرما کر مسلمانانِ حق پر اس کی عظیم فزائی
 نسل رسالت کے ساتھ ملا، پھر لڑا و شریعت، جتنے ملنے پر لایا ہے فی زمانہ شریعت کی ناکرست کیا کہ یہ
 فرقہ وافی ترک و بدعت و اہل سنت کا شکر و ثمن ہے اور اہل سنت والجماعت سے خارج ہے، اے کے قریب
 و فاضل است اہل نقلی طور پر شریعت و حدیث اور جتنے ملنے ملے سے ملوں و جگہ ہے یہ لوگ قیامت میں
 عقابت نوری ہوئے سے محروم ہوں گے کیونکہ شریعت پر حد حرام ہے۔ شریعت لڑی جیسی ہے۔ شریعت کا
 کوئی سادہ شریعت ہو گا کہ اس کے پیچھے نہ لڑی نہ ہوئی ہے نہ نقلی و نہ حدیثی و نہ فقہی و نہ فقہی کے پیچھے ہوئی ہوئی
 لڑی ہوئی اور وہی الامارہ ہیں۔ رحمت لڑی سے دست بردار ہوں کی مخالفت کتاب ہے اکی اس حدیث و سن شیخ
 کوئی مدعا میں شرف نبوت سے لڑی اور امت مسلمہ کے لئے ہدایت کا سبب مگر بہت اعلیٰ فیض
 فرمائی لیکن اب اس کی جگہ الیٰ الکریم

ہر طریقہ صحیح بشریت ملی کمال حضرت مولانا قاضی قمر الدین صاحب کا نقل و ترجمہ مدظلہ ہذا حضرت مولانا
 الحمد للہ وحدۃ الصلوٰۃ والسلام علی من لا نبی بعدہ اما بعد
 کتاب "مذہب اہل سنت والجماعت" جو کہ محرم المظہر فی احکامات منظر اسلام حضرت الشیخ
 مولانا علامہ محمد رمضان صاحبی مدظلہ کی تصنیف تھیف شریعت سے گزری میں نے کتاب حد کو دیکھا اور
 پڑھا حدیث حق ہے۔ مذہب حد اہل سنت والجماعت کا خوب دیا ہے حدیث و حدیثی طائر سن کے علم میں
 خوب اضافہ فرمایا اور عربی و کتب طائریں اور حادیث کے حصہ سے ملے ہوئے فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم
 الحمد للہ وحدۃ الصلوٰۃ والسلام علی من لا نبی بعدہ

مکتبہ المدینہ طبرستان
 حضرت مولانا قاضی قمر الدین صاحب کا نقل و ترجمہ مدظلہ ہذا حضرت مولانا
 احمدیہ شریعت کی کتاب "مذہب اہل سنت والجماعت" کو دیکھا اور پڑھا تو دل سرس ہوئی کتاب حد اقل مذہب اہل
 سنت کی ترجمان ہے کہ مخالف ملت، احقر نے اس نے سن شیخ فرما کر مسلمانانِ حق پر اس کی عظیم فزائی
 نسل رسالت کے ساتھ ملا، پھر لڑا و شریعت، جتنے ملنے پر لایا ہے فی زمانہ شریعت کی ناکرست کیا کہ یہ
 فرقہ وافی ترک و بدعت و اہل سنت کا شکر و ثمن ہے اور اہل سنت والجماعت سے خارج ہے، اے کے قریب
 و فاضل است اہل نقلی طور پر شریعت و حدیث اور جتنے ملنے ملے سے ملوں و جگہ ہے یہ لوگ قیامت میں
 عقابت نوری ہوئے سے محروم ہوں گے کیونکہ شریعت پر حد حرام ہے۔ شریعت لڑی جیسی ہے۔ شریعت کا
 کوئی سادہ شریعت ہو گا کہ اس کے پیچھے نہ لڑی نہ ہوئی ہے نہ نقلی و نہ حدیثی و نہ فقہی و نہ فقہی کے پیچھے ہوئی ہوئی
 لڑی ہوئی اور وہی الامارہ ہیں۔ رحمت لڑی سے دست بردار ہوں کی مخالفت کتاب ہے اکی اس حدیث و سن شیخ
 کوئی مدعا میں شرف نبوت سے لڑی اور امت مسلمہ کے لئے ہدایت کا سبب مگر بہت اعلیٰ فیض
 فرمائی لیکن اب اس کی جگہ الیٰ الکریم

تو اس کی جگہ الیٰ الکریم
 مولانا قاضی قمر الدین صاحب کا نقل و ترجمہ مدظلہ ہذا حضرت مولانا
 احمدیہ شریعت کی کتاب "مذہب اہل سنت والجماعت" کو دیکھا اور پڑھا تو دل سرس ہوئی کتاب حد اقل مذہب اہل
 سنت کی ترجمان ہے کہ مخالف ملت، احقر نے اس نے سن شیخ فرما کر مسلمانانِ حق پر اس کی عظیم فزائی
 نسل رسالت کے ساتھ ملا، پھر لڑا و شریعت، جتنے ملنے پر لایا ہے فی زمانہ شریعت کی ناکرست کیا کہ یہ
 فرقہ وافی ترک و بدعت و اہل سنت کا شکر و ثمن ہے اور اہل سنت والجماعت سے خارج ہے، اے کے قریب
 و فاضل است اہل نقلی طور پر شریعت و حدیث اور جتنے ملنے ملے سے ملوں و جگہ ہے یہ لوگ قیامت میں
 عقابت نوری ہوئے سے محروم ہوں گے کیونکہ شریعت پر حد حرام ہے۔ شریعت لڑی جیسی ہے۔ شریعت کا
 کوئی سادہ شریعت ہو گا کہ اس کے پیچھے نہ لڑی نہ ہوئی ہے نہ نقلی و نہ حدیثی و نہ فقہی و نہ فقہی کے پیچھے ہوئی ہوئی
 لڑی ہوئی اور وہی الامارہ ہیں۔ رحمت لڑی سے دست بردار ہوں کی مخالفت کتاب ہے اکی اس حدیث و سن شیخ
 کوئی مدعا میں شرف نبوت سے لڑی اور امت مسلمہ کے لئے ہدایت کا سبب مگر بہت اعلیٰ فیض
 فرمائی لیکن اب اس کی جگہ الیٰ الکریم

احقر نے اس نے سن شیخ فرما کر مسلمانانِ حق پر اس کی عظیم فزائی
 نسل رسالت کے ساتھ ملا، پھر لڑا و شریعت، جتنے ملنے پر لایا ہے فی زمانہ شریعت کی ناکرست کیا کہ یہ
 فرقہ وافی ترک و بدعت و اہل سنت کا شکر و ثمن ہے اور اہل سنت والجماعت سے خارج ہے، اے کے قریب
 و فاضل است اہل نقلی طور پر شریعت و حدیث اور جتنے ملنے ملے سے ملوں و جگہ ہے یہ لوگ قیامت میں
 عقابت نوری ہوئے سے محروم ہوں گے کیونکہ شریعت پر حد حرام ہے۔ شریعت لڑی جیسی ہے۔ شریعت کا
 کوئی سادہ شریعت ہو گا کہ اس کے پیچھے نہ لڑی نہ ہوئی ہے نہ نقلی و نہ حدیثی و نہ فقہی و نہ فقہی کے پیچھے ہوئی ہوئی
 لڑی ہوئی اور وہی الامارہ ہیں۔ رحمت لڑی سے دست بردار ہوں کی مخالفت کتاب ہے اکی اس حدیث و سن شیخ
 کوئی مدعا میں شرف نبوت سے لڑی اور امت مسلمہ کے لئے ہدایت کا سبب مگر بہت اعلیٰ فیض
 فرمائی لیکن اب اس کی جگہ الیٰ الکریم

احقر نے اس نے سن شیخ فرما کر مسلمانانِ حق پر اس کی عظیم فزائی
 نسل رسالت کے ساتھ ملا، پھر لڑا و شریعت، جتنے ملنے پر لایا ہے فی زمانہ شریعت کی ناکرست کیا کہ یہ
 فرقہ وافی ترک و بدعت و اہل سنت کا شکر و ثمن ہے اور اہل سنت والجماعت سے خارج ہے، اے کے قریب
 و فاضل است اہل نقلی طور پر شریعت و حدیث اور جتنے ملنے ملے سے ملوں و جگہ ہے یہ لوگ قیامت میں
 عقابت نوری ہوئے سے محروم ہوں گے کیونکہ شریعت پر حد حرام ہے۔ شریعت لڑی جیسی ہے۔ شریعت کا
 کوئی سادہ شریعت ہو گا کہ اس کے پیچھے نہ لڑی نہ ہوئی ہے نہ نقلی و نہ حدیثی و نہ فقہی و نہ فقہی کے پیچھے ہوئی ہوئی
 لڑی ہوئی اور وہی الامارہ ہیں۔ رحمت لڑی سے دست بردار ہوں کی مخالفت کتاب ہے اکی اس حدیث و سن شیخ
 کوئی مدعا میں شرف نبوت سے لڑی اور امت مسلمہ کے لئے ہدایت کا سبب مگر بہت اعلیٰ فیض
 فرمائی لیکن اب اس کی جگہ الیٰ الکریم

احقر نے اس نے سن شیخ فرما کر مسلمانانِ حق پر اس کی عظیم فزائی
 نسل رسالت کے ساتھ ملا، پھر لڑا و شریعت، جتنے ملنے پر لایا ہے فی زمانہ شریعت کی ناکرست کیا کہ یہ
 فرقہ وافی ترک و بدعت و اہل سنت کا شکر و ثمن ہے اور اہل سنت والجماعت سے خارج ہے، اے کے قریب
 و فاضل است اہل نقلی طور پر شریعت و حدیث اور جتنے ملنے ملے سے ملوں و جگہ ہے یہ لوگ قیامت میں
 عقابت نوری ہوئے سے محروم ہوں گے کیونکہ شریعت پر حد حرام ہے۔ شریعت لڑی جیسی ہے۔ شریعت کا
 کوئی سادہ شریعت ہو گا کہ اس کے پیچھے نہ لڑی نہ ہوئی ہے نہ نقلی و نہ حدیثی و نہ فقہی و نہ فقہی کے پیچھے ہوئی ہوئی
 لڑی ہوئی اور وہی الامارہ ہیں۔ رحمت لڑی سے دست بردار ہوں کی مخالفت کتاب ہے اکی اس حدیث و سن شیخ
 کوئی مدعا میں شرف نبوت سے لڑی اور امت مسلمہ کے لئے ہدایت کا سبب مگر بہت اعلیٰ فیض
 فرمائی لیکن اب اس کی جگہ الیٰ الکریم

احقر نے اس نے سن شیخ فرما کر مسلمانانِ حق پر اس کی عظیم فزائی
 نسل رسالت کے ساتھ ملا، پھر لڑا و شریعت، جتنے ملنے پر لایا ہے فی زمانہ شریعت کی ناکرست کیا کہ یہ
 فرقہ وافی ترک و بدعت و اہل سنت کا شکر و ثمن ہے اور اہل سنت والجماعت سے خارج ہے، اے کے قریب
 و فاضل است اہل نقلی طور پر شریعت و حدیث اور جتنے ملنے ملے سے ملوں و جگہ ہے یہ لوگ قیامت میں
 عقابت نوری ہوئے سے محروم ہوں گے کیونکہ شریعت پر حد حرام ہے۔ شریعت لڑی جیسی ہے۔ شریعت کا
 کوئی سادہ شریعت ہو گا کہ اس کے پیچھے نہ لڑی نہ ہوئی ہے نہ نقلی و نہ حدیثی و نہ فقہی و نہ فقہی کے پیچھے ہوئی ہوئی
 لڑی ہوئی اور وہی الامارہ ہیں۔ رحمت لڑی سے دست بردار ہوں کی مخالفت کتاب ہے اکی اس حدیث و سن شیخ
 کوئی مدعا میں شرف نبوت سے لڑی اور امت مسلمہ کے لئے ہدایت کا سبب مگر بہت اعلیٰ فیض
 فرمائی لیکن اب اس کی جگہ الیٰ الکریم

افتق وقت حضرت مولانا حکیم نور محمد صاحب کا کسی کاظمی دار العلوم دہلی علی احسن علیہ السلام
 میں نے کتاب "مذہب اہل السنۃ والجماعت" دیکھی اور چاہی کہ قرآن و سنت کی ترجمانی میں
 اس کی عملی تفسیر اور اس سے کھل اٹھ کر رہوں۔ بریلی میں کتاب گھر کے قدیم علماء سے لیکر آپ تک
 نے ہر علم اور تفسیر و تکرار میں مشغول رہی ہیں۔ لیکن ہر علم نے اس مشن میں بھی اپنے
 علم کا حصہ دیا ہے۔ مولانا دار العلوم کے بانی میں اپنے مکتبہ میں کہیں کوئی ایسا
 اور دیکھا ہے۔ ہذا میں نے کفر و شرک و بدعات کو ہاش پاش کرنا، علماء اہل السنۃ دہلیہ کا فرض ہے اللہ تعالیٰ کا
 مان اور غم ہے کہ اس نے فرجستان اعلیٰ ریس المناظرین حضرت مولانا محمد رمضان صاحب
 علی کو توفیق عطا فرمائی کہ وہ عقائد اہل حق کے گج حاکم کو جنت کر کے علی باطل کے شرکیہ حاکم اور جہل
 رعب کو آش کرے۔ میں دعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ مولانا صاحب کو ۷۰۰ عمر عطا فرمائے اور ان کی اس
 نیک کو منظور و قبول فرمائے اور عوام کو اس سے مستفید ہونے کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین

حکیم نور محمد صاحب دار العلوم دہلی
 ۲۵ جولائی ۱۳۸۵ھ

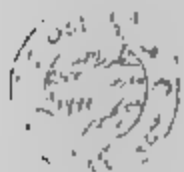
قرآن میں ستر قرآن حضرت مولانا رحیم علی صاحب کاظمی دار العلوم دہلی علی احسن علیہ السلام
 ات ہے کتاب "مذہب اہل السنۃ والجماعت" میں دیکھی اور چاہی کہ قرآن و سنت کی ترجمانی میں
 اس کاظمی حضرت مولانا محمد رمضان صاحب علی المناظرین صاحب کاظمی دار العلوم دہلی علی احسن علیہ السلام
 والجماعت کی ترجمانی میں ہے۔ کمال رضا غایت پر عمل کر رہا ہے

نہ مولانا صاحب رحمہ اللہ کا نام دار العلوم دہلی میں ۲۳ جولائی ۱۳۸۵ھ

اللہ علیہ السلام حضرت مولانا علی محمد صاحب دہلی دار العلوم دہلی علی احسن علیہ السلام
 مدد و نصرت علی رسولہ الکریم امامہ اہل حق و حق لفظ ان لفظ لفظ کہ مولانا (قرآن)
 آیت میں ایک ایک حکیم جگہ کا ذکر ہے جو انسان کی تحقیق کے وقت سے شروع ہوئی اور درجہ تک
 ی ہے اور قیامت تک جاری رہے گی اس جگہ کا آقا حضرت آدم سے کی پیدائش کے بعد ہوا آپ حق کے
 ردار ہے تو مسئلہ میں شیطان لڑا جہاں کا ظہور و قیامی مسئلہ فریقین کا حق تک جاری ہے اور آپ حق
 کے خلف مہدی لگے ہوئے ہیں جن میں سے ایک میدان اہل حق و سنت اور اہل شرک و بدعت کا
 - مناظر اعظم لہر اہل سنت منہج العلوم حضرت مولانا محمد رمضان صاحب علی المناظرین مدظلہ
 بدعت کے مقابلہ میں مناظرہ کے میدان میں اہل سنت کے حاکم و مہرور ہیں جو محمد اللہ علیہ
 بری میدان میں ہیں کتاب "مذہب اہل السنۃ والجماعت" تصنیف لڑا کر حق کے مہرور اور حاکم
 ہا ہے یہ کتاب دلائل حق کے ساتھ حریف مہرور اور فریقین مختلف کے پرہیز کو کرتے ہیں انہی میں سے کمال

لہذا آپ نے اس کتاب کے طرز بیان اور قوت حقائق نے میرے دل پر غایت اچھے تاثرات رقم کیے۔ میں
 اللہ رب العزت کے فضل و کرم سے مدد لیتا ہوں کہ وہ اس کتاب کو میرے لئے درجہ استقامت و نجات اور اہل
 بدعت کے لئے راہ ہدایت بنائی کے آمین یا رب العالمین۔
 مولانا صاحب دار العلوم دہلی علی احسن علیہ السلام ۲۵ جولائی ۱۳۸۵ھ

استاذ دار العلوم دہلی میں حق لفظ علی محمد صاحب دہلی دار العلوم دہلی علی احسن علیہ السلام
 میں نے کتاب "مذہب اہل السنۃ والجماعت" دیکھی اہل حق و سنت کی ترجمانی میں
 رمضان صاحب لہر اہل سنۃ کے چند جہت جہت مقامات دیکھے، شاہ اللہ حضرت موصوف نے اہل حق میں
 بدل و صاف کے تمام نکتے پر سے فرمائے ہیں اور استقامت و استدلال میں فریقین مختلف کے حوالہ جات کے
 نقل میں دقت و امانت کا اس نہیں ملتا تھا کہ سے نہیں جانتے ہیں۔ لہذا میں اس میں اصلاح و ترمیم
 موصوف کی خصوصیات میں سے ہے دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ حضرت مولانا صاحب کو ۷۰۰ عمر عطا فرمائے اور ان کی اس
 خدمت کے لئے قبول فرمائے۔ اہل اسلام خصوصاً اہل حق و سنت میں انہی سے کہ اس کتاب
 کو حراہان بنائیں اور اہل حق میں باطل و بدعت کو ہرا گ۔ آمین۔ نکتہ حراہان



۳۲۱ دار العلوم دہلی
 ۲۵ جولائی ۱۳۸۵ھ



استاذ دار العلوم دہلی میں حق لفظ علی محمد صاحب دہلی دار العلوم دہلی علی احسن علیہ السلام
 زیر نظر کتاب "مذہب اہل السنۃ والجماعت" کو دیکھا اور چاہا کہ قرآن و سنت کے مسائل میں اہل حق
 لہل السنۃ منظور و احسن حضرت مولانا محمد رمضان صاحب علی المناظرین کی تصنیف سے جس میں قرآن و
 حدیث کے دلائل احادیث کے اقوال علماء دہلیہ و علماء بریلی کی مہارت سے قیام و شرک و بدعت و بدعت کو
 سل انداز میں وضاحت سے بیان کیا گیا ہے جس کے بعد کسی قسم کا الجھاب باقی نہیں رہا۔ یہ کتاب حد کی تائید و
 تصدیق کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے۔ مصنف کی سب کو منظور فرما کر ذخیرہ آخرت بنائے اور سعادت کام کا
 درجہ ملے آمین۔

عبد الباقی دار العلوم دہلی علی احسن علیہ السلام ۲۵ جولائی ۱۳۸۵ھ

قرآن و سنت استاذ دار العلوم حضرت مولانا امیر محمد صاحب قاسمی مدظلہ علی احسن علیہ السلام
 مولانا صاحب دار العلوم دہلی علی احسن علیہ السلام نے معجز و مکرر اہل السنۃ والجماعت کی تصنیف
 علامہ مولانا محمد رمضان صاحب علی المناظرین مدظلہ علی احسن علیہ السلام "مذہب اہل السنۃ والجماعت" کو بار

سین کے جے جے دے (راے) آئیں تم آئیں۔ صدر دہلیس و صاحب احمد علی
 لکھنؤ کے رئیس کے
 صاحبہ عزیزان (الوہ خان) یوں

ۛ طریقت حضرت مولانا الطیر احمد صاحب شہدائی ملتی ہندو مطبعہ العلوم ایدہ گدی نمان

[illegible]

وہ جہان انسانی مدظلہ کو جن لیا ہے۔ جو سلور شاخانت پر نگل کھولے ہیں۔ اس کتاب کو راقم نے پڑھا
 اور دیکھا اس کو حق پڑا۔ جو اس کو پڑھے گا اس کو شرک و قبیحہ میں اور ست و عدوت میں اتار دے گا۔ مگر اسے اللہ
 پاک میرے محترم و محرم غریب الہ عظیم اہل بیت کھائی کو بچے فضل سے بڑے عظیم مظلوم فرما دے اور اس
 کتاب کو قبولیت سے قبول فرمائیں۔

[illegible]

ملک احمد علی حضرت مولانا غلام محمد صاحب مطلق دارالعلوم دیوبند

امام احمد مکتب "مطلب اہل سنت والجماعت" جو کہ نادر و محترم مکتب اہل سنت حضرت مولانا محمد رمضان قادری صاحب کی ۲۱ ایف ہے۔ کتاب موصوف و ملائک و فرشتہ میں ہے۔ ۱۱۱ کے کتاب

مذکور کو دے دیجا اور چھ ماہ اسی قریب و حدیث و اشعار است کی صحیح ترجمانی کرنی ہے۔ اللہ تعالیٰ مسلمانوں کے لیے وسیع نجات حاصل فرماوے گا۔ غرض کہ اللہ تعالیٰ اپنے دین اور مخلوق کی خدمت کے لئے کمال فرمائے اور حرج اور حرجہ توفیق فرمائی کرے۔

محکم دلائل سے مزین متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

اساتذہ اطہار حضرت مولانا غلام رسول صاحب شاہ رحمہ اللہ عتد و محکم جامعہ جدیدہ کوئٹہ دوا میرہ مکتبہ
 کتاب "تذیب اللہ صفت و الجماعت" کو دیکھنے اور پڑھنے کا شرف حاصل ہوا۔ الحمد للہ کتاب حد میں مسلک حد
 کو قرآن وحدیث و آثار صحابہ کرام اقوال و اویہو کرام سے خوب اجاگر کیا گیا ہے خاصین کے اقوال و بیوہ و لا کر
 عقائد کی زبان پر مرسوست شہدہ کردی ملاحظہ کرنیوالا اگر ایمان و انصاف کا ساتھ دے تو خوب معلوم کرے گا
 جو فرقہ طردہ و صاحب جہاد کی بدعات و رسومات کو حذف کا درجہ دے اور اس کا نام اہلحد و الجماعت تجویز
 کرے وہ عوام کا فخر ہے و گریہ و ہنس کا نور کے حروف۔ اللہ تعالیٰ سطر اسلام فخر علی امتہ خاص
 علی حضرت مولانا محمد رمضان صاحب کو جزا مسک حد کی خدمت کی توفیق عطا فرمائے۔ اس کتاب کو
 مقدمات وادارے کے لئے اور آخرت کے لئے ادرجہ بہتہ مانے آئین۔
 دعا گو محمد عیاض احمد عینی غفرلہ صاحب
 کوئٹہ دوا میرہ مکتبہ

عقلمدار حضرت مولانا مفتی محمد امجد علی صاحب دارالعلوم دیوبند

کتاب "مطبوعہ اعلیٰ سنت و الجماعت" تصنیف مولانا محمد رمضان صاحب مدظلہ العالی اکثر محکمات سے
دیکھی اور پڑھی ہے۔ کتاب حد اکثر عباسی حق سمجھتا ہوں اور تصدیق کرتا ہوں انھوں نے کتاب حد اکثر سب حق
قبولت میں دینی و دنیائی ہے۔ دلائل قرآن و سنت اور اجماع امت سے پیش کیے گئے ہیں جس پر عقائد و عمل کی
اصلاح کرنا ہر مسلمان کا فرض ہے۔ اور جن سے اللہ کرنا کفر ہے۔ انہ قابل مسلمانوں کیسے دوسرے بات مانے
مطالبہ کے لئے اور یہ علاج مانے آئین۔

عمر طریقت حضرت مولانا محمد عبدالقادر صاحب اہودی مرکزی صدر تحریک اتحاد علماء پاکستان

فاضل جلیل منظم اعلیٰ الشہادہ محرم و مکرم حضرت مولانا محمد رمضان صاحب اعلیٰ کی

مصنف: لطیف کتاب "مطبوعہ اسلامیہ و الجماعت" کے بارے میں تفصیلات کے لیے اس کتاب کے

حضرت علامہ مولانا محمد منظور احمد صاحب اسماعیلی مدظلہ نے جو کچھ لکھا ہے۔ فقیر اسے حق کہتا ہے۔ اور کتب حدیث کی تصدیق کرتا ہے۔ اچھے قبائلی بل بلدار، حضرت مصطفیٰ موصوف کے علم و عمل اور دعوے میں اس کلمہ کا مطالعہ کرے۔ اور دین اسلام کی خدمت کی فرائض ادا کرے۔ آمین تم آمین۔

مفتی محمد رفیع الدین صاحب دیوبند صاحب مدرسہ اسلامیہ دیوبند صاحب مدرسہ اسلامیہ دیوبند

استاذ اعظم حضرت مولانا قاضی محمد صاحب، استاذ الحدیث جامعہ اسلامیہ ڈیرہ غازی خان

کج محضر اسلام کا سچا لہر تھی اسے علامہ محمد رفیع الرحمن صاحب لی لکھ "مذہب المسند و الجماعت کو دیکھا اور چمکا۔ چہیت کے بعد دل خوش ہوا کہ علامہ موصوف نے اس دور فتن میں المسند اور المہاجریت کی پہلی قرآن و حدیث کی روشنی میں ایک عظیم کردار فرمایا یقیناً علامہ موصوف نے مسند پر عظیم احسان کیا ہے اللہ تعالیٰ حمد و ثناء کا فرما لے۔ دارالعلوم دیوبند، جامعہ اسلامیہ ڈیرہ غازی خان

پیر طیف یادگار اسلافی حضرت مولانا پیر محمد اسماعیل صاحب سجادہ نشین خاندان گدائی شریف و بقیۃ السلف استاذ الفقہ حضرت حافظ عبدالکریم صاحب مذاہم و الاذکار، گدائی شریف، استاذ الفقہ خطیب اہل السنۃ حضرت مولانا قادی فضل القادر صاحب توحیدی رہنما (پیشوا) ہم فخر اہل السنۃ حضرت مولانا محمد رفیع صاحب نعمانی کی کتاب مستطاب مذہب اہل السنۃ والجماعۃ کی لفظ بلفظ تائید کرتے ہیں، علامہ نعمانی نے یہ کتاب لکھ کر اہل السنۃ والجماعۃ پر احسان عظیم کیا ہے۔

احقر حقان
عبدالحق حقانی
مصلیٰ غار قریب شہر دیوبند، مولانا قاضی محمد صاحب، جامعہ اسلامیہ ڈیرہ غازی خان

شیخ الحدیث والتفسیر استاذ العلماء حضرت مولانا شفیق الرحمن صاحب درخواستی

زیر نظر کتاب بے نظیر جواب مذہب اہل السنۃ والجماعۃ فخر اہل السنۃ مناظر اعظم دیکل علاؤ دیوبند حضرت علامہ محمد رفیع نعمانی کی تصنیف ہے جس میں مولف موصوف نے مذہب اہل السنۃ والجماعۃ کو دلائل عقلیہ و نقلیہ سے ثابت کیا ہے جس پر عمل پیرا ہونا ہر سنی مسلمان پر لازم ہے اللہ تعالیٰ سے دسمت یہ دعاؤں کتاب مذاہم امت مسلمہ کیلئے ہدایت و اصلاح کا ذریعہ بنائے مؤلف موصوف کو دنیا و آخرت کی بھلائیوں سے نوازے

فہرست

- ۱۶ معبود حقیقی کون ہے "قرآن و حدیث کا فیصلہ
- ۷۷ مجدد خیر اللہ صاحب قرآن و حدیث کا فیصلہ
- ۱۳۳ ہر جگہ حاضر و ناظر، ماضیت باری تعالیٰ ہے قرآن و حدیث کا فیصلہ
- ۱۶۱ عالم الغیب صرف ذات خدا ہے، قرآن و حدیث کا فیصلہ
- ۲۲۱ قادر مطلق و مختار کل صرف اللہ تعالیٰ ہے، قرآن و حدیث کا فیصلہ
- ۲۸۵ نقد غیر اللہ حرام ہے " " "
- ۲۶۹ موت خاصہ بشریت ہے قرآن و حدیث کا فیصلہ
- ۳۸۸ عقائد علمائے بریلوی و مسئلہ بشریت
- "سنت رسول" میں مدار نجات ہے اور بدعت گمراہی ہی گمراہی ہے۔ فقہائے
- ۳۹۴ احناف المسند والجماعت کا فیصلہ
- ۳۹۷ بدعت لغوی اور شرعی کی تعریف
- ۴۲۷ نماز جنازہ کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعاء یا تکبیر بدعت ہے
- ۵۱۳ اوس میں انگوٹھے جو منہ قیوں کی ایجاد ہے فقہائے احناف کا فیصلہ
- قبر پر اذان دینا خلاف سنت ہے اس کا مرتکب بدعتی ہے فقہائے احناف المسند کا فیصلہ
- ۵۲۳ تحقیق مسئلہ ایصال ثواب فقہائے احناف کا فیصلہ
- ۵۶۹ تیجہ چالیسواں کے متعلق مولوی احمد رضا بریلوی کا فتویٰ
- ۶۰۱ علمائے دیوبند اہل سنت والجماعت کے مسلمان ہیں۔
- ۶۱۲ پیر مرہ علی شاہ، خواجہ غلام فرید، میاں شیر محمد شر قیوری کا فتویٰ
- ۶۲۶ اللہ تعالیٰ کی ذات کے سوا کوئی حاضر و ناظر نہیں۔ حضرت سلطان ماہو کا فتویٰ

خروج کا مفہوم یہ ہے عقیدہ

۶۳۹ جہاد کے لئے جہاد کے معنی میں جہاد۔ نعیم الدین مراد آبادی کا فتویٰ

۶۳۴ پیغمبر کو خیر و برکت ہے وہ علم غیب میں داخل نہیں۔

۶۳۱ قوائی حرام ہے۔ مولوی احمد رضا کا فتویٰ

۶۳۸ قبروں کے لئے جانا منع ہے۔ مولوی احمد رضا کا فتویٰ

۶۳۷ کھانا۔ جو نہ تمیز صاف شریعت ہے۔ مولوی احمد رضا کا فتویٰ

۶۳۵ منہ پر۔ منہ پر لپیٹنا۔

۶۳۰ کیا ہے۔ کیا ہے۔ نعیم الدین مراد آبادی کا فتویٰ

۶۳۶ علم۔ علم خاص۔ علم عام۔ مولوی احمد رضا کا فتویٰ

۶۳۹ امیہ، کرامہ اولیاء۔ کون ضرر ناظر سمجھنے والے کافر ہیں۔ نسل بریلویت کے پانچ

۶۲۹ مقتول کا فتویٰ

۶۳۲ محفل کا۔ محفل ہے۔ حضرت علی ہجویری کا فتویٰ

۶۳۱۔ مال کا۔ مال میں کسی برائی کے پیچھے نہیں ہوتی۔ مولوی

۶۵۷۔ رخصت کا۔

۶۷۲۔ مال کا۔ مال ضروری اور واجب نہیں۔ مولوی احمد رضا کا فتویٰ

۶۶۴ غیر۔ یہ۔ خنزیر کھانے سے بدتر ہے۔ مولوی احمد رضا کا فتویٰ

۶۶۱۔ مال کا۔ مال اور قبروں پر ملا پڑنا منع ہے۔ مولوی احمد رضا کا فتویٰ

۶۶۵۔ مال کا۔ مال میں جس طرح مال سے نکاح حرام ہے اسی طرح سجدہ

۶۶۵۔ نقطیس۔ مولوی احمد رضا کا فتویٰ

۶۶۰ شیطان ہر جگہ حاضر و ناظر ہے۔ مولیٰ عید السیاح کا عقیدہ

۶۶۰۔ مال کا۔ مال میں اپنی آوار کرنا کفر ہے۔ مفتی احمد یار کا فتویٰ

۶۷۲۔ مال کا۔



معبود حقیقی کون ہے

؟

قرآن و حدیث کا فیصلہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين والصلوة والسلام
عنى سيدنا امام محدث و على له وصعبه جدين - اما بعد

بحث شرک فی العبادت والا لوسیت

الر چونکہ معنی معبود ہے اور وہ مشتق ہے عبادت سے۔ تو جب عبادت کی تشریح کی جائے گی تو الہ کا معنی خود بخود واضح ہو جائے گا۔

مستلزمہ اولیٰ : یہ یقینی چیز ہے کہ انسان کسی ہستی کے آگے اپنے اختیار سے انتہاء درجہ کی مابجری و نکساری سے پیش نہیں آتا جب تک اس ہستی کی انتہاء درجہ کی عظمت اور اس کے تقدس کو قائل نہ ہو جائے۔ یعنی اولاً اس کے دل میں اس ہستی کی عظمت و بلاست کا رعب وراس کی دھاک بیٹھے گی

ثواب میں سب سے زیادہ

صَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ

وَالِهِ وَسَلَّمَ

یہ درود شریف پڑھنے میں چھوٹا اور ثواب میں سب سے زیادہ ہے جو شخص روزانہ پانچ سو مرتبہ اس کو پڑھے تو کبھی محتاج نہ ہو۔

اور سکہ چم باب گا۔ پھر ہر اس کی عظمت سے مرعوب اور اس کے کمال کا معتقد ہو کر اس کے لئے زبان، ماں، اعمال سے عاجزی نہ کرے گا۔ جو اس مستی کی عزت و تعظیم پر دلالت کرے گی۔

خلاصہ یہ نکلا کہ عبادت میں دو چیزیں ہیں **اول مبادی** یعنی عابد کے دل میں عقیدہ کمال اور عظمت معبود اور اس کی محبت اور حقیقت میں یہی چیز ہی محرک بنی ہے معبود کی تعظیم ظاہری پر، اور اسی مبادی کو تعظیم اعتقادیہ کہتے ہیں۔ **دوم غایات** یعنی اسی اعتقاد سے پیدا ہونے والے عابد کے وہ اقوال اور افعال جو معبود کی تعظیم اور عزت پر دلالت کریں جس کو تعظیم عملی کہتے ہیں۔ معلوم ہوا کہ تعظیم خواہ قولی ہو خواہ عملی ہو، خواہ مالی ہو۔ اصولی طور پر تعظیم اعتقادی سے پیدا ہوتی ہے۔

مقدمہ ثانیہ : اب یہ مراد صاحت طلب ہے کہ معبود کے کمال عظمت کا عقیدہ کس چیز سے پیدا ہوتا ہے۔ سو اس کے متعلق عرض یہ ہے کہ وہ دو چیزوں سے پیدا ہوتا ہے **اول علم کامل** یعنی علم مافوق الاسباب، خواہ ذات خواہ عطا۔ **دوم قدرت کامل** کرنے کی یعنی تصرف مافوق الاسباب، یا کرنے کی یعنی شفاعت قبریہ خواہ ذات خواہ عطا۔

تدریس تشریح : اولاً : یہ تو ہر شخص جانتا ہے کہ مطلق سم تو

ہر مخلوق میں پایا جاتا ہے اور پھر ہر مخلوق کا علم اسباب اور آلات ظاہریہ سے حاصل ہوتا ہے۔ مثلاً سُننے سے، پڑھنے سے، دیکھنے سے وغیرہ لیکن وہ اس علم ماتحت الاسباب کی وجہ سے کسی ہستی کا ایسا گرویدہ اور اتنا مرعوب نہیں ہو جاتا کہ اس کے سامنے انتہا درجہ کی عاجزی و انکساری یعنی خدائی تعظیم کرنے لگے۔ ہاں اس کی عالمانہ تکرمیم و ادب ضرور بجالائے گا۔ اور اسے اساذ النکل شیخ فن علامۃ الدھر ضرور مان لے گا۔ لیکن خدائی تعظیم اس کی ہرگز نہیں کرے گا۔ کیونکہ وہ سمجھے گا کہ یہ اس کا کمال مخلوقات کے کمالات کی جنس سے ہے، یعنی ماتحت الاسباب ہے۔ اس سے بالاتر نہیں ہے۔ ہاں جب وہ کسی ہستی کے متعلق یہ گمان کرے گا کہ اس کو مافوق الاسباب فیہ قوت سے یعنی انسانی علوم کے اسباب عادیہ کے سوا ایسا علم حاصل ہے کہ وہ ہر وقت میری ہر نقل و حرکت دیکھ دیکھ کو جان رہا ہے، اور دیکھ رہا ہے اور میری ہر نڈا و ثنا کو سُن رہا ہے، یا وہ ہستی ہر وقت میرے ساتھ مافوق الاسباب معیت کاملہ کی وجہ سے حاضر و ناظر ہے خواہ رُوحاً فقط یا رُوح مع الجذیب وہ اس ہستی کا گرویدہ ہو کر اس کے لیے خدائی تعظیم ادا کرنے لگ جائیگا۔ کیونکہ وہ جانے گا کہ یہ کمال مخلوق کے کمالات کی جنس سے نہیں ہے بلکہ خدائی کمال کی جنس سے ہے۔

ثانی: اسی طرح ہر شخص جانتا ہے کہ اس عالم کے کاروبار میں تصرف کرنے کی قدرت ان اسباب ظاہریہ و آلات عادیہ کے ذریعے جو اللہ تعالیٰ نے بندوں کے استعمال کے لیے پیدا کئے ہیں تو ہر خلق میں پائی جاتی ہے۔ اگرچہ کم و بیش ہی سہی تو یہ بھی گرویدگی اور خدائی تعظیم کا سبب نہیں ہو سکتی، کیونکہ یہ درجہ ابوجہ اس کے کہ کمالات خلق کی جنس سے ہے، خود عابد اور باقی مخلوق میں بھی پایا جاتا ہے۔ لیکن جب وہ کسی ہستی کے متعلق یہ گمان کر لیتا ہے کہ اس کو مافوق الاسباب یعنی انسانی تصرف کے اسباب مادیہ کے سوا ایسی غیبی طاقت و قدرت حاصل ہے، خواہ ذاتاً یا عطاءً کہ جب وہ چاہے اپنی مرضی و اختیار سے مجھے نفع و نقصان پہنچا سکتا ہے۔ تو وہ ایسی ہستی کے لیے ضرور گرویدہ ہو کر خدائی تعظیم ادا کرنے لگ جائے گا۔ کیونکہ وہ جھینگا کہ یہ کمال کمالات خدائی کی جنس سے نہیں ہے۔ بلکہ یہ کمال خدائی کمال کی جنس سے ہے۔

ثالث: اسی طرح ہر شخص جانتا ہے کہ تمام مخلوق کا یہی حال ہے کہ جب کوئی ہستی بھی دربار ایزدی میں دُعا کرتی ہے تو یہ دُعا کبھی قبول ہوتی ہے اور کبھی نہیں ہوتی۔ کیونکہ دُعا بھی اسباب ظاہریہ میں سے ایک سبب ہے۔ جب اللہ تعالیٰ کی مشیت حکیمانہ ہوتی ہے تو تاثیر پیدا کر دیتا ہے، ورنہ نہیں۔ اسی طرح

آخرت میں شفاعت بالاذن میں بھی شفیع، مختار نہیں ہوتا بلکہ اذن الہی کا محتاج ہوتا ہے۔

خلاصہ: یہ کہ دونوں وجہیں انسان کے لیے کسی ہستی کے حق میں گرویدگی اور تعظیم خداوندی کا سبب نہیں بن سکتیں۔ کیونکہ وہ جانے گا کہ یہ کمال بھی ماتحت الاسباب اور مخلوق کے کمال کی جنس سے ہے اور داعی اپنی قبولیت دُعا میں اور شفیع اپنی شفاعت میں مختار نہیں ہے۔ بلکہ اذن اور مشیت الہی کا محتاج ہے۔ لیکن جب وہ کسی ہستی کے متعلق یہ وہم قائم کرے کہ وہ ہستی دربار ایزدی میں ایسی پیاری اور لاڈلی دلاری ہے یا صاحبِ وجاہت و دبدبہ ہے کہ جب چاہے اور جو چاہے خدا سے منوالیتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ بادلِ خواہش اپنی مرضی چھوڑ کر اُس کی مرضی پوری کرنا ہے اور اس کی بات کو بہرگز نہیں مٹاتا تب اس کو اس کے متعلق گرویدگی پیدا ہو جاتی ہے۔ جس کی وجہ سے وہ عظیم خدائی اس کے سامنے ادا کرنے لگتا ہے۔

کیا وجہ؟ وجہ اس کی یہ ہے کہ ایسا علم غیب اور ایسی قدرت غیبیہ جو انسانی اسباب و آلات علم و قدرت سے بالاتر ہو، یہ صرف شانِ الہی و خدائی ہے اور جب وہ کسی ہستی میں اس خدائی شان کا وہم کر لیتا ہے تو اس کے سامنے

تعظیم بھی خداوندی کرنے لگ جاتاہے۔

دلیل : آپ جب قرآن پاک کی ورق گردانی کریں گے تو یہ بات غایاں طور پر آپ کو معلوم ہوگی کہ جس مقام پر اللہ تعالیٰ معبودیت والوہیت کو اپنے اوپر بند فرماتے ہیں اور ہر ماسوا اللہ تعالیٰ سے الوہیت کی مطلقاً نفی فرماتے ہیں۔ تو وہاں دو چیزیں ضرور بیان فرماتے ہیں۔

اول یہ کہ مافوق الاسباب غیب دانی میرا شان ہے میرے سوا کسی ہستی میں بھی یہ صفت نہیں پائی جاتی نہ ذاتاً، نہ عطاءً۔ دوم: مافوق الاسباب عالم کے تمام کاموں میں صرف میں ہی متصرف ہوں، اور کوئی ہستی نہیں نہ (متصرفت یعنی کرنے والی، اور نہ کوئی (شفیع قہری) یعنی کروانے والی، نہ ذاتاً اور نہ عطاءً۔

وجہ اس کی یہ ہے کہ شرک فی العبادت والالوہیت کے لیے شرک فی انتصرفت اور شرک فی العلم محرک اور مبدا ہیں اور مشرکین کے عقیدہ میں بھی یہ دونوں لوازمات الوہیت سے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ مشرکین نے صرف ان ہی ہستیوں کو الہ بنا کر ان کی پوجا کی ہے جن کے متعلق ان کا عقیدہ تھا کہ یہ مافوق الاسباب غیب دان اور متصرف یعنی کرنے والے یا کروانے والے ہیں۔ اور جن ہستیوں کے متعلق یہ کفر

عقیدے قائم نہیں ہوئے۔ ان کو نہ الہ بنایا گیا اور نہ ان کی پوجا کی گئی اس لیے قرآن پاک نے بھی شرک فی الالوہیت کی ان دونوں جڑوں کے کاٹنے پر زور دیا ہے۔

خلاصۃ المقدماتین :

یہ نکلا کہ شرک فی الالوہیت کا مبدا شرک فی العلم اور شرک فی التصرف ہے۔

ماخذ

اللہ لا الہ الا هو الہی القیوم لا تأخذه سنین ولا نوم لا یأخذہ العلم ما بین یدیہم وما خلفہم ولا یحیطون بشئی من علمہ الا بما شاء۔ پٹ۔ البقرہ ۲۵۵ ترجمہ : اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں۔ زندہ ہے۔ سب کا محتاج نہ والا۔ نہ اس کو اونگھ دیا جاسکتی ہے نہ نیند، اسی کا ہے جو کچھ بھی آسمانوں اور زمین میں ہے، یا کون ہے جو اس کی اجازت کے سوا اس کے ہاں سفارش کر سکے۔ مخلوقات کے تمام مائنرو غائب حالات کو جانتا ہے اور وہ سب اس کی معلومات میں سے کسی پتیز کا احاطہ نہیں کر سکتے مگر جتنا کہ وہ چاہتا ہے۔

فائدہ اس آیت کی ابتداء میں اللہ تعالیٰ

نے یہ دعویٰ فرمایا کہ معبود صرف میں ہوں اور کوئی ہستی دُوری ناری، خاکی وغیرہ، نہیں ہے۔ پھر اس کے دلائل بیان فرمائے۔
چنانچہ لَسَا مافی السَّمٰوٰتِ اِلٰہ میں ہر ماسوی سے مافوقِ تعریف کی نفی فرمائی اور مَن ذٰلِذِی اِلٰہ میں ہر ماسوی سے شفاعتِ قہر سے کی نفی فرمائی۔ اور یَعْلَمُ مَا بَیْنَ اَیْدِیْہِمُ اِلٰہ میں ہر ماسوی سے مافوقِ الاسباب علم غیب کی نفی فرمائی۔ اس لیے کہ مشرکین جن کو السَّمٰوٰتِ بناتے تھے انہی نظریات کے ماتحت بنایا کرتے تھے۔

معنی لغوی عبادت

علامہ راغب لکھتے ہیں :

مَا خَلَدَ

وَالْعُودِيَّةُ اَظْهَرَ التَّنْذِلَ وَالْعِبَادَةَ اَبْلَغَ مِنْهَا لِأَنَّهَا غَايَةُ التَّنْذِلِ وَلَا يَسْتَحِقُّهَا إِلَّا مَنْ لَمْ يَزَلْ غَايَةَ الْإِفْصَالِ وَمَوْلَاهُ تَعَالَى۔ مفہومات ۳۲

ترجمہ : اور عبودیت کا معنی اظہارِ ذلت و عاجزی اور کلمہ عبادت کا اس سے زیادہ زور دار ہے۔ اس لیے کہ اس کا معنی ہے انتہا درجہ کی عاجزی اور اس کی مستحق صرف وہی ذات ہو سکتی ہے جس کے مخلوق پر انتہا درجہ کے انعام ہوں اور وہ صرف اللہ ہے۔

معنی شرعی عبادت

کسی ہستی کے لیے اپنی مرضی سے قَوْلًا یَا فَعْلًا اظہارِ ذلت و عاجزی کرنا۔ اس اعتقاد سے کہ اس ہستی کو (مافوقِ الاسباب) انتہا درجہ کی عظمت و بلندی حاصل ہے علم میں بھی اور قدرت میں بھی۔
تشریح و تفصیل : یعنی اللہ تعالیٰ کے سوا کسی ہستی کے متعلق خواہ وہ دُوری ناری، خاکی ہو یا کوئی اور چیز ہو، یہ دُعا عقیدے قائم ہو جاویں۔

اول یہ کہ وہ مافوقِ الاسباب غیب دان، سمیع و بصیر، حاضر و ناظر ہے خواہ ذاتاً یا عطاءً یعنی مشرک فی العلم۔
دوم یہ کہ وہ مافوقِ الاسباب نفع و نقصان کا مالک و مختار ہے خواہ ذاتاً یا عطاءً اور جو امور اس کے حدود و اختیار سے باہر ہیں۔ ان میں وہ شفیعِ قہر ہے۔ خواہ ذاتاً یا عطاءً کہ اللہ تعالیٰ سے ضرور منوالیت ہے۔ یعنی شرک فی التصرف۔

خلاصہ یہ نکلا کہ ان دو شرکیہ عقیدوں کے ماتحت اس ہستی کی خوشنودی و رضا اور تقرب جوئی کی خاطر جس قسم کا قول مثلاً اِنْدَا، استغاثہ یا عشقیہ یا حمد و ثناء یا اس کے سوز میں آہ و بکا یا اس کے نام کا ورد و حلف وغیرہ۔ یا فَعْلًا

بدنی، مثلاً قیام، رکوع، سجود، طواف، اعتکاف، حج وغیرہ یا فعل مالی مثلاً نذر اور خیرت اور تحریات ادا کرے گا۔ وہی چیز اس ہستی کی عبادت بنے گی اور وہ ہستی اس کی اللہ اور معبود اور یہ اس کا عابد بن جائے گا۔ اگرچہ وہ ان چیزوں کو زبان سے عبادت نہ کہے۔ بلکہ تعظیم و احترام ہی کہتا رہے۔ بس یہی شرک فی العبادت والا لومہیت ہے۔

مخدوم علی مہسائیؒ جکتے ہیں :

مَآخِذُ

والعبادة تذلل للغير عن اختيار لغاية التعظيم

تفسیر مہاشی ص ۱۲۷ ج ۱۔

ترجمہ : عبادت کہتے ہیں اپنی مرضی سے کسی ہستی کیلئے اظہار ذلت و عاجزی کا کرنا اس نظریہ کے ماتحت کہ اس کو انتہاء درجہ کی عظمت حاصل ہے۔

حضرت شاہ عبدالعزیزؒ جکتے ہیں :

مَآخِذُ

یعنی غایت تذلل برائے نہایت تعظیم۔ تفسیر عزیزی ص ۳۷ ج ۱۔
ترجمہ : یعنی کسی کے لیے انتہاء درجہ کی عاجزی کرنا اس لیے کہ اس کو انتہاء درجہ کی عظمت حاصل ہے۔

خلاصہ : عبادت کہتے ہیں کسی ہستی کے

متعلق یہ عقیدہ و نظریہ قائم کرنا کہ اس کو غائبانہ اور مافوق الاسباب مخلوق پر غیب دانی اور نفع نقصان رسانی کی قوت اور تصرف حاصل ہے۔ خواہ ذاتاً یا عطاءً۔ یہ ہے عبادت اعتقادیہ و قلبیہ اب اس عقیدہ کے ماتحت اس ہستی کے تقرب و خوشنودی کے لیے جس قسم کی نقل و حرکت اور قول و فعل بدنی و مالی کرے گا۔ معمولی اور ادنیٰ سے لگا کر غیر معمولی اور اعلیٰ تک وہ سب اس ہستی کی عبادت ہوگی اور وہ ہستی اس کی معبود و اللہ بن جائے گی۔ اور یہ شخص اس ہستی کا عابد بن جائے گا۔ خواہ زبان سے وہ شخص ان افعال کو عبادت کہے یا نہ۔ پھر یہ نظریہ اگر باری تعالیٰ کے متعلق قائم کرے یہ افعال کرے گا تو اللہ تعالیٰ کی عبادت ہوگی اور ثواب ہوگا اور اگر غیر اللہ تعالیٰ کے متعلق یہ عقیدہ رکھ کر یہ افعال کرے گا تو اس کی عبادت ہوگی اور شرک ہوگا۔
علامہ ابن قیمؒ فرماتے ہیں :

مَآخِذُ

العبادة عبارة عن الاعتقاد والشعور بان للمعبود سلطة غيبية يقدر بها على النفع والضرر فكل ثناء ودعاء وتعظيم يصلح به هذا الاعتقاد والشعور فهي عبادة۔ مدارج السالکین ص ۱۰ ج ۱۔

ترجمہ : عبادت عبارت ہے اس اعتقاد اور نظریہ سے کہ معبود کو اسباب عادیہ سے بالاتر تسلط اور قدرت غیبی ہے، جس کے ذریعہ وہ نفع اور نقصان رسانی کی قدرت رکھتا ہے۔ پس ہر پکار اور تعریف اور تعظیم جو اس عقیدہ سے پیدا ہو، وہ عبادت ہے۔

حضرت شاہ عبدالعزیزؒ لکھتے ہیں :

ماخذ

پرستش آنت کہ سجدہ کند یا طواف نماید یا نام اُورا بطریق تقرب و رومانہ یا ذبح جانور بنام او کند یا خود را بندہ فلانی بگوید و ہر کہ از مسلمانان جاہل باہل قبور این چیز را بعمل آرد فی الفور کافر میگردد و از مسلمانی می برآید۔ فتاویٰ عزیزی ص ۲۲ ج ۱۔

ترجمہ : عبادت یہ ہے کہ اس کا سجدہ یا طواف کرے یا اس کی خوشنودی کے لیے اس کے نام کا ورد کرے یا اس کے نام کا جانور ذبح کرے یا اپنے آپ کو اس کا بندہ کہے اور جاہل مسلمانوں سے جو شخص ہی اہل قبور کے ساتھ یہ کام عمل میں لاوے وہ فی الفور مسلمانی سے خارج ہو کر کافر ہو جائے گا۔

فائدہ عظیمہ :

سلف کی عبادت مذکورہ سے صاف معلوم ہوا کہ ہر قول و فعل تعظیمی عبادت نہیں بن جاتا بلکہ وہ تعظیم عبادت بنے گی، جو اپنے اختیار و مرضی سے ہو تو اگر وہ جبر کی تعظیم اس تعریف عبادت سے نکل جائے گی کیونکہ وہ عند اللہ عبادت نہیں بنتی۔ اسی طرح وہ تعظیم عبادت بنے گی جو محبت و دل سے ہو جو حقیقی تعظیم ہے تو مسخرہ پن کی تعظیم بھی نکل جائے گی۔ اسی طرح وہ تعظیم عبادت بنے گی جو شرکیہ عقیدہ کے ماتحت ہو اگر شرکیہ عقیدہ سے بالکل خالی ہو کر کسی غیر اللہ کے لیے افعال تعظیم ادا کرتا ہے تو یقیناً شرک نہ ہو گا لیکن شرع سے اس بات کی تحقیق کی جاوے گی کہ ان افعال تعظیم کا مقام کیا ہے کیونکہ بعض تعظیمیں شرکیہ عقیدہ سے خالی ہونے کے وقت مخلوق کے لیے مباح ہیں جیسا کہ اپنے والدین و اکابر کے سامنے دوزانو بیٹھنا یا ان کے ہاتھوں کو چومنا یا ہدایا ان کی خدمت میں پیش کرنا اور بعض تعظیمیں ایسی ہیں جو ہر حال میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہیں کسی حالت میں بھی غیر اللہ کے لیے جائز نہیں مثلاً رکوع سجدہ طواف۔ اعتکاف، حلف، نذر وغیرہ۔ اگرچہ شرکیہ عقیدہ سے نالی ہوں تب بھی غیر اللہ کے لیے حرام ہیں اگرچہ شرک نہیں۔

قرآنی نیکو

معبود حقیقی کون ہے

قرآن میں اس مسئلہ کو مختلف عنوانات کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔
مشرکین اللہ جل شانہ کے قائل تھے اور اس کی ہستی کے منکر نہیں تھے۔
مندرجہ ذیل صفات صرف اللہ تعالیٰ میں مانتے تھے اور ان میں کسی کو بھی خدا کا
شریک نہیں سمجھتے تھے۔

زمینوں اور آسمانوں کا خالق، انسانوں کا خالق، سورج اور چاند کو اپنے حکم کے
ماتحت رکھ کر چلنے والا، ہر شے پر غالب، بڑے علم والا، آسمانوں سے اپنی مرضی کے
مطابق پانی مارنے والا، پانی سے مردہ زمین کو زندہ کرنے والا، تمام زمین و مافیہا کو اپنی
حکومت میں رکھنے والا، ہر ایک کو بے نیامہ کرنے والا، اور خود کی سے پیدا نہ لینے والا، تمام
جہانوں کو روزی دینے والا، کانوں اور آنکھوں کا مالک، زندہ کو مردہ سے اور مردہ
کو زندہ سے یعنی کافر سے مومن اور بالعکس، غلام سے آزاد اور بالعکس پیدا کرنے والا،
سارے جہان کے کامیاب مدبر۔

مشرکین مکہ و نجد کے قائل نہ تھے کیونکہ وہ ایک ہی ذات کو اللہ کہتے تھے۔

اللہ جل شانہ کو اپنی صفات میں ایک ماننے کے بعد اپنے دوسرے معبودوں کو الہ
کہتے تھے یعنی ان کو خدا کی صفات الٰہیت میں خدا کا شریک بناتے تھے۔

حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ تر غنی لغت صرف اس بات میں تھی کہ اللہ جل
شانہ کے سوا دوسرا کوئی الہ نہیں۔

اس مسئلہ کی وجہ سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر مندرجہ ذیل الزامات لگائے
گئے۔ شاعر، مجنون، ساحر، کذاب، کافر، اللہ کے سوا دوسرے معبودوں کو گالیوں
دینے والا وغیرہ۔

ان آیات میں وہ صفات مذکور ہیں جو مشرکین مکہ اللہ جل شانہ ہی میں مانتے ہیں
وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَنَزَّلَ الشَّمْسَ
وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللّٰهُ دَخَاۗقِ يُوَفِّقُوْنَ (۶۶) (پ: عنکبوت ۶۶)

اگر آپ ان سے پوچھیں کہ آسمان اور زمین کو کس نے پیدا کیا اور سورج و چاند کو کس نے
مقرر کیا تو ضرور کہیں گے کہ اللہ نے۔ پھر وہ کہہ کر بھڑکے جاتے ہیں۔

اللّٰهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَّشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهٗ مَا يَشَاءُ
اللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ (۱۰۸)

اللہ کی کثادہ کر دیتا ہے رزق اپنے بندوں میں سے جس کے لئے چاہے اور جس کے لئے چاہے
تنگ کر دیتا ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ سرے کو جاننے والا ہے۔

وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَخَيَّبَهُ الْاَرْضَ
نَعْدًا مَّوْتًا لَّيَقُولُنَّ اللّٰهُ

اگر آپ ان سے پوچھیں کہ آسمان سے پانی آیا اور زمین کو اس کی موت کے بعد اس نے
زندہ کیا تو ضرور کہیں گے کہ اللہ نے۔

وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ لَيَقُولُنَّ
خَلَقَهُنَّ الْعَزِيْزُ الْعَلِيْمُ (۲۱) (زخرف ۲۱)

اگر آپ ان سے پوچھیں کہ آسمانوں اور زمینوں کو کس نے پیدا کیا تو ضرور کہیں گے کہ انہیں
خالق و راسب کچھ جاننے والے نے پیدا کیا ہے۔

وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللّٰهُ رَبُّنَا
اگر آپ ان سے پوچھیں کہ تمہیں کس نے پیدا کیا تو ضرور کہیں گے کہ اللہ ہی ہے۔

قُلْ لِّمَنِ الْاَكْصٰۤى وَ مَنۢ فِيْهَا اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ۝۱۰۸
قُلْ اَفَلَا تَذَكَّرُوْنَ (پ: مومن ۵۸)

کہا دیجئے کہ زمین اور اس کی چیزیں کس کے ہستے ہیں اگر جاننے ہو تو بتاؤ صدی

کہیں گے کہ ستر کا قبضہ ہے فرادے کے کیفیت میں کیوں نہیں کرتے ہو؟

فَرَمْنُ رَبِّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ سَيَقُولُونَ
يَلْبَسُهُ فَرَمْنُ كَمَا تَقُولُونَ (الباقی)

فرما دیجئے کہ ساتویں آسمان اور بڑے عرش کی طرف کیوں ہے؟ ہمدردی سے نہیں گئے کہ اگر
کہہ دیجئے کیا تم ذرا سمجھتے ہو؟

وَلَمْ يَكُنْ مِنْ مَلَكُوتٍ كَبِيرٍ وَهُوَ يُحْيِي الْمَيِّتَ وَيُمِيتُ الْحَيَّ وَيَخْلُقُ مَا يَشَاءُ
كَمَا تَقُولُونَ سَيَقُولُونَ يَتَّخِذُ الْإِنْسَانُ عِدَّةَ لِقَاءِ رَبِّهِ

فَرَمْنُ كَمَا تَقُولُونَ کس کے لئے ہے؟ وہ روزِ قیامت کے لئے ہے۔ وہ روزِ قیامت کے لئے ہے۔ وہ
جہاں وہ پہنچتا ہے وہ جہاں ہی کہیں گے۔ اس میں سے فرما دیجئے کہ تم پر جاوے اور تم پر

قُلْ مَنْ شَرَعَلَ لَكُمْ مِنَ الشَّيْءِ وَالْأَرْحَامِ أَمْ مَنْ سَخَّرَ لَكُمْ
الرِّبَا بَصَارًا وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ

مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدْرِكُ الْأَمْوَالَ فَيَقُولُ لَكَ اللَّهُ فَقُلْ أَفَلَا
تَتَّقُونَ (یونس ۷۴)

پر جسے تمہیں آسمانوں اور زمینوں سے روزی کیون دیتا ہے یا کون مالا کسے کا بول دے
آنکھوں کا اور زندہ سے مردہ اور مردہ سے زندہ کو کون نکالتا ہے اور کاموں کی تدبیر

کون کرتا ہے تو کہیں گے اللہ ہی یہ تمام کام کرتا ہے تو فرما دیجئے کہ پھر تمہارے نہیں۔
اس سے منہ پر ہو کہ تمہارے زمین سے رزق دینے والا اور تمام امور کی تدبیر

کرنے والا صرف اللہ تعالیٰ ہی کو جانتے تھے۔ اور مذکورہ صفات میں وحدہ
لا شریک جانتے تھے۔ اور ایک ہی اللہ کے قائل تھے۔

انبیاء علیہم السلام کے زمانے میں مشرک لوگ اللہ تعالیٰ کو ایک مان کر دوسروں
کو الٰہ یعنی معبود مانتے تھے بہر حال وہ بھی ایک خدا کے قائل تھے اور اللہ کے

سوا دوسروں کو معبود کہتے تھے۔ تمام انبیاء علیہم السلام کو ان کے معبودوں کی

معبودیت کی نفی کے لئے مبعوث کیا گیا۔ آیت ذیل میں تمام انبیاء علیہم السلام کے متعلق
اجمالاً بیان کیا گیا

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنْتَ
لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ فَاعْبُدْ وَنُوحِي (پہلے: انبیاء ۲۱)

تپ سے پہلے بھی ہر پیغمبر کی طرف ہی وحی کرتے رہے کہ میرے سوا کوئی معبود نہیں
پس میری ہی عبادت کرو۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ تمام پیغمبر غیر اللہ کی معبودیت کی نفی کے لئے
آئے تھے۔ اکثر انبیاء علیہم السلام کے متعلق تفصیلی آیات حسب ذیل ہیں۔

حضرت نوح علیہ السلام

لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَقَالَ يَتَّبِعُونَ عِبَادًا لِلَّهِ مَا لَكُمْ
مِنْ إِلَهِ غَيْرِهِ (الشعرا ۸۷)

ہم نے نوح علیہ السلام کو ان کی قوم کی طرف بھیجا۔ تو آپ نے کہا اے میری قوم صرف
اللہ ہی کی عبادت کرو۔ اس کے سوا تمہارا اور کوئی معبود نہیں۔

اس کے جواب میں نوح علیہ السلام کو ان کی قوم نے کہا تھا۔
وَقُلُوا لَا تَدْرِي إِنْ إِلَهُنَّ كَذِبٌ أَوْ أَنْزَلُوا إِلَهُكُمْ أَوْ لَا

يَعْقِلُونَ وَتَعْبُودُونَ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ (نوح ۶۸)

اور قوم نے کہا کہ اپنے معبودوں کو اور وہ، سورج، چاند، یاقوت اور نسر
کو ہرگز نہ چھوڑو۔

اس سے معلوم ہو کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کے سوا دوسروں کو معبود بنا
رکھا تھا۔ انہوں نے نوح علیہ السلام کو نہ ماننے کی وجہ سے انہوں نے نوح علیہ السلام

کو گمراہ کہا۔

وَمَنْ أَلَمَلْنَا مِنْ قَوْمِهِ إِنْ أَلَمَلْنَا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ (پ: الاعراف: ۱)
نوح علیہ السلام کی قوم کے سردار نے کہا ہم تجھے صلی گری میں دیکھتے ہیں۔

حضرت ہود علیہ السلام

وَزَلْنِي سَادَ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ نَقَوْمٍ اسْتَبُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ
إِلَهِ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ (پ: الاعراف: ۹۳)

اور قوم عاد کی طرف ان کے بھائی ہود علیہ السلام کو بھیجا گیا آپ نے کہا اے میری
قوم اللہ ہی کی عبادت کرو۔ اس کے سوا اور کوئی معبود نہیں سو کیا تم ڈرتے نہیں

اس کے جواب میں قوم نے ہود علیہ السلام سے کہا۔

فَالْتَوَىٰ يَهُودُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا سَنُ
قُولُكَ وَمَا نَحْنُ بِكَ بِمُؤْمِنِينَ (پ: الاعراف: ۵)
بَعْضُ آلِهَتِنَا لِمْسُودٍ (پ: ہود: ۵)

انہوں نے کہا اے ہود! تو کوئی صاف بات لے کر ہمارے پاس نہیں آیا اور
ہم تیرے کہنے سے اپنے منکروں (معبودوں) کو نہیں چھوڑیں گے اور ہم
تجھے مانتے کے نہیں۔ ہم تو یہی کہتے ہیں کہ ہمارے معبود نے تمہیں آسید بھیجا ہے
اس سے معلوم ہوا کہ اس مسئلہ تو یہی وجہ کہ قوم نے حضرت ہود علیہ السلام
سے کہا کہ ہم تیرے کہنے پر اپنے معبودوں کو نہ چھوڑیں گے بلکہ اس قسم کی باتیں وہ
محض کرتا ہے جس کے ہوش ٹھکانے نہ ہوں۔ لہذا تیرے بھی ہوش و حواس خراب
ہو چکے ہیں۔ نتیجہ پر ہمارے معبودوں کی مار پڑ چکی ہے۔ نیز کہا۔

فَالْتَوَىٰ آجِئْتَنَا بِآيَاتِكَ سَنُ آلِهَتِنَا بِمَا تَعْبُدُنَا إِنْ كُنْتَ
مِنَ الصّٰدِقِيْنَ (پ: الاحقاف: ۳۴)

نیز جواب میں کہا گیا۔

فَالْتَوَىٰ آجِئْتَنَا بِآيَاتِكَ سَنُ آلِهَتِنَا بِمَا تَعْبُدُنَا إِنْ كُنْتَ
مِنَ الصّٰدِقِيْنَ (پ: الاحقاف: ۳۴)

انہوں نے کہا کیا تو ہمارے پاس اس لئے آیا ہے کہ ہم اللہ کی عبادت کریں؟
اگر تو سچا ہے تو ہم پر وہ عذاب جس کا تو وعدہ کرتا ہے، لے آ۔

انہوں نے کہا تو اس لئے ہمارے ہاں آیا ہے کہ ہم ایک ہی اللہ کی عبادت کریں؟
اور جن معبودوں کو ہمارے باپ دادا پر جتنے تھے چھوڑ دیں ہیں اگر تو سچا ہے تو
ہمارے پاس وہ عذاب لے آ جس کا تو وعدہ کرتا ہے۔

حضرت صالح علیہ السلام

وَزَلْنِي سَادَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَفْقَهُمُ اسْعَبُوا اللَّهَ مَا
لَكُمْ مِنْ إِلَهِ غَيْرِهِ (پ: الاعراف: ۱۰)

اور قوم ثمود کی طرف ہم نے ان کے بھائی صالح (علیہ السلام) کو بھیجا۔ آپ
نے کہا۔ اے میری قوم! اللہ ہی کی عبادت کرو۔ تمہارا اس کے سوا کوئی رہا نہیں
اس کے جواب میں قوم نے کہا۔

فَالْتَوَىٰ أَيُّهَا صَالِحُ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هَذَا أَتَنْهَانَا
أَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا وَإِنَّنَا لَفِي شَكٍّ مِّمَّا تَدْعُونَا
إِلَيْهِ مُرِيبٍ (پ: ہود: ۶)

معبودوں کی عبادت سے جنہیں ہمارے باپ دادا پر جتنے تھے منع کرتا ہے
بیشک ہم اس (مسئلہ توحید) سے جس کی طرف تو ہمیں بلاتا ہی بڑے شک میں ہیں
یعنی قوم نے کہا کہ اس مسئلہ کے بیان کرنے سے پہلے ہم تجھے نیک خیال کرتے

تھے لیکن اب معلوم ہوا کہ تو ہمیں ان حضرات سے جن کی ہمارے باپ دادا عبادت کرتے تھے روکنے کے لئے آیا ہے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام

وَإِذْ كُنَّا فِي الْكِتَابِ الْبُرْهَانِ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا
لَاذْقَانِ لَا يَسْخَرُونَ مِنْهُ يَأْتِيهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ مَالًا لَا يُسْمَعُ وَلَا يُبْصَرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا (پہ: مریم: ۲۴)

اور کتاب میں ابراہیم (علیہ السلام) کا ذکر کیجئے۔ بے شک وہ بہت ہی سچی نبی تھا جب اپنے باپ سے کہا کہ اے میرے باپ تو ان کی عبادت کیوں کرتا ہے جو نہ سنے نہ دیکھتے اور نہ تیرے کچھ کام ہی آتے ہیں۔

یعنی ابراہیم علیہ السلام نے اپنے باپ سے کہا کہ تو ان کی عبادت کیوں کرتا ہے جو تیری بات بھی نہیں سن سکتے اور تجھ سے وہ کوئی تکلیف بھی دور نہیں کر سکتے۔

الحاصل نہ عالم الغیب ہیں، نہ حاضر و ناظر اور نہ ہی نفع نقصان کے مالک ہیں۔ اس کے جواب میں باپ نے یوں کہا:-

قَالَ أَزَيْغُكَ عَنْ آلِهَتِي يَا إِبْرَاهِيمُ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ لَأَكْبِتَنَّكَ
وَإِنَّكَ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ (ایضاً)

اس نے کہا کہ تو میرے معبودوں سے روگردانی کرتا ہے اگر تو نہ رکا تو میں تجھے سنگسار کر دوں گا۔ اور مجھ سے دور ہو جا ایک مدت تک۔

اس کے بعد حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ان کے بعض معبودوں کے ناک و کان وغیرہ کاٹ دئے تاکہ ان کو معلوم ہو جائے کہ ان کے معبود کچھ بھی نہیں کر سکتے توہم نے کہا:-

مَنْ فَعَلَ هَذَا بِآلِهَتِنَا إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ (پہ: انبیاء: ۵۶)

انہی میں سے کچھ لوگ بولے:-

قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَدْعُنَا إِلَى كُرْهُهُمْ يَقُولُ لَهُ لَا تُهْبِمُوا فُقُلًا وَأَوْفُوا

بِهِ عَلَى آغْيُنٍ النَّاسِ لَعَنَهُمُ اللَّهُ هَذَا فَوْنٌ (حوار: ۱۱)

انہوں نے کہا، ہمارے معبودوں سے یہ سوک کس نے کیا وہ بڑا ظالم ہے۔

انہوں نے کہا، ہم نے سنا ہے کہ ایک نوجوان جسے ابراہیم کہتے ہیں ان کے متعلق

کچھ کہتا رہتا ہے انہوں نے کہا کہ اسے لوگوں کے سامنے لے لو تاکہ وہ اسے دیکھ میں۔

اسی وجہ سے قوم نے آخر میں یہ فیصلہ کیا:-

قَالُوا احْزِرْ قُوَّةَ أَهْلِهِ وَهَذَا يَحْكُمُ

انہوں نے کہا، اس (یعنی ابراہیم علیہ السلام) کو جہاد اس میں تمہارے معبودوں کی بات نہ مانے گی۔

حضرت لوط علیہ السلام

قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ قَالُوا إِنَّا أَرْسَلْنَا

إِلَيْكَ قَوْمًا مُّجْرِمِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا قَالُوا إِنَّا أَرْسَلْنَا

إِلَيْكَ قَوْمًا مُّجْرِمِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا قَالُوا إِنَّا أَرْسَلْنَا

إِلَيْكَ قَوْمًا مُّجْرِمِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا قَالُوا إِنَّا أَرْسَلْنَا

إِلَيْكَ قَوْمًا مُّجْرِمِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا قَالُوا إِنَّا أَرْسَلْنَا

إِلَيْكَ قَوْمًا مُّجْرِمِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا قَالُوا إِنَّا أَرْسَلْنَا

إِلَيْكَ قَوْمًا مُّجْرِمِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا قَالُوا إِنَّا أَرْسَلْنَا

إِلَيْكَ قَوْمًا مُّجْرِمِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا قَالُوا إِنَّا أَرْسَلْنَا

إِلَيْكَ قَوْمًا مُّجْرِمِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا قَالُوا إِنَّا أَرْسَلْنَا

حضرت شعیب علیہ السلام

وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأُخَاهُمْ شُعَيْبٌ قَالَ يَقُولُوا اسْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ (ص: ۱۱)

قوم مدین کی طرف ان کے بھائی شعیب (علیہ السلام) کو بھیجی۔ انہوں نے کہا اے میری قوم! اللہ کی عبادت کرو۔ اس کے سوا تمہارا کوئی معبود نہیں۔ جنہوں نے اس مسئلہ کو نہ مانا تھا، انہوں نے جواب میں کہا:-

قَالَ الْمَلَأُ الْكَافِرِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ مِنْ شِعْبِ الْكَافِرِينَ أَمْ نَمُنَا أَوْ نَتَعَوَّدُكَ فِي مَلَكَاتِكَ (ص: ۱۱)

شعیب (علیہ السلام) کی قوم کے منکر لوگوں نے کہا اے شعیب! ہم تجھے اور تجھے پر ایمان لانے والوں کو نہر سے نکال دیں گے یا تم ہمارے دین میں واپس آ جاؤ گے۔ انہوں نے کہا، اے شعیب! کیا نماز پڑھنے نے تجھے یہ سکھایا کہ تم چھوڑ دیں ان معبودوں کو جن کی ہمارے باپ، داعی دت کرتے تھے یا جو کچھ ہم اپنے ہاتھوں میں کرتے ہیں۔ وہ چھوڑ دیں۔ تو بردبار اور نیک چلن ہے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام

وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأُخَاهُمْ شُعَيْبٌ قَالَ يَقُولُوا اسْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ (ص: ۱۱)

میں نے تجھے منتخب کر لیا ہے پس جو دہ کی برہی ہے س کو سن۔ میں اللہ ہوں

میرے سوا کوئی بھی معبود نہیں۔ پس میری ہی عبادت کرو اور میرے لیے نماز قائم کرو۔ فرعون کی طرف جا وہ سرکش ہو چکا ہے۔

اس کے جواب میں فرعون نے کہا:-

قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ (ص: ۱۱) قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنَّ كُنُتُمْ مُؤْمِنِينَ (ص: ۱۱) قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَلْهَمَ الْإِنْسَانَ مَا كَانَ يَدْعُو (ص: ۱۱) قَالَ رَبُّكُمْ ذُو الْقُرُونِ (ص: ۱۱) قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَلْهَمَ الْإِنْسَانَ مَا كَانَ يَدْعُو (ص: ۱۱) قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَلْهَمَ الْإِنْسَانَ مَا كَانَ يَدْعُو (ص: ۱۱)

فرعون نے کہا، کیا معنی پروردگار عالم کے۔ کہا آسمانوں اور زمین اور جو کچھ ان دونوں میں ہے، ان کا رب، اگر تم یقین کرو۔ جو اس کے پاس تھے انہیں کہا کیا تم نہیں سننے۔ فرمایا موسیٰ نے، تمہارا رب اور تمہارے باپ دادا کا رب۔ کہا جو رسول تمہاری طرف بھیجا گیا ہے، یا نکل ہے، کہا مشرق و مغرب اور جو کچھ ان کے درمیان میں ہے سب کا رب، اگر تم سمجھتے ہو۔ فرعون نے کہا کہ اگر تم نے میرے سوا کسی اور کو "الہ" بنایا تو میں تجھے قیدی بنا دوں گا۔

اور فرعون نے کہا اے دیار والو، مجھے تو اپنے سوا تمہارے لئے کوئی معبود معلوم نہیں۔ سو آگ کے میرے لئے گارے کو۔ پھر میرے لئے ایک محل بنا تاکہ میں جہانک لوں موسیٰ کے رب کو۔ اور میں اسے بھڑا خیال کرتا ہوں۔

الحاصل موسیٰ علیہ السلام نے بھی یہی مسئلہ بیان کیا کہ اللہ جل شانہ کے سوا

دوسرا کوئی الز نہیں۔ فرعون نے جواب میں موسیٰ علیہ السلام سے کہا کہ تو نے میرے
سوا کسی دوسرے کو الہ بنایا تو تجھے قید کر دوں گا اور قوم سے کہا کہ اس کی مات نہ ماننا
میرے سوا تمہارا کوئی الہ نہیں۔ اور موسیٰ علیہ السلام (معاذ اللہ) پاگل ہیں

حضرت یعقوب علیہ السلام

اَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ اِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ هَ اِذْ قَالَ لِيَبْنِيِّهِ
مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي هَ اِذْ قَالَ الْعَبْدُ الْهَلْكَ وَآلَهُ اَبَا يَسْحَاقَ
اِبْرَاهِيْمَ وَاسْمٰعِيْلَ وَاسْحٰقَ اِلٰهًا وَاَحَدًا وَاوَدَّ (پروہ: ۱۶)
کیا تم حاضر تھے جس وقت یعقوب (علیہ السلام) کو موت آئی، جب انہوں
نے اپنے بیٹوں سے کہا کہ میرے بعد کس کی عبادت کرو گے؟ انہوں نے کہا ایم
تیرے اور تیرے باپ دادا ابراہیم، اسمعیل و اسحق علیہم السلام کے ایک ہی معبود
کی عبادت کریں گے۔

حضرت یوسف علیہ السلام

اِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كٰفِرُوْنَ هَ اِذْ تَبَعْتُ مِلَّةَ اَبَايَ اِبْرٰهِيْمَ وَاسْحٰقَ
يَعْقُوبَ هَ مَا كَانَ لَنَا اَنْ نُنْشِرَكَ بِاللّٰهِ مِنْ شَيْءٍ وَّ (یوسف: ۱۵)
میں نے اس قوم کے مذہب کو جو اللہ ایمان نہیں رکھتے اور قیامت کے بھی منکر
ہیں چھوڑ دیا ہے۔ میں نے اپنے باپ دادا، ابراہیم، اسحق اور یعقوب کا اتباع کیا
ہے۔ ہمارے شایان شان نہیں کہ اللہ کے ساتھ کسی کو بھی شریک بنائیں۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام

وَلَا تَلَّوْا لِلّٰهِ دَرَجَتِيْ وَدَرَجَتُكُمْ فَاعْبُدُوْهُ هَ اِذَا هُوَ لَمْ يَسْتَفِيْضْ
(پروہ: ۱۶)

بیشک اللہ ہی میرا اور تمہارا رب ہے۔ پس اسی کی عبادت کرو۔ یہی سید
راستہ ہے۔

لیکن نصاریٰ کے مولویوں اور پیروں کا حال یہ تھا:-

اَلتَّخَذُوْا اَحْبَادَهُمْ وَاَرْهَابَهُمْ اَرْبَابًا مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ
الْمَسِيْحِ ابْنِ مَرْيَمَ هَ وَمَا اَوْفُواْ اِلَّا بِالْعِبْدِ هَ اِلٰهًا وَاَحَدًا
وَلَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ هَ سُبْحَانَ مَعَايِشِهِ كَوْنٌ طَرِپٌ: (توبہ: ۵)

انہوں نے اپنے مولویوں، پیروں اور مسیح بن مریم کو اللہ کے سوا رب بنایا۔
حالانکہ وہ ایک ہی معبود کی عبادت کرنے کا حکم دینے گئے تھے۔ وہ ہی معبود ہے
اور پاک ہے ان شریکوں سے جنہیں وہ شریک بناتے ہیں۔

اس سے معلوم ہوا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام تو یہی فرماتے رہے کہ اللہ کریم
جل شانہ کے سوا کوئی الز نہیں۔ ان کے چلے جانے کے بعد قوم نے اپنے مولویوں
پیروں اور عیسیٰ کو بھی الہ بنایا۔ جیسا کہ عزیر علیہ السلام کو الہ بنایا تھا۔ اسی وجہ
سے اللہ تعالیٰ نے انہیں کافر کہا۔

لَقَدْ كَفَرَ الْكَافِرِيْنَ فَآلُوْا اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْمَسِيْحُ ابْنُ مَرْيَمَ هَ
(سج: ۱۰)

کافر رہ گئے وہ لوگ جنہوں نے کہا کہ اللہ ہی ہے عیسیٰ بن مریم
(علیہ السلام)

لَقَدْ كَفَرَ الْكَافِرِيْنَ فَآلُوْا اِنَّ اللّٰهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ هَ وَمَا مِنْ اِلٰهٍ

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ (حوالہ مذکورہ بالا)

یقیناً کافر ہوئے وہ لوگ جنہوں نے کہا کہ اللہ تین میں کا تیسرا ہے۔ حالانکہ الہ تو ایک ہی ہے۔

وَلَقَدْ قَالَ اللَّهُ لِمُحَمَّدٍ عَبْدُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ قُلْتُ لِلنَّاسِ اتَّخِذُوا مِنِّي زِينَةً مِن دُونِ الذُّلُوحِ (حوالہ مذکورہ بالا - ۱۶۷)

جب فرمایا کہ اللہ تعالیٰ عیسیٰ ابن مریم سے کیا تو نے لوگوں سے کہا تھا کہ مجھے اور میری ماں کو اللہ کے سوا معبود بنا لو۔

ان آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ نصاریٰ نے عیسیٰ علیہ السلام، ان کی والدہ، پیروں، فقیروں اور مولویوں کو الہ بنا رکھا تھا۔

اللہ کے سوا کس کس کو معبود بنایا گیا

ملائکہ، انبیاء علیہم السلام، مولویوں اور پیروں کو خواہ وہ نیک ہوں یا بد لیکن ان بڑوں کو بھی نیک خیال کے معبود بنایا گیا۔ سورج اور ستاروں کو، جنات اور بالخصوص شیطان کو۔ انبیاء علیہم السلام اور اولیائے کرام کی قبور کو۔ جن درختوں کے نیچے انبیاء عظام اور اولیائے کرام بیٹھے تھے لیکن یہ یاد رہے کہ قبور اور درخت وغیرہ کی جگہوں میں بھی دراصل انبیاء کرام اور اولیائے عظام ہی کو معبود خیال کیا جاتا تھا۔

ملائکہ کے متعلق آیات قرآنیہ؛

وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جِبرائِيلُ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهْوِزْ أَيْتَاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ ۚ قَالُوا سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَلِيِّكُم مِّن دُونِهِمْ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَكْثَرُهُمْ بِهِمْ مُّشْرِكُونَ ۚ

جس دن اللہ سب کو اکٹھا کرے گا۔ پھر فرشتوں سے کہے گا کیا یہ لوگ تمہاری ہی عبادت کرتے تھے۔ کہیں گے تو یہ ایک ہی شریکوں سے تو ہی ان کے سوا ہمارا کارساز ہے بلکہ وہ جنوں کی عبادت کرتے تھے اور ان میں بہت سے نیرایان رکھتے تھے۔

اس سے معلوم ہوا کہ مشرکین نے ملائکہ کو معبود بنایا تھا یعنی ان کی عبادت کے وقت پکارتے تھے اور ملائکہ کے جواب سے معلوم ہوا کہ دراصل فاعل شرک کرنے والے جنات تھے کیونکہ دراصل جنت ہی ان کے معبود تھے۔

قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ دَعَمْتُمْ مِّن دُونِ اللَّهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّلُوعِ عَنْكُمْ وَلَا نُصُوبَ الْأَنْدَادِ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَ اللَّهِ طَرَفَ عَذَابِ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُومًا (۱۶۸)

فرمادیجئے کہ بلو ان لوگوں کو جنہیں تم نے اللہ کے سوا معبود گن کر لیا ہے سو وہ تم سے تکلیف دو کرنے اور بدل دینے کا اختیار نہیں رکھتے۔ وہ لوگ جنہیں یہ پکارتے ہیں وہ تو اپنے رب کی طرف وسیلہ ڈھونڈتے ہیں کہ ان میں سے کون زیادہ قریب ہے۔ اور اس کی رحمت کی امید رکھتے ہیں اور اس کے عذاب سے ڈرتے ہیں بے شک تیرے رب کا عذاب ڈرنے کے لائق ہے۔

یہ آیت باتفاق مفسرین ملائکہ اور انبیاء علیہم السلام کے حق میں ہے
وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَانَكَ وَلَهُمْ مَّا يَشْتَهُونَ ۚ (۱۶۹)

قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ دَعَمْتُمْ مِّن دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مَشْقَلًا ذَرُّوا فِي السَّمُوتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا فِيهَا مِنْ

يَسْأَلُ قَوْمًا هَٰؤُلَاءِ مِنْ ظُهُورِهِمْ (پہ: سب: ع: ۳)

اور اللہ کے لئے بیٹیاں بناتے ہیں اللہ کی ذات تو پاک ہے۔ اور اپنے لئے جس کی وہ خوش رکھتے ہیں (یعنی بیٹے مانگتے ہیں) فرمادیجئے کہ جنہیں تم اللہ کے سوا معبود گناہ کرتے تھے انہیں پکارو۔ وہ آسمانوں اور زمین میں سے ذرو بھر کے مالک نہیں درستی ان لوگوں میں کچھ ساجھا ہے اور نہ ہی ان میں سے ان کا کوئی مددگار ہے

انبیاء علیہم السلام

چونکہ انبیاء علیہم السلام کو ان کے چلنے جانے کے بعد نہایت حاجت میں پکارا گیا لہذا ان سے سوال کیا جائے گا کہ تمہارے پیچھے کیا کچھ ہوتا رہا۔ (تفسیر کبیر)

يَوْمَ يَخْتَصِمُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا بِأَشْيَاكَ إِنَّا كُنَّا نَعْلَمُ أَنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ (پ: المائدہ: ۱۱۵)

جس دن کہ اللہ سارے رسولوں کو اکٹھا کرے گا اور کہے گا کہ جواب دیجئے گئے تھے تم عرض کریں گے کہ میں تو کچھ خبر نہیں تو ہی غیب دان ہے۔

إِذْ قَالَ اللَّهُ يُعِيسِي ابْنُ مَرْيَمَ إِنَّكَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُوا مِنِّي وَاقِي الرُّسُلِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَا يُحِيطُ بِحُجَّتِي إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ فَتَعَلَّمَ مَا فِي نَفْسِي وَ لَوْ أَعْلَمْتُ مَا فِي نَفْسِكَ هَٰذَا أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ مَا قُلْتَ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدُ وَاللَّهُ رَبِّي وَرَبُّكُمْ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مِمَّا دُمْتُ فِيهِمْ فَتَوَقَّيْتُ كُنْتُ أَنْتَ الْكَرِيمُ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (پ: المائدہ: ۱۱۴)

جب فرمائے گا اللہ اے عیسیٰ ابن مریم! کیا تو نے لوگوں سے کہہ دیا کہ مجھے وہ

میری ماں کو اللہ کے سوا معبود بنا لو۔ تو کہیں گے پاک ہے تو (معبودیت میں) شریک سے میرے شایان شان نہیں کہ میں وہ بات کہوں جس کا حق مجھ میں نہیں گویا کچھ ہوتا تو مجھے معلوم ہوتا تو میرے دل کی باتیں جانتا ہے اور میرے جی کی باتیں میں نہیں جانتا کیونکہ تو ہی غیب دان ہے۔ میں نے تو انہیں وہی کچھ کہا جس کا تو نے مجھے حکم دیا تھا کہ اللہ کی عبادت کرو جو میرا اور تمہارا رب ہے اور جب تمہارا میں رہا ان سے خبردار تھا اور جب تو نے مجھے اٹھایا تو ان کی خبر رکھنے والا تو ہی تھا۔

وَقَالَتِ الْيَهُودُ مُنْذَرُوا مِنْ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَٰلِكَ قَوْلُهُمْ حَبِطَ أَهْلُهُمْ يُضَاهَوْنَ قَوْلَ الْكَلْبِ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ فَانْكَرَ اللَّهُ لَهُمْ أَفَى يُؤْمِنُونَ إِن شَاءَ رَبُّكَ وَأَنبِئْهُمْ وَطَبَّأَ لَهُمْ دَرَبٌ مِّنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ ط (پ: متوبہ: ۵۴)

یہودیوں سے کہا کہ تمہاری (علیہ السلام) اللہ کے بیٹے ہیں۔ اور نصاریٰ نے کہا کہ عیسیٰ (علیہ السلام) اللہ کے بیٹے ہیں یہ ان کے منہ کی باتیں ہیں۔ پیسے کافروں کی بات کی مشابہت کرتے ہیں خدا انہیں تباہ کرے اگر ہر پھرے جاتے ہیں۔ انہوں نے اپنے مولویوں، پیروں اور مسیح ابن مریم کو راہ بنایا چاہے وہ مولوی اور پیر نیک ہوں یا بد۔

اولیائے کرام کے حق میں

أَقْرَبُ إِلَهُمُ اللَّهُ وَالْعَزَى وَمَنْوَةُ الثَّالِثَةِ الْكُفْرُ (پ: نجم: ۱۱)

کیا تم نے لات، عزی اور ایک تیسرے منات کو دیکھا۔

ان میں سے لات ایک بزرگ تھا جیسا کہ بخاری شریف جلد ۲ صفحہ ۷۱ میں ہے۔ اور عزی اور منات دو بدکار مردوزن تھے۔

وَقَالُوا لَا تَزِدْ دِينَ إِلَّا يَكْفُرُوا لَا تَزِدْ دِينَ وَلَا تَسْأَلُوا مَا وَلَا

يَعُوثُ وَيَعُوثُ وَكُنْزُ ۝ (یہ: نوح: ۲۴)

اور نہیں نے کہا کہ تم اپنے معبودوں کو ہرگز نہ چھوڑو۔ ورنہ، ستوا
یعوت اور لستر کو بھی ہرگز نہ چھوڑنا۔

یہ پانچ نوح علیہ السلام کی قوم میں نیک آدمی تھے۔ جب فوت ہوئے تو ان
کی صورتیں پتھروں پر کندہ کیں اور ان کو غائبانہ حاجات میں پکارا گیا جیسا کہ
بخاری جلد ثانی ص ۱۷۷ اور تفسیر عزیزی میں اس مقام پر ہے کہ یہ پانچوں
حضرت ثبوت کے نیک بیٹے تھے۔ فتح الباری میں ایک روایت مرسل ہے کہ دو
حضرت ثبوت علیہ السلام کا نام ہے اور چار ان کے بیٹے ہیں۔ بہر حال یہ پانچوں
نیک مرد تھے، پھر نہ تھے۔

وَيَوْمَ نُضْضُهُمْ فِي جَحِيمٍ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَنْشَرَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ
أَنْتُمْ وَشُرَكَاءُكُمْ هَٰذَا بَيْنَهُمْ وَقَالَ شُرَكَاءُهُمْ مَا
كُنْتُمْ إِلَّا نَارُ الْعَبْدِ ۝ (یونس: ۳۴)

جس دن ہم سب کو اکٹھا کریں گے۔ پھر مشرکوں سے کہیں گے کہ تم اور تمہارے
شریک اپنی جگہ پر ہی رہو۔ پس ہم ان کے درمیان چھوٹ ڈال دیں گے اور ان کے
شریک کہیں گے کہ تم تو ہماری عبادت نہیں کرتے رہے۔

سورج کے متعلق

وَجَدْنَاهُمْ أَقْوَمَ هَٰذَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِن دُونِ اللَّهِ ۝ (یونس: ۳۴)
میں نے اسے اور اس کی قوم کو اللہ کے سوا سورج کے سامنے سجدہ کرتے دیکھا۔

ستاروں کے متعلق

فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَىٰ كَوْكَبًا ۖ قَالَ هَٰذَا رَبِّي ۖ فَلَمَّا أَفَلَ
أَحَلَّ فَلَا لَاحِظٍ إِلَّا فِلِينٌ ۖ فَلَمَّا دَاوَى الْقَمَرَ بَارِعًا فَقَالَ
هَٰذَا رَبِّي ۖ فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَئِن لَّمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ
الْقَوْمِ الضَّالِّينَ ۖ فَلَمَّا دَاوَى الشَّمْسُ بَارِعًا فَقَالَ هَٰذَا رَبِّي
هَٰذَا أَكْبَرُ ۖ فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ يَقُولُ مَا تُبَدِّلُنِي وَبَارِعًا ۖ فَرَكِبُوا
جَب سے رات نے پایا تو ایک ستارہ دیکھ کر کہا کہ یہ میرا رب ہے جب غائب
ہو گیا تو کہا میں غائب ہو جانے والوں کو پسند نہیں کرتا۔ پھر جب چمکتے چاند کو
دیکھا تو کہا کہ یہ میرا رب ہے۔ پھر جب وہ غائب ہو گیا تو کہا کہ اگر مجھے رب میرے
نے ہدایت نہ دی ہوتی تو میں ضرور ظالم بن جاتا۔ پھر جب سورج کو چمکنے ہوا دیکھا
تو کہا یہ میرا رب ہے یہ تو بڑا ہے۔ پھر جب وہ بھی غائب ہو گیا تو فرمایا اے
میری قوم! جن کو تم شریک ٹھہراتے ہو، میں ان سے بیزار ہوں۔

جنات کے بارے میں

إِنَّهُ كَانَ وَجَاهًا مِّنَ النَّارِ ۖ يَعُوذُونَ بِوَجْهِهِ مِنَ النَّارِ ۖ (یونس: ۴۲)
بے شک بہت سے انسان کتنے جن مردوں سے پناہ پکڑتے تھے۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض لوگ جنات سے پناہ مانگتے تھے۔ اس کے
لئے رسالہ الفرقان میں اولیاء الرحمن اور اولیاء الشیطان مصنف علامہ ابن
قیم کا دیکھنا ضروری ہے۔

أَفْتَتَحُونَ لَكَ ذُرِّيَّتَكَ ۖ أَوَّلِيَاءَ مِن دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ
يَسْتَسْلِفُ لَكُمْ لِيَوْمِ بَدَلًا ۝ (یونس: ۴۴)

کیا میرے سوا تم سے (شیطان کو) اور اس کی اولاد کو دوست بناتے ہو مولا
وہ تمہارے کھلے دشمن ہیں۔ ظالموں کو برابر نہ بناتے تھے۔
اس سے معلوم ہوا کہ شیطان اور اس کی اولاد کو کارساز نہ بنایا گیا۔

وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ
وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ
دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي ۚ فَلَا تَلُومُونِي وَكُلُّوا مِنْ ثَمَرِهِمْ مَا
أَنْتُمْ بِمُصْرِحِيكُمْ وَمَا آتَاكُمْ مِنْهُ بِمُضَيِّضٍ ۚ مَا لِي لَكُمْ مِنْ
شَيْءٍ وَلَا لِي بِهِ سُلْطَانٌ ۚ فَقَدْ كُفِّرْتُمْ ۚ بَشِيرٌ ۖ

جب کام پورا ہو چکے گا تو شیطان کہے گا کہ بیشک اللہ نے تم سے سچ وعدہ کیا اور
میں نے بھی تم سے وعدہ کیا مگر میں نے تم سے وعدہ خلافی کر دی۔ اور مجھے تو تم پر کچھ
غلبہ نہ تھا مگر یہ کہ میں نے تمہیں بلا اہل پس تمہاری بات نہ کی، پس مجھے مدد نہ
ملا اور بلکہ اپنے آپ کو طاعت کرو۔ نہ میں تمہارا فریادرس ہوں اور نہ تمہارے اور
جو تم نے اس سے پہلے مجھے شریک بنایا تھا میں سب کا انکار کرتا ہوں، بے شک ظالموں کے
لئے دردناک عذاب ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ شیطان کو بھی مولا سے کریم کا شریک ٹھہرایا گیا۔
حدیث میں ہے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

لَعَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى اتَّخَذُوا أَنْبِيَاءَهُمْ مُسْتَحَدِّينَ
إِذَا مَاتَ فِيهِمْ الرَّسُولُ أَلْحَايَهُ بِكُفْرِهِمْ فَجَعَلَهُمْ مَسْجِدًا

خدا پروردگار اور انبیاء پر لعنت کرے کہ انہوں نے اپنے انبیاء کی قبور کو مسجد بنا لیا
جب ان میں کوئی نیک مرد مر جاتا ہے تو اس پر قبہ بنا لیتے ہیں۔

اسی طرح حضیر علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی:-
اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْ قُبُورِي وَتَابِعِي عِبَادًا

اے اللہ میری قبر کو بت نہ بنا جس کی عبادت ہونے لگے۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے شجرہ رضوان کو جڑ سے اسی لئے
اٹکڑ دیا تھا کہ وہاں اس کی پھونڈ شروع ہو جائے۔ جیسا کہ اس جھل بزرگوں کی
خفاقیوں میں ہو رہا ہے۔

سپروں کے حق میں

وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ
أَنْتُمْ وَشُرَكَائِكُمْ فَزَيْلَنَّ بِهِنَّ وَقَالَ أَشْرَكَا وَهُمْ لَا شَيْءَ
رَبِّانَا أَنْعَبِدُونَ ۚ قُلْ خُذُوا آلَافَ مِائَةٍ بِمَا تُكْفِرُونَ ۚ إِن كُنْتُمْ
عَنِ عِبَادَتِي شَاكِكِينَ لِغَيْرِي ۚ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ مَكِيدِينَ ۚ

وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ
أَمْوَاتٌ سَبِيحَاتٌ أَحْيَاءُ ۚ فَمَا تَشْعُرُونَ أَتَىٰ أَنْ يَنْعَبُدُونَ رَبَّكُمْ ۚ

جس دن ہم ان سب کو اکٹھا کریں گے تو مشرکوں سے کہیں گے کہ تم اور تمہارے
شریک اپنی جگہ پر قائم رہو پھر ان میں پھوٹ ڈال دیں گے تو ان کے شریک
کہیں گے کہ تم تو ہماری بندگی نہ کرتے تھے۔ سوا اللہ کے اور تمہارے درمیان
کافی شہ ہے۔ میں تو تمہاری عبادت کی خبر تک نہ تھی۔

جنہیں وہ اللہ کے سوا پکارتے ہیں وہ تو کچھ بھی نہیں پیدا کر سکتے بلکہ وہ خود پیدا
کئے ہوئے ہیں میرے ہیں کائنات میں جان نہیں اور نہیں جانتے کہ کیا ٹھکانے جائیں گے۔
شاہ عبدالقدور صاحب رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ یہ آیت ان لوگوں کے حق میں
ہے جو میرے ہوئے بزرگوں کو پوجتے ہیں۔

وَأَذَارَى الَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَائِكُمْ فَزَيْلَنَّ بِهِنَّ
وَقَالَ أَشْرَكَا وَهُمْ لَا شَيْءَ رَبِّانَا أَنْعَبِدُونَ ۚ قُلْ خُذُوا آلَافَ مِائَةٍ
بِمَا تُكْفِرُونَ ۚ إِن كُنْتُمْ عَنِ عِبَادَتِي شَاكِكِينَ لِغَيْرِي ۚ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ مَكِيدِينَ ۚ

(حوالہ مذکورہ بالا رکوع ۱۷)

جب مشرک اپنے شریکوں کو دیکھیں گے تو کہیں گے اے ہمارے رب! یہی وہ ہمارے شریک ہیں جنہیں ہم تیسرے سوا پکارتے تھے۔ تب وہ انہیں کہیں گے کہ تم بھولے ہو۔

شہداء و عتقا و صاحب محراب و بیوی رح نے لکھا ہے کہ جو لوگ ہزارگان دین کو پوجتے ہیں وہ بزرگ بے گناہ ہیں۔ ایک شیطان ایسی نام رکھ کر اپنے آپ کی پوجا کرتا ہے اسی لئے قیامت کے دن وہ کہیں گے کہ تم بھولے ہو۔ ہر شہر کے لوگ اپنے ایک بزرگ کو مقرر کر پوجتے ہیں سو وقت آنے پر کوئی پناہ نہیں دے سکتا۔

أَحْمِبِ الَّذِينَ كَفَرُوا آتَيْنَهُمْ دِينَهُمْ مِنْ دُونِي فَهُمْ لَكُمْ
إِنَّا نَعْتَدُ لِلْكَافِرِينَ نَزْلًا (الب: کہف: ۱۲)

کیا اب کافر پر خیال کرتے ہیں کہ میرے سوا میرے بندوں کو کار ساز بنا لیں ہم نے کافروں کی مہربانی کے لئے دوزخ تیار کی ہے۔

وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْعَانٍ إِن تَعْبُدُوهُمْ
لَتَكْفُرَنَّ عَنْهُمْ وَتَرْجُمُوهُمْ أَوْ تَكُونُوا لَكُمْ دُورًا مِمَّا تَدْعُونَ
بِكُفْرَانٍ يَوْمَ يُنَادُوا بِكُفْرَانِكُمْ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ جَاهِلُونَ (الب: طہ: ۱۷)

جنہیں تم اللہ کے سوا پوجتے ہو وہ ایک جیسے کے ہی مالک نہیں اگر تم انہیں پکارو تو وہ تمہاری پکار نہیں سکتے۔ اور اگر بالفرض سن بھی میں تو تمہاری حاجت بھاری نہیں کر سکتے۔ دوزخ میں شریک بنانے سے مسکرا ہو جائیگے اور جلتے والے کی طرح تجھے کوئی بھی خبر نہ دے گا۔

فَلَا دُعَاءَ الَّذِينَ دَعَعْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلْيَنْبَغِ لَهُمْ كُفْرَانُ
عَمَهُمْ وَكَانَ حَقًّا لَكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَنْبَغُونَ لَكَ دَعْوَاهُمْ
الْوَيْسِلَةَ أَيْتُهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ

إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ كَحَدِّ قُذَّاءٍ (ش: بنی اسرائیل: ۶۴)

فرمادیکھئے کہ جنہیں تم نے اللہ کے سوا گمان کر لیا ہے انہیں بلاؤ۔ پس وہ تم سے تکلیف دور کرنے ورنہ ہی پھر دینے کا اختیار رکھتے ہیں وہ لوگ جنہیں یہ حکایت ہے وہ خود اپنے رب کی نزدیکی ڈھونڈتے ہیں کہ ان میں کا کون زیادہ نزدیک ہے اس کی رحمت کی امید کرتے ہیں اور اس کے عذاب سے ڈرتے ہیں۔ بیشک آپ کے رب کا عذاب ڈرنے کی چیز ہے۔

قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ دَعَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْعَانٍ
فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ مِنْ شَرِكٍ وَمَا لَهُمْ مِنْ شَرِكٍ
وَمِنْهُمْ مَنْ طَغَى (الب: سبا: ۲۳)

فرمادیکھئے کہ جنہیں تم نے اللہ کے سوا گمان کر رکھا ہے انہیں بلاؤ وہ اسوں میں ایک ذرہ بھر چیز کے مالک نہیں اور نہ ہی زمین میں اور نہ ہی ان کا ان دونوں میں کچھ سوا ہے۔ ورنہ ہی انہیں سے کوئی اس کا مددگار ہے۔

قُلْ مَنْ يَمْلِكُ أَنْ يَنْزِلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتَكُونَ مِنَ الْغَالِقِينَ
صَلُّوا اسْتَغْنَوْا لَكُمْ تَكُنْ تَدْعُونَ مِنْ قَبْلِ شَيْءٍ (الب: حم: ۸۴)
وَيَوْمَ تَبْذُرُهُمْ يَنْشُرُهُمْ رَبُّكَ أَلَّا تَكُنْ مِنَ الْخَالِقِينَ
وَنَسِيتُمْ عَنْ اللَّهِ كَذِبًا تَدْعُونَ مِنْ قَبْلِ وَظَنُّوا مَا لَهُمْ مِنْ
مَنْجِيٍّ (ش: حم: ۸۴)

پھر نہیں کہ جائیگا کہ اس میں وہ مہرود باطلہ جنہیں تم اللہ کے سوا شریک بناتے تھے کہیں گے کہ ہم سے گم ہو چکے ہیں، نہیں نہیں بلکہ ہم نے تو پہلے ہی کسی کو پکاری نہیں۔ اور جس دن کہ پکارا جائے گا میرے شریک کہاں ہیں، ہمیں گے کہ ہم نے تجھے کہہ سنایا کہ ہم میں سے کوئی بھی اس کا اقرار نہیں کرنا اور پہلے جنہیں پکارتے تھے وہ ان سے گم ہو گئے اور انہوں نے سمجھ لیا کہ انہیں کہیں خلاصی نہیں۔

وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ لَآ يَسْتَجِيبُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَنِ دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ ۝ وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ ۝ (پ: الاحقاف: ۱۷)

فَلَوْلَا نَصْرُهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا آلِهَةً بَلَّغُوا صُدُوقَهُمْ فِي زِينَتِهِمْ وَقَالُوا يُفْتَرُونَ ۝

(پ: الاحقاف: ۱۸)

اس شخص سے زیادہ گمراہ کون ہے جو اللہ کے سوا ان کو پکارتا ہے جو قیامت تک اس کی کو حاجت روائی نہیں کر سکتے۔ اور وہ اس کی پکار سے بے خبر ہیں جب تمام لوگوں کو اکٹھا کیا جائے گا تو وہ ان کے دشمن اور ان کی عبادت کے منکر ہوں گے پس ان کی ناجسودوں نے جنہیں کہ اللہ کے سوا بڑے درجے پائے کو معبود بنا لیا۔ مدد کیوں نہ کی۔ یہ ن کا جھوٹ ہے اور جو کچھ کہ اپنے پاس سے انکار باندھ بیٹے ہیں۔

وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَبِينًا شَعًا نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا آيِنَ شُكْرِكُمْ ۝ الَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ ۝ ثُمَّ كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ فَثَنَّهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَتَالُوا ۝ وَاللَّهُ رَبُّنَا مَا كُنتُم مُّشْرِكِينَ ۝ أَنْظِرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَصَلَّ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۝ (پ: الانعام: ۳۷)

جس دن کہ ہم ان سب کو اکٹھا کریں گے پھر مشرکوں سے کہیں گے کہ کہاں ہیں تمہارے وہ شریک جن کا تمہیں دعویٰ تھا پھر ان کا یہی گند جواب ہوگا کہ کہیں گے کہ اللہ کی قسم جو ہمارا رب ہے ہم شریک بنائے نہ تھے۔ دیکھئے کیسے اپنے اوپر جھوٹ بولا۔ اور جو بانیں کہ بنایا کرتے تھے۔ اب سے کھوئی گئیں۔

وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فِرَادَىٰ كَمَا خَلَقَكُمْ ۖ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرْجَعُونَ ۖ وَمَا نَرَىٰ مَعَكُمْ شُعَاعَكُمْ ۖ كَمَا الَّذِينَ

زَعَمْتُمْ ۖ أَتَمْتُمْ فَبِكُمْ مُمْسِكًا ۖ وَلَقَدْ تَفْقَهُمْ بَيْنَكُمْ وَصَلَّ عَنْكُمْ ۖ مَا كُنتُمْ تَزْعُمُونَ ۝ (پ: الانعام: ۱۱)

البتہ تم ہمارے پاس لیکے لیکے آچکے جس طرح کہ ہم نے تمہیں پہلی مرتبہ پیدا کیا تھا اور کچھ اسباب ہم نے تمہیں دیا تھا اسے اپنے پیچھے چھوڑ آئے ہو۔ اور جن شریکوں کا تمہیں دعویٰ تھا کہ ان کا تمہیں سا بھائی نہیں ہم تمہارے ساتھ نہیں دیکھتے البتہ تمہارا اعلق منقطع ہو گیا اور جو دعویٰ کرتے رہے وہ تم سے جاتے رہے۔

حَتَّىٰ إِذَا جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا يَتَوَفَّوْنَهُمْ قَالُوا آيِنَ مَا كُنتُمْ تَدْعُونَ ۖ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا وَاشْرَدُوا وَعَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ أَتَيْتُمْ ۖ كَانُوا كَافِرِينَ ۝ (پ: الاعراف: ۴۳)

حتیٰ کہ جب ہمارے بھیجے ہوئے جان لینے کو ان کے پاس آئیں گے تو کہیں گے کہ جنہیں تم اللہ کے سوا پکارتے تھے وہ کہاں ہیں کہیں گے کہ ہم سے تم ہو چکے ہیں اور اپنے دیر اقرار کریں گے کہ وہ کافر تھے۔

قَدْ جَاءَتْ رُسُلٌ رَبِّنَا بِالْحَقِّ ۖ فَهَلْ لَنَا مِنْ شَفْعَةٍ فَتَنْفَعُوا ۖ لَنَا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ ۖ قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَصَلَّ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۝ (پ: الاعراف: ۴۴)

میں شک ہمارے رب کے رسول کی بات لائے سو کیا ب ہمارا کوئی سفارش ہے جو سفارش کرے یا ہم واپس نہ لائے جائیں کہ پہلے کاموں کے خلاف کا کریں انہوں نے اپنے آپ کو نقصان پہنچایا اور جو اقرار باندھتے تھے ان سے گم ہو گیا۔

وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَآ يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ عَنَّا شَيْئًا ۖ إَكْبَابًا ۖ يُخَوِّلُوكَ إِلَىٰ الْمَاءِ لِيَبْتَغَاهُ ۖ وَهُمْ هُمُ يَبْتَغُونَ ۖ وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ۝ (پ: الرعد: ۲)

جنہیں وہ اللہ کے سوا پکارتے ہیں وہ ان کے کچھ بھی کام نہیں سکتے مگر جیسے کسی نے پانی کی طرف دونوں ہاتھ پھیر دیئے تاکہ اس کے نہ میں پہنچے اور وہ تو بھی اس کے منہ میں نہ پہنچے گا اور کافروں کی ہمارے تیزی گم رہی ہے۔

قُلْ اَوْ تَعْبُدُوهُمْ فِى دُوْنِىْ اَوْ تَعْبُدُوْا اِلٰهًا غَيْرًا لَا يَخْلُقُوْنَ اِلَّا نَفْسًا مِّنْ نَّفْعًا وَّ لَا ضَرًّا ۗ رَبِّ رَحِيْمٌ ۝۷
فرمائیے: کیا تم نے اللہ کے سوا یہ کارساز بنائے ہیں جو اپنے نفع اور نقصان سے بھی مبرا نہیں۔

وَيَوْمَ يَقُوْلُ نَادُوْا اَسْرَافِيْكَ الَّذِيْنَ زَعَمْتُمْۙ قَدْ تَوَلَّوْهُم مِّنْ قَبْلُ ۚ
يَسْتَجِیْبُوْا لَهُمْ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمُ مَّوْبِقًا ۝۸ (کہن: ۷، ۸)

اور جس دن کہیں گے کہ تمہارے جن شرابیوں کا تمہیں دعویٰ تھا، ان کو بلاؤ پھر وہ بکارتے تو نہ کہتے تو اب نہ رہیں گے ورنہ ان کے درمیان بائیس کی جگہ کر دیں گے۔

وَاصْبِرْۙ اِنَّ دُوْنَكَ مِنَ الْاِلٰهِۦ لَبِئْسُوْۤا۟ لَّهِمْ عَذَابٌۭ شَدِيْدٌ ۝۹
يَعَادُوْهُمْ وَيَكُوْنُوْنَ عَنْهُمْ مُّضْطَرٰٓءًا ۝۱۰ (آب: ۵۷، ۵۸)
وَجَعَلُوْا اِلٰهًا مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ ۚ جَزَاءُ مَا كَفَرُوْۤا۟ ۚ رَحِيْمٌ ۝۱۱

تو اس نے اللہ کے سوا معبود بنائے ہیں تاکہ وہ ان کے مددگار ہوں، مگر نہ نہیں وہ ان کی مدد نہ کرنے کا انکار کر دیں گے ورنہ ان کے معاف ہو جائیں گے۔
نہوں نے اس کے بندوں سے خدا کی وادہ معرکہ کر رکھی ہے۔

مشرك مولویوں اور پیروں کے حق میں

اِنَّ سَآءَ اَلَّذِيْنَ اتَّبَعُوْۤا۟ مِنَ الَّذِيْنَ اَسْعَوْا۟ اَوْ دَاوَا الْعَذَابَ وَ
نَقَطَعَتْ يَدُ الْاِسْبَاطِ ۚ وَقَالَ اَلَّذِيْنَ اتَّبَعُوْۤا۟ اَلَا اَنَّا كُنَّا
فَمَنَّا اَوْ مَنَّا كَمَا تَنۢتَوٰۤى وَاَمَّا كَذٰلِكَ يَجۢرِیْہِمُ اللّٰهُ اَعۡمٰۤى لَہُم

حَسٰوَاتٍۭ عَبِيْرَتُهُمْۙ وَمَا كُنۢمُ عٰرِضِيْنَ وَاِلٰیہِۦمُ النَّارُ

(ہب: بقراء: ۳۰)

جب پیروی کی گئی ہوئے اور مولوی اور بد پیرو پیروی کرنے والوں سے ہزار ہوں جائیں گے اور مذاہب دیکھیں گے اور ان کے سب تعلقات منقطع ہو جائیں گے، پیرو کہیں گے، کیا اچھا ہوتا کہ ہیں دنیا کی طرف لوٹ جانے کا موقع مل جاتا پھر ہم بھی ان سے ایسے ہزار ہوتے جیسے کہ یہ ہم سے ہزار ہوتے ہیں اسی طرح اللہ حسرت دلانے کے لئے انہیں ایسے اعمال دکھائے گا اور وہ آگ سے ہرگز نہیں بچیں گے۔

كَلَّمَا دَخَلَتْ اُمَّةٌ اَحَدًاۙ اَخۡرٰہَاۙ حَتّٰیۤ اِذَا دَرَكُوْۤا۟ رَیۡبًا جَمِیْعًا ۙ
قَالَتِ اٰخِرُہُمْ لَا وَاٰخِرُہُمْ رَیۡبًاۙ اَخۡرٰہُمُ لَاۤ اَصۡلُوْۤا۟ فَاَتَرٰہُمُ عَذَابًاۙ ضَعُفًا
مِّنَ النَّارِ ۚ قَالَ یٰۤاٰیۡکَۙ ضَعُفٌ وَّ لٰکِنۡ لَّا تَعۡلَمُوْنَ ۝۱۲ وَقَالَتِ اٰوَّلُہُمْ
لَاۤ اٰخِرُہُمْۙ فَمَا کَانَ کَلۡمًا عَلَیۡہَاۙ مِنْ فَضۡلٍ ۚ فَذُوۡلُوا الْعَذَابِۙ اَبۡسَآ
کُنۡتُمْ تَسۡکِبُوْنَ ۝۱۳ (الاعراف: ۳۴، ۳۵)

جب ایک گروہ داخل ہو گا تو دوسرے گروہ کو سخت کریں گے۔ حتیٰ کہ جب سب اس میں گر چکے ہوں گے تو ان کے پچھلے پہلوں کو کہیں گے، اے اللہ انہوں نے ہی نہیں مارا کیا۔ پس تو انہیں آگ کا درد مذاہب دے۔ فرمائے گا کہ دونوں کا دو گنا ہے مگر تم نہیں جانتے اور ان کے پہلے پچھلوں سے کہیں گے پس تم کو ہم پر کچھ بڑی تہذیبی پس اب اپنے اعمال اللہ کا جس کے سبب جو کیا آیتیں مذاہب پھر

وَبَرَدُوۡا۟ فَاِلٰہِۦ جَمِیْعًاۙ فَقَالَ الضُّعُفُوۡۤا۟ الَّذِیۡنَ اسۡتَکۡبَرُوۡۤا۟ اَنۡ اُنۡکَسِرَآ
لَکُمۡ نَبَعًاۙ فَمَہَآ اَسۡمُوۡۤا۟ مَّغۡضُوۡۢنَ عَذَابِ اللّٰہِ مِنْ شَیۡءٍ ۚ وَقَالَ لَوۡ اَنَّ
ہٰذَا اللّٰہُ لَہُزۡیۡکُمۡۙ سَوَآءٌ عَلَیۡنَاۙ اَجۡزَعُنَاۙ اَمْ صَبَرۡنَاۙ مَا لَنَا
مِّنۡ حَیۡثُ ۝۱۴ (الہٰجیم: ۱۲، ۱۳، ۱۴)

اور سب اللہ کے سامنے کھڑے ہوں گے تو کمزور و زبردستوں سے کہیں گے کہ یہ تو تمہارے تابع تھے سو کیا تم ہیں اللہ کے عذاب سے بچاؤ گے نہیں گے کہ اگر خدا نے میں ہدایت دی ہوئی تو تم نہیں راستہ دکھائے۔ برابر ہے ہمارے حق میں کہ بے قراری کر پی صبر تمہیں خلاصی نہیں۔

وَلَوْ نَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْجَعُونَ لَعُصْفُوهُمْ
بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ فَقُولَ يَقُولُ الَّذِينَ اسْتَضَعُّوهُمُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا كُفْرًا
لَّا أَنْتُمْ لَكُمُ الْمُؤْمِنِينَ ۝ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا الَّذِينَ اسْتَضَعُّوهُمُ
أَعَنْ صَدَدْتُمْ عَنْ الرِّهْدَىٰ بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ بِبَلْ كُنْتُمْ خَجْرًا ۝
وَقَالَ الَّذِينَ اسْتَضَعُّوهُمُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ مَكْرُ السَّيْلِ قِ
الْمَهَارِ لَا دُنَا مُرُونَا أَنْ تَكْفُرُوا لَهُمْ وَتَجْعَلَ لَهُ أَنْدَادًا وَسَوَاءٌ
السَّادَةِ لَتَارَ أَوِ الْعَذَابِ وَجَعَلْنَا الْأَعْلَىٰ فِي عَنَاقِ الَّذِينَ
كَفَرُوا هَذَا يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ (رَبِّ السَّب: ٢٤)

اور کبھی تو دیکھئے کہ جب فلاں اپنے رب کے سامنے کھڑے ہوں گے وہ ایک دم سے بد بات ڈالتے ہوں گے، کمزور زبردستوں سے کہیں گے کہ اگر تم نہ ہوتے تو ہم ایماندار ہوتے۔ زبردست کمزوروں سے کہیں گے کہ ہدایت پہنچنے کے بعد کیا ہم نے تمہیں ہدایت سے روکا تھا بلکہ تم خود گنہگار تھے۔ اور کمزور بڑی کرنے والوں سے کہیں گے کہ کوئی انہیں پر سات دن کے فریب سے جب تم ہمیں حکم دیا کرتے تھے کہ اللہ کی نافرمانی کریں اور اس کے سامنے بنائیں اور جب عذاب نہیں گئے تو پریشانی ظاہر کریں گے ورنہ منکروں کی گردنوں میں طوق ڈال دیں گے جو کرتے تھے وہی بدلہ پائیں گے۔

یَوْمَ تَقُفُّ أَوْجُوهُهُمْ فِي التَّابِ يُقُولُونَ بَلَيْتَ أَخْطَعْنَا اللَّهَ وَطَعْنَا
الرَّسُولَ ۚ وَفَلَوْ أَن رَّبَّنَا إِذَا طَعْنَا سَادَ تَنَا وَكَبَّرْنَا تِرَافًا وَصَلَوْنَا
السَّبِيلَ ۚ رَبَّنَا آتِهِمْ صُعُقُونَ مِنَ الْعَذَابِ تَالْعَمِّ لَعَنَّا لِكَيْلَ ۚ

جس دن وہ آگ میں منہ کے بل ڈالے جائیں گے تو کہیں گے مائے افسوس کیے
اچھا ہونا کہ ہم خدا اور رسول کا کہا ملتے اور کہیں گے اے ہمارے رب! ہم نے
اپنے سرداروں اور بڑوں کا کہا مانا پس انہوں نے یہیں بیدار راستے سے ہٹا
دیا اے ہمارے رب! انہیں دو گن عذاب سے اور ان پر بڑی پھینکار کر۔

أَحْسِرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَرْجَاهُمْ فَمَا كُنُوا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَا هَذَا وَهَذَا فِي صِرَاطِ الْحَيِيمِينَ ۖ وَقَفَوْهُمْ فِي شِعْرٍ مَسْنُونٍ
مَا لَكُمْ لَا تَأْتُونَ رَسُولَ اللَّهِ لِيَوْمٍ مُسْتَسْلِمٍ ۖ وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ
عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ۖ قُلْ لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ لَأْتَيْتُمُوهُمْ قُلُوبًا
مُؤْمِنِينَ ۖ وَمَا كَانُوا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ ۚ بَلْ كُنْتُمْ
قَوْمًا طَافِينَ ۖ فَمَقَوْا عَلَيْنَا قَوْلَ رَبِّنَا الَّذِي يَقُولُ ۖ فَاتَّخَذْتُمْ لَنَا
كُتُبًا غَوِيًّا ۖ فَإِنَّهُمْ يُؤْمِنُونَ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ۖ إِنْ أَكْذَبَكَ
تَعْلَمُ بِالْغَيْبِ مِثْلِينَ ۖ

انکھا کر و مشرکوں، ان کے ساتھیوں (پیر بھائیوں) اور ان معبودانِ باطلہ کو جن کی وہ اللہ کے سوا عبادت کرتے تھے پھر انہیں دوزخ کی راہ پر چلا دیا اور انہیں کھڑکھوڑا (کیونکہ) ان سے پوچھنا ہے کہ تمہیں کیا ہو گیا ہے کہ ایک دوسرے کی مدد نہیں کرتے۔ کوئی نہیں آج وہ اپنے آپ کو بچر دیتے ہیں اور وہ ایک دوسرے کی طرف متوجہ ہو کر ایک دوسرے سے سوال کریں گے۔ کہیں گے کہ تم ہی ہم پر دائیں طرف سے آتے تھے وہ بولے کوئی نہیں پر تم ہی نہ تھے یقیناً نے دے اور میں تم پر کچھ زور نہ تھا بلکہ تم ہی حد سے نکلنے والے ہو پس ہم پر ساری رب کی بات ثابت ہو گئی، بیشک میں تو فخرہ چمکتا ہے۔ جیسے ہم خود گمراہ تھے تمہیں بھی گمراہ کیا۔ سو اس دن وہ مذاہب میں شریک ہوں گے۔ ہم مجرموں سے ایسا ہی کیا کرتے ہیں۔

وَأَذِّنَا الْجُنُودَ فِي السَّيِّدَةِ قَوْلُ الصُّعْفَاءِ لَكُنَّ يُنَّ اسْتَكْبَرُوا لَاقَا
كُنَّا لَكُمْ سَعَاءَ قَهْلٍ أَنْتُمْ مَعْتُونُونَ عَنَّا نَصَبَ مِنَ التَّوْبَةِ قَالَ
الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لَاتُ كُلُّ فِتْنَةٍ مَنِائِلَ اللَّهِ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْحَيِ
وَقَالَ الَّذِينَ فِي التَّارِ حَرَّتْ سَحَابُهُمْ دُعَاؤُكُمْ يُخَفِّفُ عَنَّا
يَوْمًا مِنَ الْعَذَابِ ۝ فَلَوْ أَذْنُ لَمْ تَكُنْ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُم بِالْبَيِّنَاتِ
فَالَوْ اسْتَلَوْا قَالُوا لَا دُعَاءَ وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ
(پہ: ہم مومن ص ۵۵)

اور جب آگ میں ایک دوسرے سے جھگڑیں گے تو کمزور اور کمزور (میں) غرور کریں گے اور
(ہر) سے کہیں گے کہ ہم تمہارے تابع تھے۔ کیا تم عذاب کا کچھ حصہ ہم سے
کرتے ہو؟ غرور کرنے والے کہیں گے ہم سبھی سی آگ میں ہیں سبے شک اللہ نے
اپنے بندوں کے درمیان فیصلہ کر دیا ہے اور جہنم میں پڑے ہوئے لوگ
دو رخ کے دروغوں سے کہیں گے کہ اپنے رب سے کہو کہ ہم سے ایک ن بھڑا
سا عذاب لگا کر دے تو وہ کہیں گے کیا تمہارے ہاں تمہارے رسول کھلی نشانیاں لکھ
دے تھے کہیں گے کہیں نہیں کہیں گے پھر پکارو۔ اور کافروں کی پکار مری
گسراہی ہے۔

وَقَالُوا الْبُذُنُ كَفَرُوا وَآدَبْنَا الَّذِينَ أَضَلُّنَا مِنَ الْجِنِّ هَا
إِلَّا نَسْ نَجْعُهُمْ مَا غَنَّتْ أَوْ دَامَتْ لِيَكُونَ مِنَ الْإِسْقَلِينَ ۝
(پہ: ختم سجدہ ص ۴۳)

اور کافر کہیں گے اے رب ہمارے ان درجنوں اور انسانوں کو
جنہوں نے ہمیں گسراہ کیا، دکھا کہ میں نہیں پاؤں سے رونائیں تاکہ
وہ ذلیل ہو جائیں۔

الہ کے معنی کی تشریح

قرآن مجید میں اللہ کی مخصوص صفات مختلف جگہوں پر بیان کی گئی ہیں۔
أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً
فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَاقًا تَتَذَكَّرُونَ لَكُمْ مَكَانٌ تُكْسَبُونَ
شَجَرَهُ هَذَا هُوَ اللَّهُ (پہ: ہم ص ۵۵)

بھلا کس نے آسمان و زمین بنائے اور تمہارے لئے آسمان سے پانی اتار لیا
ہم نے اس سے رونق دہرا باغ اگائے۔ تم تو ایک درخت بھی پیدا نہیں کر سکتے
کیا اللہ کے ساتھ اور کوئی معبود بھی ہے۔

اس آیت میں چند امور بیان کئے گئے ہیں کہ آسمانوں اور زمین کے کسی حصہ
کے پیدا کرنے کی طاقت، آسمانوں سے پانی اتارنے کی طاقت، بارش سے درختوں
کو پیدا کرنے کی طاقت الہ ہونے کے لئے ضروری ہے۔ اللہ جل شانہ کے بغیر
کسی میں تین صفتیں نہیں پائی جاتیں لہذا اللہ کریم کے سوا کوئی بھی اللہ نہیں ہو سکتا۔
أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا
دَوَابًّا وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا هَذَا هُوَ اللَّهُ مَنَّ مَنَّا
أَكْثَرُ مَنَّا لَعَلَّكُمْ تَهْتَكُونَ (حوالہ مذکور ہاں)

بھلا کس نے زمین کو ٹھہرنے کے لائق بنایا۔ اس کے درمیان نہریں بنائیں اور
اس کے ٹھہرنے کو بوجھ رکھے۔ اور دو دریاؤں میں پردہ لگا دیا۔ کیا اب بھی کوئی
شرک سے اللہ کے ساتھ ٹکرائے ان میں سے اکثر نہیں سمجھتے۔

اس آیت میں چار امور بیان کئے گئے ہیں۔ زمین کو چپا کرنے کے بعد اس کو
برقرار رکھنے کی طاقت، زمین سے پانی نکالنے کی طاقت، زمین پر پہاڑوں کو رکھ کر اسے
برقرار رکھنے کی طاقت مختلف فرقہ کے دریاؤں کو اکٹھا کر دہرا بیان میں پردہ ڈانے کی

طاقت رکھنے والے ذریعہ امور میں چونکہ یہ مہور اللہ کریم کے سوا کسی دوسرے میں نہیں پائے جاتے۔ لہذا اللہ جل شانہ کے سوا دوسرا کوئی اذن نہیں سکتا
 اَمَّنُ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ اِذَا دَعَاہُ وَیُکْتِفُ السَّوْعَ وَیُجْعَلُ لِمَنْ یُخْلَقُ
 الْاَرْضُ مِنْ عَرْضِ اِلَہِ طَعَمَ اللّٰہُ (حوالہ مذکورہ بالا)

بھلا بے کس کی پکار کو کون پہنچا سکتا ہے جب وہ اسے پکارتا ہے اور نون سختی دور کرتا ہے اور تمہیں زمین پر پیسوں کا نوب بناتا ہے۔ کیا اللہ کے سوا کوئی دوسرا ہو سکتا ہے اس آیت میں تین امور بتائے گئے۔ پریشان آدمی کی پکار سننے کی طاقت رکھتا ہو برائی دور کرنے اور زمین پر خلیفہ بنانے کی طاقت رکھتا ہو یہ تینوں امور اللہ تعالیٰ کے سوا کسی اور میں نہیں پائے جاتے۔ لہذا اس کے سوا کوئی اور بھی نہیں بن سکتا۔

۱۔ وہ کیا ہے جو نہیں ملتا خدا سے

جسے تم مانتے ہو اولیائے

۲۔ غیر حق راہبر کہ خواند اے پسر

کیست در عالم از و گمراہ تر۔

اَمَّنُ یَرْہُدُ یُکَلِّفُ ظُلْمَ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَنْ یُؤْسِدُ الْوَلَدَ
 بِمَرْأَتَیْنِ یَدْنِی دَحْمَتَہُ طَعَمَ اللّٰہُ (حوالہ مذکورہ بالا)

کون ہے جو گمراہی اور گمراہی کے اندھروں میں تمہیں راہ دکھاتا ہے۔ اور کون ہے جو اپنی رحمت دہا کرے اسے پہلے خوشخبری لانے والی ہوائیں بھیجتا ہے۔ کیا اللہ کے سوا کوئی اور بھی معبود ہے۔

اس آیت میں دو امور بیان کئے گئے ہیں۔ دریاؤں اور خشکیوں میں راستہ نہ ملنے پر رہنمائی کرنے والا۔ بارگاہ رحمت آنے سے پہلے ٹھنڈی ہوائیں خوشخبری کے طور پر چپدائے کی طاقت رکھنے والا صرف اللہ ہی ہے لہذا اللہ کے سوا کوئی دوسرا معبود نہیں بن سکتا۔

اس سے معلوم ہوا کہ حدیث اَعْبُدُوْنِیْ یَا عِبَادَ اللّٰہِ کا ہو محروفتین انسان (موجودات) ہے جبکہ صاحب روح المعانی نے لکھا ہے۔ کیونکہ اللہ کے سوا کوئی پکاریا سننے والا نہیں اور نہ ہی کوئی راستہ دکھانے میں غائبانہ امداد کر سکتا ہے۔ لہذا جنگلوں وغیرہ میں پکارنے کے لائق بندگان خدا نہیں ہو سکتے۔

اَمَّنُ یُبْدِیْ عَمَ الْخَلْقِ شَعْرَ یُعِیْدُہُ وَمَنْ یَتَرَزُّوْکُمْ مِّنَ السَّمَاءِ
 وَالْاَرْضِ مِنْ عَرْضِ اِلَہِ طَعَمَ اللّٰہُ (حوالہ مذکورہ بالا)

کون ہے جس نے مخلوق کو ابتداء پیدا کیا اور پھر دوبارہ پیدا کر دیا اور کون تمہیں زمین و آسمان سے روزی دیتا ہے۔ کیا اللہ کے سوا کوئی اور معبود ہو سکتا ہے اس آیت میں تین امور بیان کئے گئے ہیں۔ تمام مخلوق کو پیدا کرنے کی طاقت دوبارہ زندہ کرنے کی طاقت۔ آسمان اور زمین سے رزق دینے کی طاقت چونکہ یہ تینوں امور اللہ جل شانہ کے سوا کسی میں نہیں پائے جاتے۔ لہذا اس کے سوا دوسرا کوئی معبود نہیں بن سکتا۔

فَلَا یُعَلِّمُکُمْ مِّنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اِلَّا اللّٰہُ

فرما دیجئے کہ زمین و آسمان میں اللہ کے سوا کوئی بھی غیب نہیں جانتا۔

اللہ تعالیٰ کے سوا آسمانوں میں کوئی فرشتہ اور زمینوں میں کوئی پیامبر علیہم السلام غیب نہیں جانتے۔

فان لفظ الرحمن

جہاں کہیں قرآن مجید میں اِلَہ کا لفظ آجائے۔ اور غیر اللہ سے الگ ہونے کی نفی کی جارہی ہو، وہاں بغیر اللہ سے (خواہ وہ نبی ہو یا ولی) غائبانہ عاجزت میں، فوق الاسباب متصرف فی الامور ہونے کی نفی کی جائے گی اور علم غیب کی بھی نفی کی جائے گی۔ لیکن زیادہ تر متصرف فی الامور ہونے کی نفی کی جاتی ہے۔ کیونکہ اس سے علم غیب

کی نفی لازم آتی ہے۔

لَعَدَّ كُفْرًا الَّذِينَ قَالُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تَالِثَ مَلَكَةٍ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ
وَاجِدُهُ وَإِنْ كُفْرًا يَكْفُرُ بِمَا يَكْفُرُونَ لَيْسَ الْإِسْلَامُ كُفْرًا
وَمَنْ عَدَّ ابْنَ آدَمَ آفَكًا يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُ لَهُ
اللَّهُ يَغْفِرْ لَهُ مَا أَلَمَ بِهِ مِنْ مَقْتِلِهِ إِنَّ رَسُولَهُ فَدَحَا
مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلَ وَأَمْسَهُ يَصَدِّقُهُ وَكَانَ كَلِمَ الطَّعَامِ يُنْظَرُ
كَيْفَ يُبَيِّنُ لَهُمُ الْآيَاتِ ثُمَّ أَنْظَرُ أَفِي يَوْمٍ كُفْرًا قُلِ الْقَادِرُونَ
مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ
الْعَلِيمُ (رَبِّ: مائده: ۱۷) 33

کافر ہونے وہ جنہوں نے کہا کہ اللہ تینوں میں سے میرا ہے در شک کے سوا اور
کوئی معبود نہیں۔ اور جو کچھ کہتے ہیں اگر اس سے نہ کہ تو میں سے کفر پر
قائم رہنے والوں کے لئے دردناک عذاب ہے اللہ کے آگے تو یہ کیوں نہیں
کرتے اور اس سے بخشش نہیں مانگتے۔ اور وہ بخشنے والا رحم کرنے والا ہے۔
عیسٰی بن مریم تو ایک رسول ہے۔ اس سے پہلے کئی رسول گذر چکے اور اس کی
مان بہت ہی سچی تھی۔ دونوں کھا دکھاتے تھے۔ دیکھ ہم ان کے لئے کیسی دلیلیں
بیان کرتے ہیں۔ پھر دیکھ وہ کہاں لئے جا رہے ہیں۔ فرما دیجئے کیا تم اللہ کے سوا
ان کی عبادت کرتے ہو جو تمہارے نفع اور نقصان کے مالک نہیں۔ اور اللہ ہی
ہر شے کو سننے اور جاننے والا ہے۔

یہاں آیات میں عیسیٰ علیہ السلام اور ان کی والدہ محترمہ سے الگ ہونے کی نفی کی گئی
ہے اور بتایا گیا ہے کہ یہ دونوں محتاج ہیں اور نفع و نقصان کا اختیار بھی نہیں رکھتے
اور ہر شے کو جاننے والے بھی نہیں۔ یہاں بھی مقصد یہ ہے کہ غائبانہ حاجات میں عیسیٰ
علیہ السلام اور ان کی والدہ نافع اور مضر نہیں۔

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الطُّلُوعَ وَالْغُلُوبَ
الْأَوَّلَ وَالْآخِرَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْلَمُونَ هُوَ الَّذِي خَلَقَهُ
مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلَهُ وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَ رَبِّهِ ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ نَافَسًا
وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ كَمْ
يَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ (رَبِّ: الانعام: ۱۶) 34

تو غیر اللہ ہی کے تھے جس نے آسمان اور زمین پیدا کئے اور سورج اور
مندی بنائی۔ پھر کافروں نے اپنے رب سے براہی کر لیا۔ وہی ہے جس نے
انہیں مٹی سے پیدا کیا۔ پھر نفاذ مقرر کیا۔ اور مقرر کردہ وقت کا علم اسی کے ہاں
ہے۔ پھر بھی تم شک کرتے ہو۔ اور وہی ذات معبود برحق ہے۔ سائنسوں میں اور
زمینوں میں بھاری چھپی و نظاہری باتوں کو جاننا ہے اور جو کچھ تمہارے سامنے ہے
إِنْ تَسْتَكْثِرُوا اللَّهَ يَخَيَّرْ لَكُمْ مَا يَشَاءُ لَكُمْ إِنْ تَهْتَدُوا وَإِنْ يَتَسَدَّدْ
خَيْرٌ مِنْهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (رَبِّ: البقرة: ۲۵۵)
اگر تم تجھے کوئی تکلف نہ بنیے تو اسے دور کرنے و رکونی نہیں اور اگر تجھے
بھلائی پہنچائے تو وہی برحق سیر قادر ہے۔

ان آیات کا حاصل یہ ہے کہ امور مذکورہ فی الایات میں فائز اور مافوق الاسباب
متصرف صرف اللہ ہی ہے اور ہر شے کا جملے والا ہی وہی ہے۔ ہذا اگر وہ کوئی
ضروری ناپ ہے تو کوئی دو نہیں۔ رستہ اور اگر وہ نفع دہی ناپ ہے تو قدرے اور
سے کوئی رک نہیں سکتا۔

اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ هُوَ الَّذِي يَدْعُو بَيْنَ يَدَيْهِ كَيْفَ يَكُونُ
سَوَادُ سِرِّهِمْ كَوْنِي مَعْبُودٌ نَحْنُ اس کے بعد۔

أَنزَلَ الْقُرْآنَ ذَاتَ الْآيَاتِ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَهُمْ عَذَابُ
الْعَذَابِ (رَبِّ: البقرة: ۲۵۵) 35

تَسْبِيحًا لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَتُحْمَدًا لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ۝ إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَىٰ عَنكُمُ شَيْءٌ
فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ۝ هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ
كَيْفَ يَشَاءُ ۝ (آل عمران: ۷۱)

وہ ذات جو ہمیشہ زندہ اور ہر شے پر نگہبان ہے۔ اس نے انہما حق کے لئے
کتاب پر کتاب نازل کی جو اپنے سامنے و ان کتاب کی تصدیق کرنے والی ہے
اور اس سے پہلے توراۃ، اور انجیل نازل کی جو لوگوں کے لئے ہدایت ہے اور حق
و باطل کے درمیان فرق کرنے والا قرآن نازل کیا۔ بیشک جنہوں نے خدا کی
آیتوں کا انکار کیا ان کے لئے سخت عذاب ہے اور اللہ غالب ہے لینے والا و اللہ کوئی
چیز آسان نہیں اور زمین میں پوشیدہ رہتی ہے وہی ہے جس طرح چاہتا ہے رگوں میں تمہاری
صورتیں بناتا ہے۔

ان آیات سے دلیل بیان کی گئی ہے جس میں دوا امور غائبانہ حاجات میں ظاہری
سباب کے علاوہ بیان کئے گئے ہیں (۱) تصرف فی الامور اللہ تعالیٰ ہی ہے (۲) ہر شے
کا جاننے والا ہی اللہ تعالیٰ ہی ہے۔

اس کے بعد لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ سے نتیجہ نکالا گیا ہے :-
وَنَسْتَغْفِرُكَ بِحَقِّ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ۝ إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۝
تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا
يُعْلِنُونَ ۝ وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْخُسُوفُ فِي الْأَقْلَامِ وَالْخُسُوفُ
وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۝ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ
الْفَلَاحَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيَكُمْ بِهِ بِأَقْلَامٍ
أَوْ قَلَمٍ لَمْ تُحِطُوا بِهٖ ۝ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا
إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ لَكُمُ اللَّيْلُ فَتَسْكُنُونَ فِيهَا أَفَلَا
تُبْصِرُونَ ۝ وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا
وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ (آل عمران: ۷۲)

آپ کا رب ہی جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے اور پسند کرتا ہے۔ مفسرین کے ہاتھ میں کچھ
اختیار نہیں۔ اللہ شریکوں سے پاک ہے اور جنہیں تم شریک کرتے ہو ان سے
بہت بلند ہے جو کچھ ان کے سینوں میں چھپے ہوئے ہے اور جو کچھ وہ ظاہر میں کرتے ہیں ان
سب کو جانتا ہے۔ وہ اللہ ہی ہے اور اس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ سودیہ اور آخرت
میں اسی کی تعریف ہے اسی کے قبضہ میں غائبانہ حکم ہے اور اسی کی طرف لوٹائے
جاوے۔ فرماؤ کہ مجھے بتاؤ کہ اگر اللہ قیامت تک رات کو تم پر ہمیشہ کے لئے کرے تو اللہ
کے سوا کونسا معبود ہے کہ تمہارے ہاں روشنی لائے کیا تم انابت سے نہیں سنتے فرماؤ کہ مجھے
بتاؤ اگر اللہ قیامت تک دن کو تم پر ہمیشہ کیلئے کرے تو اللہ کے سوا کونسا رب ہے جو تمہارے
پس رات لاوے جس میں آرام کرو چہر کیا تم نہیں دیکھتے اور سناتے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے رات
اور دن بنائے تاکہ تم اس میں آرام کرو اور اس کا فضل و عفو کرو اور تاکہ تم شکر را کرو۔

یہاں بھی وہی دعوے اور دلائل توحید میں اور ان دلائل میں انہی دوا امور یعنی
غائبانہ حاجات میں تصرف اور خیب دان اللہ تعالیٰ ہی ہے کو خوب واضح کیا گیا ہے۔
اس آیت میں وَ لَهُ الْحُكْمُ سے غائبانہ حاجات میں تصرف و نقصان کا حکم مراد ہے
اور ظاہری اسباب کے ماتحت حکم مرا لینے سے بہتر ہے۔

تَنْزِيلًا لِّقَوْمٍ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى ۝ الْأَرْضُ وَالسَّمَوَاتِ
الْعُلَى سِتْوَةٌ ۝ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا
وَمَا تَحْتُ النَّارِ ۝ وَإِنْ يَجْهَرُ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ
وَالْخُفْيَ ۝ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ (آل عمران: ۷۳)

یہ اس ذات کا نازل کردہ ہے جس نے زمین اور بلند آسمانوں کو پیدا کیا۔ جو کچھ
زمین اور آسمانوں اور دروز کے درمیان ہے اور جو کچھ زمین کے نیچے ہے سب
لہ کے قبضہ میں ہے اور اگر تو اپنی بات کہے تو وہ پوشیدہ و بہت مخفی بات کو بھی
جانتا ہے اور اللہ ہی معبود ہے۔ اس کے سوا دوسری کوئی نہیں

یہ نہایت ہی ذکر مافوق اسباب میں متصرف اور عیب و نہی کا ہے۔

سوال :- اگر یہ عمل شدہ نہ ہو تو گنہ گار غیب بالذات اور نامائیانہ حاجات میں متصرف فی الامور بالذات تسلیم کر لیں گے جیسا اس کے شایان شان ہے۔ ورنہ عیار علیہم السلام اور ملائکہ اور وسیعے کرام کو عالم الغیب باعرض یعنی بالواسطہ بعلوم اللہ (عطا) اور نامائیانہ حاجات میں متصرف فی الامور باعرض یعنی بنمیک اللہ یعنی خدا کی دی ہوئی طاقت سے تسلیم کر لیں گے جیسا کہ ان کے شایان شان ہے تو کیا پھر بھی مشرک ہو جاؤ۔ مشرک تو شبہ ہو نا کہ نہ کو بھی بہت نامائیانہ حاجات۔

جواب :- مشرکین مکہ اپنے معبودوں کو سناہنے حاجات میں منصرف فی الامور
یا ذات انہیں مانتے تھے بلکہ انہیں منصرف فی الامور بعرض تہنیک الشیخان کہ
پکارتے تھے جیسا کہ مشرکین مکہ وقت تلبیس صحہ کرتے تھے۔

لَنفِكَ لَتِيكَ اللَّهُمَّ لَتَنِكَ لَا شَرَّكَ لَتِيكَ إِلَّا شَرُّ بَخَّاهُ وَكَ
نَهْنِكَ وَفَمَلَتِكَ (تاكيد يوم حسرت)

امام مازی نے تفسیر کبیر میں زیر التبت کریمہ فلا تَجْعَلُوا إِلَهُكُمْ أَشْدَادًا إِلَهُكُمْ
إِنَّهُ أَنَّهُ لَسَىٰ فِي الْعَالَمِ أَحَدٌ مُّتَبَعٌ يُلَاقِيهِ كَيْسًا وَنَهْ فِي
الْجُودِ وَالْعُدْرَةِ وَالْعِلْمِ وَالْحِكْمَةِ هَذَا مِمَّا لَمْ يُوجَدْ إِلَى
الْآنَ وَأَمَّا الْخَلْقُ الْمُعْبُودُ سِوَى اللَّهِ فَعَلَىٰ فِي الدَّاهِيَيْنَ
إِلَىٰ ذَلِكَ كَثْرَةٌ (کبیر، ص ۱۳۸)

جاتے کہ دنیا بھر میں کوئی بھی ایسا نہیں جو اللہ کا ایک شریک نہ ہو۔
وجود قدرت، علم اور حکمت میں اس کے برابر کو یہ نہ کہتا ہے کہ جن
کو خدا بھی یک نہیں ہوا۔ اور اس کے سوا دوسروں کو معبود بنانا۔ تو اس کے
قابل بکشت ہو جاتا ہے۔

سوال :- اُرنیبا عیسیٰ السلام، وراولیا نے کرام و سلائکہ عظام کو غائبانہ حاجات میں مصروف فی الامور بالعرض بھی نہ مانا جائے بلکہ اللہ جل شانہ کے دربار میں سفارشی کچھ دیکھا جائے تو کیا یہ بھی شرک کا ہے۔؟

جواب :- یہ بھی شرک ہے۔ ملک کے مشرک اپنے معبودوں کو سناشی سمجھ کر پکارتے تھے مینا کہ پی آیت میں مَا تَعْبُدُوهُمْ إِلَّا لَعْنَةُ اللَّهِ ذُنُوبًا كَثِيرًا تَعْبُدُوهُمْ حوالہ
الیرمیاں ہو چکا)

وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاءُ عِنْدَ اللَّهِ (س: یونس: ۲۵)

اور اللہ کے سوا ان معبودانِ باطلہ کی عبادت کرتے ہیں جو انہیں نہ نقصان پہنچا سکتے ہیں نہ نفع۔ اور کہتے ہیں کہ اللہ کے ہاں ہمارے سفارشچی ہیں۔

امام رازی اور علامہ ابوالسعود نے لکھا ہے۔

وَحْتَلَفُوا فِي أَنَّهُمْ كَيْفَ قَالُوا فِي الْأَصْنَامِ إِنَّهَا شُفَعَاءُ نَاعِنْدُ
اللَّهِ كَذَبُوا فِيهِ أَقْوَالًا رَافِعُهَا أَنَّهُمْ وَضَعُوا هَذِهِ الْأَصْنَامَ
وَالْأَوَّلَانِ عَلَى صُورِ أَنْبِيَائِهِمْ وَأَكَابِرِهِمْ وَرَعَوْا مِنِّي أَشْتَاكُوا
بِعِبَادِي هَذِهِ أَتَى بَنِي قَارَانَ أُولَئِكَ الْأَكَابِرُ كَلُّوا شُفَعَاءَ وَهُمْ
عِنْدَ اللَّهِ نَعَالِي وَنَظِيرُهُ فِي هَذِهِ الْبَرِيَّةِ الْبَرِيَّةِ كَثِيرٌ مِّنَ
الْخَلْقِ بِتَعْظِيمِ قُبُورِ الْأَكَابِرِ عَلَى أَهْلِهَا أَتَاهُمْ إِذَا عَظُمُوا أَقْبَرُ
فِي أَنَّهُمْ يَكُونُونَ شُفَعَاءَ وَهُمْ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى (سورة ٢١ ص ٢٢)
أَمَّا تَعَالَى أَمْرُ دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءُ قُلْ أَوَلَمْ يَكُنْ
شَيْئًا وَلَا يَعْهَدُونَ (سورة ٢١ ص ٢٢)

علماء نے اس میں اختلاف کیا کہ انہوں نے پیغمبروں کے حق میں کیسے کہا کہ یہ اللہ کے مابہائمے سفارشی ہیں، اور اس میں کسی قول نقل کرنے میں جزم نہیں ہے چونکہ اب یہ

کہ انہوں نے اپنے پیغمبروں، پیروں اور فقیروں کی شکایات ان بتوں کی سی بنا لیں اور گمان کیا کہ جب یہ ان صورتوں کی عبادت میں مشغول ہوتے ہیں تو وہ پیغمبر اور پیرو فقیروں کے ہاں ان کے سفارشی ہوتے ہیں۔ اس زمانہ میں اسکی نظیر بہت سے لوگوں کا پیروں، فقیروں کی قبروں کی تعظیم میں مشغول ہونا ہے اس مشغول پر کہ جب وہ انکی قبروں کی تعظیم کریں گے تو وہ اللہ کے ہاں ان کے سفارشی ہوں گے۔ کیا انہوں نے اللہ کے سوا اور دن کو سفارشی بنایا ہے؟ فرمایا جیہ کہ وہ اگرچہ کسی چیز کے مالک بھی نہ ہوں اور نہ ہی سمجھتے ہوں، تو کسی۔

سوال :- میں دُور اللہ بہت تھے، ان کو پکارنا اور سفارشی بنانا بیشک شرک ہے لیکن اور لیا سے کرام و خیر کو پکارنا اور سفارشی بنانا کیا نہ شرک ہے؟
جواب :- پہلے بیان ہو چکا ہے کہ مشرکین مکہ جنہیں سفارشی بناتے تھے وہ انبیاء علیہم السلام، اولیائے کرام اور ملائکہ تھے اور ان کی صورتوں پر بت بنا کر ان کی عبادت کرتے تھے

بشر میں مکہ بھی اپنے معبودوں کو ہر وقت اور ہر کام میں نہیں پکارتے تھے بلکہ زیادہ کمطن کاموں میں وہ اللہ تعالیٰ ہی کو پکارتے تھے۔

هُوَ الَّذِي يُسَبِّحُكُمْ فِي الْمَلَكُوتِ إِذْ أَنْتُمْ فِي الْغُلُوكِ وَجَعَلَ رِيحًا مِّنْ رَّيْحِهِ طَبَقًا لِّكُلِّ شَيْءٍ رَّيْحًا جَاءَتْهُمْ رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِن كُلِّ مَكَانٍ وَطُغُوا أَنَّهُمْ أُخِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَهُ الدِّينَ الَّذِينَ آمَنُوا هَذِهِ لَكُمُ نَجَاتُكُمْ مِنَ الشَّكْرِ ۝ فَلَمَّا أَتَاهُمْ ذُكِّرُوا بِمَا كَانُوا فِي الْأَسْفَلِ يَعْنِي الْخَلْقِ ۝ (پہ: یونس: ۳)

وہی ہے جو کہیں جگہں در در ہائیں پھرتا ہے حتیٰ کہ جب تم کشتیوں میں ہو اور وہ اپنی ہوا سے لوگوں کو لے کر چلیں۔ اور وہ اس سے خوش ہو جائیں تو اچانک

کشتیوں پر نہایت بوجھائی اور ان پر ہر جگہ سے موج اٹھی اور انہوں نے جان لیا کہ وہ اس سے ٹھیکے گئے ہیں تو پکارتے ہیں اللہ کو اسی کے لئے پکارنا کرتے ہوئے اترتے ہیں اس سے یہی کہ تم شکر گزار ہوں گے پھر جب اللہ تعالیٰ نے انہیں یہی لیا تو وہ اسی وقت زمین میں ناحق شرارت (شرک کرنے پر) قیاد کرکے کہو اِنِّیْ فُلَکَ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَحَرَ لَدُنَّیْ الْبَرِّ اذْأَاهُمْ یَنْتَرِکُونَ ۝ (پہ: عنکبوت: ۷)

جب کشتی میں سوار ہوتے ہیں تو رب اللہ ہی کو پکارتے ہیں اور جب اللہ نے انکی طرف نجات دینا ہے تو وہ شرک شروع کر دیتے ہیں۔

وَلَمَّا مَسَّ الْقَارِیَ دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ اِلَیْهِ فَنَجَّاهُمْ اِذْ اَآٰ اَآْفَهُمْ فَفَئِدَهُ رَحْمَةً اِذَا فَرِیْقٌ مِّنْهُمْ بَرَّ لَهُمْ فَبَشِّرْهُم بِرَحْمَةِ رَبِّهِمْ ۝ (پہ: روم: ۳۴)

جب لوگوں کو تکلیف پہنچتی ہے تو اپنے رب ہی کی طرف رجوع کرتے ہوئے اس کو ہی پکارتے ہیں پھر جب انہیں اپنے ہاں سے رحمت چکھادی تو ایک فریق اپنے رب کے ساتھ شرک کرنا شروع کر دیتا ہے۔

وَإِذَا غَشِیَهُمْ مَّوْجٌ كَالظُّلُمِ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ اِلَی الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ وَمَا یَجْحَدُ بِآٰیَاتِنَا اِلَّا کُلُّ نَجَّاتٍ لِّقَوْمٍ ۝ (پہ: لقمان: ۳۴)

جب انہیں بادلوں کی طرح موج ڈھانپ لے تو پکار کر صرف اسی کیلئے خاص کرتے ہوئے اسے پکارتے ہیں پھر جب انہیں خطی کی طرف نجات دیدیتا ہے تو بعض ان میں سے میاندردی اختیار کرتے ہیں۔ اور ہماری قدرتوں کا انکار صرف پر عہد اور حق نہ ماننے والے ہی کرتے ہیں۔

فَلَمَّا دَا مَسَّ الْقَارِیَ فَرَّادَیْہُ یَجْعَلُونَ ۝ فَتَشَآءُ اِذَا کَشَفَ الْقَارِیَ

عَنْكُمْ إِذْ أَنْزَلْنَاهُ مِنْكُمْ نُبِّئُوهُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَكُونُونَ ۝ (پکا: بخل: ۱۱۱)
 پھر جب تمہیں کون تکلیف پہنچتی ہے تو اسی سے فریاد کرتے ہو پھر جب تم
 سے سختی دور کر دیتا ہے تو اس وقت تم میں سے ایک گروہ اپنے رب سے
 شکر شروع کر دیتا ہے۔ ۶۱

قُلْ مَنْ يَشْفَعُ عِنْدَ رَبِّهِ فَلَهُ الْخَافِيَةُ وَسُوءُ الْبَيِّنَاتِ ۚ وَمَنْ يَكْفُرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۚ
 خَفِيَّةٌ لَيْسَ أَجْنَاثًا مِنْ هَذِهِ لَنُكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ۝ فَوَيْلٌ
 لِلَّذِينَ يُبَدِّلُونَ مَوَدَّتَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۚ وَكُلٌّ كُفْرٌ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَذِبٌ كَرِيمٌ ۝

(پکا: الانعام: ۸۴)

فرمائیے کہ تمہیں جنگل اور سمندر کے اندھیروں سے کون نجات دیتا ہے جسے
 تم عاجزی اور پوشیدگی میں پکارتے ہو۔ اگر میں اس سے نجات دے تو تم
 ضرور شکر گزار ہو مائیں گے۔ فرمائیے کہ اللہ ہی تمہیں ان ظلمات اور تاریکیوں
 سے نجات دیتا ہے پھر بھی تم شرک کرتے ہو۔

تذہیب: ان آیات سے معلوم ہوا کہ مشرکین مکہ بھی ان مصائب کے
 وقت صرف اللہ تعالیٰ ہی کو پکارتے تھے اور مصائب کے دور ہو جانے کے
 بعد اپنے معبودوں کو پکارنا شروع کر دیتے تھے لیکن پھر بھی اسلامی رو سے
 شرک تھے۔ اور آج کل کے مشرک تو ان سے بھی بڑے ہوئے ہیں۔
 ایسے مصائب کے وقت بھی اپنے ہی معبودوں کو پکالتے ہیں

لفظ الہ کی تحقیق

الہ بمعنی معبود ہے اور وہ عبادت سے مشتق ہے۔ لفظ عبادت کے
 معنی تحقیق آگے آئے ہیں۔ قرآن مجید میں عبادت کا زیادہ تر چرچہ آئی میں

(۱) غائبانہ حاجت میں پکارنا (۲) نذر و نیاز دینا (۳) سجدہ کرنا (۴) طواف
 کرنا اگر غائبانہ حاجت میں اللہ تعالیٰ کو پکار گیا اور اس سے ڈر کر یا اس سے
 امید رکھ کر اس کے سامنے سجدہ کیا گیا اور اس کے نام کی نذر و نیاز دی گئی اور اس
 کے گھر رہیت اللہ کا طواف کیا گیا تو یہ سب کچھ اللہ کی عبادت ہوگی۔ اور اگر یہ سب
 غیر اللہ کے لئے کئے گئے مثلاً کسی پیسہ کو غائبانہ حاجت میں پکار گیا یا اس
 سے ڈر کر یا امید رکھ کر اس کی قبر کے سامنے سجدہ کیا گیا۔ اس کے نام کی نذر و
 نیاز دی گئی یا اس کی قبر کا طواف کیا گیا تو یہ اس پیسہ کی عبادت ہوگی۔
 ان تمام اقسام کو کہ حقتہ سمجھنے کے لئے عبادت کے معنی سمجھنے
 ضروری ہیں۔

لفظ عبادت کی تشریح

شاہ ولی اللہ حب رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتابوں میں لفظ عبادت پر بحث
 کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ عبادت بندگی کا نام ہے یعنی بندہ بنوایا اسی ذات کے
 لئے ہو سکتا ہے جس کی طرف بندہ ہر وقت سرچیزیں محتاج ہو اور اس کے
 سامنے ذلیل ہو۔ عبادت کا بہترین معنی علامہ ابن قیم نے مدارج السالکین صفحہ ۱۱۱
 جلد اول طرہ ۲ میں لکھا ہے: الْعِبَادَةُ عِبَادَةُ عَنِ الْإِعْتِقَادِ وَالشَّعُورِ بَانَ
 لِلْمَعْبُودِ سُلْطَانُ غَيْبِيَّةٍ رَأَى فِي الْعِلْمِ وَالْإِعْتِقَادِ (فَوْقِ الْأَسْبَابِ
 يَقْدِرُ عَلَى النِّفْعِ وَالضَّرَرِ كُلِّ دَعَاءٍ وَنَدَاءٍ وَشَفَاعَةٍ وَتَعْظِيمٍ
 يَنْشَأُ مِنْ هَذَا الْإِعْتِقَادِ فَهِيَ عِبَادَةٌ۔

اگر یہ اعتقاد خدا تعالیٰ کے حق میں ہو کہ ہمارے حالات جاننے اور ان میں تصرف
 ہونے میں اللہ جل شانہ کا مافوق الاسباب غیبی قبضہ ہے اور اسی اعتقاد کے ما
 تحت اللہ کریم کو پکارا جائے یا کوئی صفت و ثناء کی جائے۔ کوئی نذر و نیاز دی

جائے یا کسی اور محل سے تعظیم کی جائے تو یہ سب اللہ کی عبادت اور موجب ثواب ہوگی۔
لہذا اس اعتقاد کے ماتحت مسجد کو آنا، وضو کرنا، روزانہ بیٹھنا وغیرہ سب فعل اللہ
تعالیٰ کی عبادت میں داخل ہوں گے۔ اور اگر معاذ اللہ یہ اعتقاد کسی پیرو پیغمبر کے متعلق
ہو اور اسی اعتقاد کے ماتحت اس پیرو پیغمبر کی طرف کی جائے۔ وہاں جا کر روزانہ
بیٹھے۔ اس پر کچھ ڈالے۔ وہاں کچھ شیرینی تقسیم کرے۔ اس کی قبر کو بوسے۔ یا گھری
میں بیٹھ کر اس کے نام پر صدقہ و خیرات دے۔ اور اسی عقیدہ کے ماتحت زندہ پیر کے
ہاتھوں کو بوسے۔ یا اس کے سامنے دوڑا ہو کر بیٹھے تو یہ سب افعال اس پیر کی عبادت
ہوں گے اور اللہ کے نزدیک موجب لعنت ہوں گے۔ اور اگر اسی اعتقاد کے ماتحت قرآن مجید
یا درود شریف پڑھے۔ یا اور اعمال صالحہ نماز روزہ وغیرہ کرے تو ان کا کچھ بھی ثواب نہ ملے
گا۔ بلکہ وہ قرآن کریم اور نماز اس پر لعنت کریں گے

کما فی الحدیث:-

رُبَّ نَافِلٍ أَلْعَنَ وَالْعُرَّانُ يَلْعَنُهُ وَرُبَّ مُصَلٍّ وَالصَّلَاةُ تَلْعَنُهُ
رُبَّ صَائِمٍ وَالصَّيَامُ تَلْعَنُهُ۔

بہت سے قرآن پڑھنے والے ہیں جن پر قرآن لعنت کرتا ہے بہت سے نمازی
ہیں جن پر نماز انہیں لعنت کرتی ہے بہت سے روزہ دار ہیں کہ روزہ انہیں لعنت کرتا ہے
أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَادَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَوْ كَمَنْ أَمَّنَ بِاللَّهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَهْدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ
لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (پ: توبہ: ۳۰)

کیا تم نے حاجیوں کو پانی پلانے اور مسجد حرام کی تعمیر کو اس جیسا سمجھ رکھا ہے
جو خدا اور قیامت کے دن پر ایمان لایا اور لشکر میں جہاد کیا۔ وہ اللہ کے ہاں
برگزیر نہیں اور اللہ ظالم قوم کو ہدایت نہیں کرتا۔

مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْبُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَيْئًا عَلَيْهِمْ عَلَى الْفُجُورِ
بِالْكَافِرَةِ أَوْ تُقَاتِلَ حَيْثُ شِئْتَ أَعْمَالُهُمْ وَفِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ

(پ: توبہ: ۳۰)

مشرکوں کو حق نہیں کہ اللہ کی مسجد میں آباد کریں۔ کیونکہ وہ تو ظاہر باہر کفر کے
کام کرتے ہیں۔ ان کے نیک اعمال ضائع ہو گئے اور وہ ہمیشہ
آگ میں رہیں گے۔

وَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنَ ظُلُمَاتٍ إِلَى نُورٍ بِإِذْنِهِ
مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ كَسَمِّ الْكَوْكَبَةِ الَّتِي لَا تَنْفَعُ
فِي شَيْءٍ عَصِيفٍ أَلَّا يَقْدَرُوا عَلَى شَيْءٍ ذَلِكَ هُوَ
الصَّلَافُ الْبَعِيدُ (پ: ابن عباس: ۳۰)

ہم ان کے لئے: وہ کافر پہنچے تو ہم نے انہیں تاریکی سے نکلنے کا راستہ
اپنے رب کے منکر وں کا حال یہ ہے کہ ان کے کام راکھ جیسے ہیں اس پر
آندھی کے دن سخت ہو چکے۔ اور اپنی کمائی میں سے کسی چیز پر قادر نہ ہونگے
یہی ہے دور کی گمراہی۔

اگر اسی عقیدہ مشرکانہ کے ساتھ کوئی مر گیا، اس کے لئے صدقات و خیرات کئے
ہائیں، دعائیں مانگی جائیں تو کچھ بھی فائدہ نہ ہوگا۔ بلکہ ان کے لئے درد، ننگی
چوبیسے خیرات و صدقات دینا چاہیئے اور نہ ان کی نماز جنازہ پڑھنی چاہیئے۔

مَنْ كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَوْ الْكُفْرَةِ أَوْ الْإِسْلَامِ أَوْ الْإِسْلَامِ أَوْ الْإِسْلَامِ أَوْ الْإِسْلَامِ
كَانُوا أَوْ لَوْ فِي قَبْرِ مَنْ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَتْرَعُوا صُلْبَ الْجَحِيمِ
(پ: توبہ: ۳۰)

جو شخص مشرکوں کو جہاز نہیں کہ وہ شرکوں کے لئے دے مے مغفرت

کریں اگر یہ وہ قرابت دہی کیوں نہ ہوں۔ جب انہیں معلوم ہو چکا کہ وہ دروغی ہیں۔

وَمَنْ يَعْزُزْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ يَقَعْ لَدَى شَيْطَانٍ فَهُوَ كَافِرٌ
فَرَأَاهُمْ كَيْدًا وَهُمْ عَنْ السَّبِيلِ يَسْتَكْبِرُونَ أَنَّهُمْ مُمْتَدِّونَ
(شہادہ: ۴۴)

اور جو خدا کی توحید سے آنکھیں چرائے تو ہم اس کے لئے ایک شیطان مقرر کر دیتے ہیں۔ پس وہ اس کا ساتھی بن جاتا ہے اور وہ انہیں درست راہ سے روکتا رہتا ہے اور وہ خیال کرتے ہیں کہ صبح راہ پر ہیں۔

وَقِيصًا لَهُمْ قُرْآنًا فَرَقْنَا بَيْنَ أَبْدَانِهِمْ وَمَا خَلَقْنَاهُمْ
وَحَقًّا عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي آفَسَةٍ قَدْ خَلَسَ مِنْ قِبَلِهِ قَوْمَ الْحَيِّ
الْأَنْبِيَاءِ إِنَّهُمْ كَانُوا أَكْثَرَ بَشَرٍ (پہ: حم السجده ۴۱ تا ۴۳)

اور ہم نے ان کے ساتھ رہنے والے مقرر کر دیئے پس انہوں نے انکے سامنے مزین کر دیا ان اعمال کو جو ان کے نیچے تھے اور ان پر عذاب کی بات ٹیک پڑ چکی ہے جو ان سے پہلے جن اور انسان گذر چکے ہیں بیشک وہ زبیاں کا رہتے۔

اگر کوئی فعل تعظیم اس مشرک کا عقیدے سے پیدا نہ ہو۔ مثلاً استاد، پیر اور والدین کے سامنے روزانہ بیٹھنا، ان کی خدمت میں تھکے لے جانا سب جائز ہے۔ ان کے مرنے کے بعد دعا و صدقات و خیرات کرنا سب افعال مستحب ہیں۔ لیکن چند افعال مت محمدیہ میں بالکل حرام ہیں۔ خود وہ اس عقیدہ شرکیہ سے پیدا ہوں یا نہ جیسا کہ حلف بغیر اللہ، سجدہ بغیر اللہ کسی ذی روح چیز کی صورت بنانا۔ اس قسم کی اور بہتر سی بھی حرام ہیں۔

اس تحقیق سے معلوم ہو گیا کہ اگر یہ تمام افعال مذکورہ خدا تعالیٰ کے لئے کئے جائیں تو اللہ جل شانہ کی عبادت میں داخل ہیں اور اگر اسی عقیدہ کے ماتحت کسی پر و فقیر کے لئے یہ افعال مذکورہ کئے جائیں تو اس پر و فقیر کی عبادت ہوگی اور یہ سب شرک ہوگا۔ قرآن کریم میں زیادہ تر عبادت کے دو فرد بیان کئے گئے ہیں (۱) پکار اور (۲) نذر و نیاز یعنی قرآن مجید میں یہ بتایا جائے گا کہ غیر اللہ کو غائبانہ حاجات میں پیکارنا شرک ہے اور غیر اللہ کے نام پر کسی چیز کی نذر و نیاز دینا بھی شرک ہے۔ یہ دونوں شرک اس بات سے پیدا ہوتے ہیں کہ غیر اللہ کو علم الغیب و تصرف فی الامور سمجھا جائے۔ اسی لئے قرآن کریم میں غیر اللہ سے علم الغیب اور تصرف فی الامور ہونے کی نفی اکثراً صراحت کی گئی ہے اس لحاظ سے عام طور پر شرک کی چار قسمیں بیان ہوں گی (۱) شرک فی العلم (۲) شرک فی التصرف (۳) شرک فی الدعاء اور (۴) شرک فعلی یعنی نذر و نیاز۔

قاضی ثنار اللہ صاحب رحمہ اللہ بانی ہمتی نے ارشاد اطالیین میں لکھا ہے :-
مسئله ۱۔ دعا از اولیائے مرد و عاں و نیکان و نبیہا و زنیست۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ و آلہ و سلم فرمود اَلَّذِي كَانَ لَهُوَالِيعَادَةُ وَقَرَّهَ وَقَالَ رَبِّكُمْ اَدْعُوْنِي اَسْتَجِبْ لَكُمْ اِنَّ الْاَذْيَنَ يَسْتَكْبِرُوْنَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَذَرُوكُنَّ
چہ ہنگام دعا و خیرین ۰
آنچه جنبال می گویند یا شیخ عبد القادر جیلانی شیخ الاسلام ابو حامد غزالی پانی پتی جائز نیست۔ شرک است۔

اقسام شرک

مندرجہ ذیل ہیں۔ (۱) شرک فی العلم (۲) شرک فی تصرف (۳) شرک فی الدعاء

اور دم) شرک فعلی۔

شرک فی العلم

خدا تعالیٰ کے سوا کسی پر فقیر بنی و ملا کہ اور جن کے لئے علم غیب ثابت کرنا۔ کسی پیسرو فقیر یا پیغمبر کے لئے یہ ثابت کرنا کہ جمیع مافی السموات والارض ہی مافی الصدور یا ہمارے اعمال و افعال کا اسے علم ہے یا اسے ہر وقت تو نہیں مگر اللہ تعالیٰ نے اسے یہ طاقت دے رکھی ہے کہ جب چاہے یا جس وقت چاہے جو چیز چاہے جان لے جس طرح کہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں یہ طاقت دے رکھی ہے کہ انھیں کھولیں در و پیچیں نہ دیکھنا چاہیں تو انھیں بند کر لیں۔ اس قسم کی طاقت و قدرت کا غیبِ استہک کے لئے ثابت کرنا بھی کفر و شرک ہے۔ اور قرآن مجید کے خلاف ہے۔ علم اللہ تعالیٰ کا نہ ہے۔ اس طرح کا علم ہیروں و فقیروں کے لئے ثابت کرنا خدا تعالیٰ کی صفت میں شرک کرنا ہے جس پر آیات شاہد ہیں۔

بَلْ غِیْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

آسمانوں اور زمینوں کا غیبِ الہی کے لئے ہے۔

أَلَمْ أَقُلْ لَّكُمْ لَئِنْ أَعْلَمْتُ غِیْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

کیا میں نے نہیں کہا تھا کہ اگر میں نے آسمانوں اور زمینوں کا غیب میں ہی جانتا ہوں۔

فَإِنْ دَقِ بَعْنَهُ الْقَوْلُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَوَقَوْا سَمِیعَ الصِّغَرِ

فرمایا پیغمبر خدا نے کہ میرا رب ہی آسمانوں اور زمین کی باتوں کو جانتا ہے اور وہی سننے والا اور ہر ایک چیز کو جانتے والا ہے۔

شرک فی التصرف

کسی پر فقیر یا پیغمبر علیہ السلام کے لئے یہ ثابت کرنا کہ اس کو غائبانہ مافوق السباب نفع و ضرر دینے کی طاقت ہے۔ یہ شرک فی التصرف ہے

نصاری نے یہی سمجھا تھا کہ عیسیٰ اور مریمؑ کو اللہ جل شانہ کی طرف سے اختیارات دئے گئے ہیں پھر یوں کہ جی ہی خواہاں تھا کہ اللہ کریمؑ نے عزیر علیہ السلام کو اختیارات دے رکھے ہیں۔ مشرکین مکہ کا بھی یہی خیال تھا کہ اللہ تعالیٰ نے بلائکہ حضرت ابراہیمؑ و اسماعیل علیہما السلام پر غیر تم کو اختیار دے دیئے ہیں

بہر حال کے متشرک مولوی اور پیر بالذات اور بالعرض کا معتق یہ کرتے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام اور اولیائے کرام خود بخود بلا واسطہ مستقلاً عالم الغیب اور متصرف فی الامور بالذات نہیں اور بواسطہ خدایا لم الغیب اور متصرف فی الامور ہیں۔ یہ معنی بالذات اور بالعرض کا نہ قرآن مجید سے نہ کسی متخیر تفسیر سے اور نہ ہی کسی فقیر کی کتاب سے ملتا ہے بلکہ امام رازی رحمہ اللہ نے لکھا ہے جیسا کہ حور۔ گذر چکا ہے کہ اس قسم کے عقیدہ کا انسان آج تک کوئی پیدا نہیں ہوا۔

نیز اگر رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یا عطاء الہی سب کچھ جانتے و لازم آتا ہے کہ معاذ اللہ لا اَعْلَمُ الْغِیْبَ وغیرہ کہہ کر اللہ اور اس کا پیغمبر لوگوں کو دھوکہ دیتے ہیں۔

علماء اہل السنۃ کا فتویٰ

جو شخص کسی نبی یا ولی فرشتہ اور جن یا کسی پیرو فقیر کو کارساز و مرغیب دان جو نالہ ان کو نصیب تو میں پکارتا ہے۔ حاجت روا اور مشکل کش سمجھتا ہے اور

یہ اعتقاد رکھتا ہے کہ وہ ہماری تمام پکاروں کو سنتے جانتے ہیں اور ہمارے کام کروا لیتے ہیں وہ کافر و مشرک ہے

فتاویٰ رشیدیہ حصہ سوم ص ۷۷ میں ہے کہ غیر شرک و دورست نہ دینا ان کے یہ سمجھنا کہ جن کو پکارنا ہوں وہ سن رہے ہیں تو اس سے آدمی مشرک ہو جاتا ہے
بحسب الرائق ص ۱۶ جلد پنجم مطبوعہ مصر۔ یعنی شرح بخاری جلد یازدہم ص ۸۳
فتح الباری مطبوعہ مصر ص ۳۸ جلد اول ص ۱۱ و جلد ۸ ص ۳۹ و جلد ۲ ص ۳۸
فتاویٰ مولوی عبیدالحی جلد دوم ص ۳۹۔ خلاصۃ الفتاویٰ جلد چہارم ص ۳۵۴۔ فتاویٰ ننگیہ مطبوعہ نوکشتور ص ۴۱ قاضی خان جلد چہارم ص ۱۶۵ مطبوعہ مصطفیٰ فی شرح فقہ کبر ص ۱۳۶ تفسیر خازن فی آخر سورہ لقمان ص ۴۲۲۔ رد المحتار جلد ۳ ص ۳۲ جلد ۳ ص ۲۹



قرآن وحدیث کا فیصلہ

سجدہ لغیر اللہ
حرام
ہے

دوم شرعی: یعنی زمین پر ماتھا رکھنا۔ چنانچہ عسّامہ
رازی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:-

ماخذہ: لان السجود لا یشتہ انہ فی عرف الشریع
عبارة عن وضع الجسدة علی الارض. (تفسیر کبیر ص ۱۰۱)
ترجمہ: اس میں تنگ نہیں کہ عرف شرع میں سجود
عبادت ہے زمین پر ماتھا رکھنے سے۔

پھر دونوں دو قسم ہیں اول سجدہ عبادت و تعظیم
دوم سجدہ تحیہ و تکریم۔

متعرفین سجدہ عبادت: کسی مخلوق کو (خواہ
نوری ہو یا ناری ہو یا خاکی ہو، زندہ ہو یا مردہ، غائب
ہو یا موجود، حیوان ہو یا جماد، تعزیر ہو یا قبر و غیرہ) کو
ما فوق الاسباب ذاتی یا عطائی طور پر غیب دان اور نفع و
نقصان کا مالک و مختار یا شفیع قہری مان کر رکوع یا سجدہ
لغوی یا شرعی کرے، محض اس کی خوشنودی اور تقرب
حاصل کرنے کے لیے بایں خیال کہ میرا مسجود چونکہ میرے
اس سجدہ کو جان رہا ہے و در دیکھ رہا ہے اس لیے مجھ سے
خوش ہو کر میری جان و مال میں برکتیں و منافع ڈال دے گا
اگر میرے کوئی منافع اس کے حدود اختیار سے باہر ہوں گے
تو اللہ تعالیٰ سے شفاعت کے ذریعہ منو کر منافع دلوادے گا

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده الذين اصطفى
لا سيما على خاتم الانبياء وآله واصحابه الاتقياء اما بعد
فقد قال الله تعالى لا تسجدوا للشمس ولا للقمر ولا
لشيء مما خلقن ان كنتم اياه تعبدون. ختم سجدہ ۵

سجدہ کے دو معنی ہیں۔ اول لغوی یعنی کسی
کے لیے سر نیچا کرنا عجز کی خاطر۔ چنانچہ قاضی بیضاوی رحمۃ
اللہ تعالیٰ علیہ لکھتے ہیں:

ماخذہ: والسجود في الاصل تذلل مع
نظامن (بیضاوی ص ۳۵)

ترجمہ: اور سجود لغت میں اظہار عجز ہے سر نیچا کرنے کے ساتھ

اور اگر میں نے اس کے سجدے سے بے رغبتی کی تو وہ مجھ سے ناراض ہو کر مجھے نقصان پہنچائے گا یا شفاعت کے ذریعہ پہنچائے گا۔

طل سماویہ اور سجدہ عبادت

اس قسم کا رکوع و سجدہ کسی دین سماوی اور مذہب حقہ میں کسی مخلوق کے لیے آنکھ جھپکنے جتنی دیر کے لیے بھی جائز نہیں ہوا بلکہ ہمیشہ ہر ماسوا اللہ تعالیٰ کے لیے حرام قطعی رہا ہے اور صرف اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص رہا ہے۔

خلاصہ یہ کہ تمام مذہب حقہ و کتب سادہ کا اجماع اور قطعی عقیدہ رہا ہے کہ اس قسم کا رکوع اور سجدہ خالص تعظیمیہ باری تعالیٰ ہے۔

حضرت شاہ عبدالعزیزؒ لکھتے ہیں :

فہم سلف علیہ السلام کے آنکھ برائے اداۓ حق عبودیت باشد در این قسم و جمیع ادیان و جمیع ملل برائے غیر خدا حرام و ممنوع است و بیچ گاہ جائز نشد۔ (تفسیر عزیزیؒ)
ترجمہ: ایک قسم سجدہ کا یہ ہے کہ حق عبودیت کے داکر نے کسیے کیا جائے اور اس قسم کا سجدہ تمام دینوں و تمام مذہبوں میں غیر اللہ تعالیٰ کے لیے حرام اور ممنوع ہے اور کسی وقت جائز نہیں ہوا۔

علامہ آلوسیؒ لکھتے ہیں :

فہم سلف علیہ السلام ان السجود الترعی عبادۃ و عبادۃ غیرہ سبحانہ شرک محرم فی جمیع الدیان و الا زمان ولا اراھا حلت فی عصو من الا عصا۔ (روح المعانی ص ۱۰۰)
ترجمہ: سجدہ شرعی عبادت ہے اور غیر اللہ تعالیٰ کی عبادت تمام مذہبوں اور تمام زمانوں میں شرک و محرم رہی ہے اور میں نہیں جانتا کہ وہ کسی زمانہ میں جائز ہوئی ہو۔

مذہب اسلام میں حکم رکوع و سجدہ عبادت

اس قسم کا رکوع اور سجدہ کسی مخلوق کو کرنا اس کو الہ و معبود بنانا اور اس کی عبادت کرنا ہے اگرچہ زبان سے یہ ساجد اپنے اس سجدہ کو عبادت اور اپنے مسجود کو الہ نہ کہے اور یہ سجدہ کرنے والا حقیقی کافر اور اصلی مشرک ہو جائے گا اور احکام نفرو ارتداد اس پر جاری ہو جائیں گے حتیٰ کہ نکاح بھی ٹوٹ جائے گا۔

ماخذ علیہ۔ وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَةَ حَتَّىٰ تُؤْمِنَ
وَلَا ثَمَّةٌ مِّنْ ثَمَّةٍ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ
وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ تُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ
خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ أُولَٰئِكَ يَدْعُونَ إِلَى
النَّارِ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَىٰ جَنَّةٍ وَالْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ

يُبَيِّنُ آيَتَهُ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٢٤﴾ بقرہ ع ۲۴
ترجمہ: اور مشرک عورتیں جب تک ایمان نہ لائیں اُن
سے نکاح نہ کرو، اور مشرک عورتوں سے تو ایمان دار لونڈی بہتر ہے،
گو وہ تمہیں پہلی معلوم ہو اور مشرک مردوں سے نکاح نہ کرو یہاں تک
کہ وہ ایمان لائیں اور البتہ مومن نظام مشرک سے بہتر ہے اگرچہ وہ تمہیں
اچھائی لگے یہ لوگ دوزخ کی طرف بلاتے ہیں اور اللہ جنت اور
نخش کی طرف اپنے حکم سے بلاتا ہے اور لوگوں کے لیے اپنی
آیتیں کھول کر بیان کرتا ہے تاکہ وہ نصیحت حاصل کریں۔

فہم سلف علیہ: پہلے کافر اور مسلمان میں نسبت ناتما
جاری تھا اس آیت سے حرام ٹھہرا اگر مرد نے یا عورت نے
مشرک یا ان کا نکاح ٹوٹ گیا، شرک یہ کہ اللہ کی صفت کسی
اور میں جانتے مثلاً کسی کو سمجھے کہ اس کو ہر ایک بات معلوم ہے
یا وہ جو چاہے سو کر سکتا ہے یا ہمارا بھلا کرنا اس کے اختیار
میں ہے اور یہ کہ اللہ کی تعظیم اور پوجن سچ کرے مثلاً کسی
چیز کو سجدہ کرے اس سے حاجت مانگے اس کو مختار جان کر
۔ (اموع القرآن پٹ بقرہ ع ۲۴)

علامہ دیوبند اور سجدہ عبادت

ماخذ علیہ: امت مسلمہ کافرنا بعد قرن اس بات پر

اتفاق رہا اور ہے کہ خدا تعالیٰ کے علاوہ کسی کو سجدہ کرنا خواہ وہ
انسان زندہ ہو یا مردہ ہو خواہ وہ از قبیل جمادات ہو یا حیوانات
الغرض کوئی بھی خدا تعالیٰ کے سوا ہو اس کو سجدہ عبادت
و بندگی کی نیت و ارادہ سے کیا جاوے اور اس کو معبود قرار
دے کر سجدہ کرے تو یہ سجدہ صریح کفر اور خروج عن الایمان
ہوگا اور اس کا مرتکب یقیناً کافر اور مرتد ہو جائے گا۔ (فتاویٰ
دارالعلوم دیوبند ص ۱۲۷ ج ۵-۶)
علامہ شامیؒ لکھتے ہیں:

ماخذ علیہ: حتی لو سجد الکعبۃ نفسہا کفر
(در مختار ص ۲۹۹)
ترجمہ: حتیٰ کہ اگر کعبہ کی ذات کو سجدہ کرتا ہے
تو کافر ہو جائے گا۔
امام رازیؒ لکھتے ہیں:

ماخذ علیہ: لان سجود العبادۃ لغير الله تعالى
کفر۔ (تفسیر کبیر ص ۲۱۲)
ترجمہ:۔۔۔ سجود عبادت کا غیر اللہ تعالیٰ کے لیے کفر ہے۔
علامہ علی حنفیؒ لکھتے ہیں:

ماخذ علیہ:۔۔۔ لو سجد لغير الله تعالى یکفر (کبیری ص)
ترجمہ:۔۔۔ اگر کسی غیر اللہ تعالیٰ کو سجدہ کرتا ہے تو کافر ہو جائے گا۔

مَذْهَبِ مُشْرِكِينَ بِأَنَّهُ سَجْدَةٌ لِلْعِبَادَةِ

مذہب اسلام کے خلاف مشرکین کا یہ مذہب رہا ہے اور اب بھی ہے کہ یہ سجدہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص نہیں بلکہ ہمارے سجدوں کے لیے بھی جائز ہے اس لیے قرآن پاک نے قاعدہ کلیہ کے طور پر یہ اعلان فرمادیا ہے کہ سجدہ صرف خالق کا حق ہے کسی مخلوق کا اس میں کوئی حق نہیں ہے۔

مأخذہ: وَجَدْتُهُمْ وَتَوَّابِعَهُمُ الشَّيْطَانُ عَمَلُهُمْ فَصَدَّ عَنْهُمُ الْعِبَادَةَ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ وَلَا يَعْبُدُونَ اللَّهَ الَّذِي يَخْرِجُ الْخَبْءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ - (پہلے نمل ۲۷)

ترجمہ:- میں نے پایا کہ وہ اور اُن کی قوم اللہ کے سوا سورج کو سجدہ کرتی ہے اور شیطان نے ان کے اعمال کو انہیں آراستہ کر دکھایا ہے اور انہیں راستہ سے روک دیا ہے سو وہ راہ پر نہیں چلتے۔ اللہ ہی کو کیوں نہ سجدہ کریں جو کہ آسمانوں اور زمین کی چھپی ہوئی چیزوں کو ظاہر کرتا ہے اور جو تم چھپاتے ہو اور جو ظاہر کرتے ہو سب کو جانتا ہے،

اللہ ہی ایسا ہے کہ اس کے سوا کوئی سجدہ نہیں ہے اور وہ عرشِ عظیم کا مالک ہے۔

مأخذہ: لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ (پہلے - حق السجدہ ۵۷)

ترجمہ:- سورج کو سجدہ نہ کرو اور نہ چاند کو، اور اس اللہ کو سجدہ کرو جس نے انہیں پیدا کیا ہے اگر تم اسی کی عبادت کرتے ہو۔

علامہ خازن واللفظ اور علامہ آلوسی لکھتے ہیں:-

شان نزول: یعنی ان ناسا کا انوا بسجدون للشمس والقمر والكواكب ويزعمون ان سجدوهم لهذه الكواكب هو سجد لله عز وجل فنهوا عن السجود لهذه الوسائط وامرو بالسجود لله الذي خلق هذه الاشياء كلها۔ (خازن ص ۹۹)۔ (روح المعانی ص ۱۳۶)

ترجمہ:- لوگ جو کہ سورج اور چاند اور ستاروں کو سجدہ کرتے تھے اور گمان کرتے تھے کہ ہمارا ان ستاروں کو سجدہ کرنا حقیقت میں اللہ تعالیٰ کو سجدہ کرنا ہے پس ان کو ان واسطوں کے سجدہ سے روک دیا گیا اور حکم کئے گئے کہ سجدہ صرف اللہ تعالیٰ کو کرو جو ان تمام چیزوں کا پیدا کرنے والا ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہؒ لکھتے ہیں:

فہم سلف علیہ . فمنہا انہم کادوا یسجدون
للأصنام والنجوم فجاء انہی عن السجدة لغير الله تعالى
رجعة الله البالغہ ص ۱۶۶

ترجمہ منجملہ ان کے یہ ہے کہ مشرکین اصنام اور
ستاروں کو سجدہ کیا کرتے تھے اسی لیے شریعت نے غیر اللہ تعالیٰ
کے سجدہ سے منع فرمایا۔

فَوَيْلٌ لِلْعَالَمِينَ

البتہ سجدہ تعظیم یعنی حق تعالیٰ کے غیر کو سجدہ بندگی و عبادت
کے مقصد سے تو نہ کریں بلکہ محض ادب و تعظیم کے طور پر جیسے
قیام تعظیم کیا جاتا ہے اسی طرح سجدہ تعظیمی کیا جاوے اس کے
حکم میں تفصیل ہے۔ اگر یہ سجدہ تعظیم ان چیزوں کو کیا جاوے
جن کو سجدہ کرنا خاص کفر کی علامت اور کفار کا شعار ہے جیسے
بُت یا پیل کا درخت یا گنگا یا جمنا یا چاند، سورج وغیرہ، تو
یہ سجدہ تعظیم بھی باجماع امت اور باتفاق علماء کفر و شرک ہے
اس کا کرنے والا کافر مرتد ہے، اگرچہ اس کا مرکب نیت
عبادت کی نہ رکھتا ہو، کیونکہ احکام شریعت ظاہر عقل سے
متعلق ہیں نہ نیت سے یا

احکام دُنیا کے لحاظ سے اس کا مرکب کافر

حکم سجدہ تحیہ: اب شریعت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ
والسلام میں اس کی دو صورتیں ہیں:

صورت اولیٰ یہ ہے کہ یہ سجدہ تحیہ ایسی چیزوں کو کرتا
ہے جن کا سجدہ کرنا کافروں کا شعار اور ان کی خاص علامت
ہو چکی ہے جیسا کہ بُت یا ستارے وغیرہ، تو یہ سجدہ تحیہ بھی باجماع
امت سجدہ عبادت کی طرح کفر اور ارتداد اور حقیقی شرک ہے
اگرچہ سجدہ کرنے والے کی نیت عبادت کی نہ ہو بلکہ محض ظاہری
تکریم سلام کی طرح مقصود ہو کیونکہ یہ سجدہ بوجہ شرکیہ عقیدہ
و شرکیہ تعظیم سے خالی ہونے کے اگرچہ حقیقتہ عبادت نہیں
لیکن صورت عبادت کی ضرور ہے اور احکام شرعیہ ایسے مقام

میں نیت پر مبنی نہیں ہوتے بلکہ صورت اور ظاہر پر وارد
ہوتے ہیں

شمار ہوگا۔ (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ص ۱۲۵ ۶۰۵)

صورت ثانیہ: اس کہ یہ سجدہ تحیہ عقیدہ شرکیہ سے بھی خالی ہو ورنہ حقیقتہً عبادت بن جائے گا۔ اور ایسی چیزوں کو بھی سجدہ نہ ہو جن کا سجدہ کافروں کا شعار اور علامت بن چکی ہیں ورنہ یہ سجدہ صورتہً عبادت بن جائے گا۔ اس کی مثال جیسا کہ بادشاہوں اور رئیسوں کا سجدہ یا آباد و اجداد، اساتذہ اور مشائخ کا سجدہ، تو اس میں خفیہ علماء کے دو قول ہیں۔

قول اول یہ ہے کہ یہ سجدہ بھی بتوں کے سجدہ کی طرح مطلقاً کفر ہے بہ نیت عبادت ہو یا تحیہ ہو، اولاً اس واسطے کہ اس سجدہ پر ہر صورت میں عبادت کی تعریف سچی آتی ہے کیونکہ عبادت نام ہے انتہائی عاجزی کا اور سجدہ سے بڑھ کر کوئی انتہائی عاجزی ہو سکتی ہے، ثانیاً اس کہ اسی سجدہ تحیہ پر قرآن پاک میں کفر کا اطلاق کیا گیا ہے، جس طرح آگے مفصل آیا ہے۔



فتویٰ از علمائے دیوبند

ماخذ علیہ: دوسرا سجدہ تحیہ وہ ہے کہ اس میں قصد غیر اللہ تعالیٰ کی عبادت کا نہ ہو اور سجدہ بھی ان اشیاء کی طرف نہ ہو جن کو کفار سجدہ کرتے ہیں اور جن کی طرف سجدہ کرنا شعار کافروں کا سمجھا جاتا ہے، اس میں علماء کے مختلف اقوال ہیں جن میں سے کہا کہ وہ بھی کفر ہے اور بعض نے اس کا انکار کیا۔ لیکن اس پر اتفاق ہے کہ یہ حرام قطعی اور گناہ کبیرہ ہے اور اس کا مرتکب قریب بالکفر ہو جاتا ہے۔۔۔ جو لوگ کہ سجدہ غیر اللہ کو مطلقاً کفر کہتے ہیں تو اس میں ایک جماعت کا مذہب یہ ہے کہ جیسے سجدہ آفتاب اور بت وغیرہ کو کرنا کفر ہے، اسی طرح اپنے آباء و مشائخ کو مخلوقات میں سے (اور اولیاء اللہ کے مزارات کو) سجدہ کرنا بھی کفر ہے (خواہ کسی نیت و ارادہ سے ہو)۔ (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ص ۱۲۵ ۶۰۵)

علامہ شامی لکھتے ہیں:

ماخذ علیہ: قال الفہستہ فی وفی الظہریۃ یکفر

بالسجدة مطلقاً۔ (شامی ص ۷۳۶)

ترجمہ :- کہتائی فرماتے ہیں کہ ظہر یہ میں ہے کہ سجدہ سے کافر ہو جائے گا۔ یعنی غیر اللہ کو سجدہ کرنے سے آدمی کافر ہو جاتا ہے خواہ نیت عبادت سے ہو یا تحیہ سے ہو یہی مراد ہے کلمہ مطلقاً سے۔

ماخذ ۳ :- قال الفقیر ابو جعفر رحمہ اللہ تعالیٰ وان سجد للسلطان بنیۃ العبادۃ اولہم تحضرہ لنیۃ فقد کفر کذا فی جواهر الاخلاطی - (رد المحتار ص ۳۸۸)

ترجمہ :- فقیر ابو جعفر فرماتے ہیں اگر بادشاہ کو سجدہ کرتا ہے نیت عبادت سے یا اس کو کوئی نیت حاضر نہیں ہے پس تحقیق وہ کافر ہوا جو اہر اخلاطی میں اسی طرح ہے۔

علامہ کردری حنفی لکھتے ہیں :

ماخذ ۴ :- والسجدة لهؤلاء الجبارۃ کفر لقولہ تعالیٰ مخاطباً للصحابة رضی اللہ عنہم ایا امرکم بالکفر بعد اذ انتم مسلمون نزلت حین استاذنوا فی الجودلہ علیہ الصلوۃ والسلام ولا یغنی ان الاستذان لجود التحیۃ بدلالة بعد اذ انتم مسلمون مع اعتقاد جواز سجدۃ العبادۃ لا یکون مسلماً فکیف یطلق علیہم بعد اذ انتم مسلمون قل لیسلموا سجداً للملک والا

قتلک لا ففضل ن لا یسجد لانه کفر فلا یأتی بما ہو کفر ضرورة کما فی الاکراد علی اجراء کلمۃ الکفر وبہذا اعلم ان ما یفعلہ الجہلۃ لطوا غیتہم و یسمونہ باسکاکہ کفر عند بعض المشائخ و کثیرۃ عند الکل - (فتاویٰ بزیہ ص ۳۳۳ علی هامش العالمگیریہ ص ۱)

ترجمہ :- اور سجدہ کرنا ان جبارہ کو کفر ہے بوجہ فرمان الہی کے صحابہ کرام کو خطاب کرتے ہوئے کہ آیا تم کرتا ہے تم کو کفر کا بعد اس کے کہ تم مسلمان ہو، یہ آیت اس وقت نازل ہوئی تھی جبکہ صحابہؓ نے آپ کو سجدہ کرنے کی آپ سے اجازت مانگی تھی اور یہ بات مخفی نہیں ہے کہ صحابہؓ کا اجازت مانگنا سجدہ تحیہ کے لیے تھا جس پر بعد اذ انتم مسلمون صاف دلالت کر رہا ہے ورنہ اگر وہ سجدہ عبادت کے جواز کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں عقیدہ رکھتے ہوتے تو وہ مسلمان ہی نہ ہوتے پھر ان پر بعد اذ انتم مسلمون کیسے اطلاق کیا جاتا مسلمان کو اگر کہا جاوے کہ تو بادشاہ کو سجدہ کر ورنہ تجھے قتل کر دیں گے تو افضل یہ ہے کہ سجدہ نہ کرے اس لیے کہ یہ سجدہ کفر ہے پس اس مجبوری میں ایسا کام نہ کرے جو کفر ہے جس طرح کلمہ کفر کے جاری کرنے پر اکراہ والے مسئلہ کا یہی حکم ہے اس تقریر سے معلوم ہوا کہ جہاں لوگ جو اپنے

ظاہر قوتوں کے لیے سجدہ کرتے ہیں اور اس کو بارگاہ کہتے ہیں، وہ بعض مشائخ حنفیہ کے نزدیک کفر ہے لیکن گناہ کبیرہ تمام مشائخین کے نزدیک ہے

علامہ کر دوی کی عبارت کی قدر تشریح

علامہ آقوسی رحمہ اللہ تعالیٰ اس آیت کا شان نزول یوں نقل فرماتے ہیں :-

شان نزول : اخرج عبد بن حمید عن الحسن قال بلغنی ان رجلا قال یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) فلام علیک کیا سلام بعضنا علی بعض افلا نسجد لک قال لا ولكن اکرما نبیک واعرفوا الحق لا هله فاسه لا ینبغی ان یسجد لاحد من دون اللہ تعالیٰ فقلت - (روح المعانی ص ۲۲۲) علامہ مراغی لکھتے ہیں : ماخذ : اخرج عبد الرزاق عن الحسن البصری - الخ (مراغی ص ۲۲۲)

ترجمہ : عبد بن حمید اور عبد الرزاق نے حضرت حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت نقل کی ہے آپ نے فرمایا کہ مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ ایک جوان نے عرض کیا کہ اے اللہ تعالیٰ کے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) ہم آپ پر ایسے سلام پڑھتے ہیں جس طرح بعض ہمارا بعض پر سلام پڑھتا ہے آیا ہم آپ کے لیے سجدہ نہ کریں؟ فرمایا نہ! لیکن احترام کرو اپنے نبی کا، اور

پہنچا تو حق اس کے اہل کے لیے، بیشک اللہ تعالیٰ کے سوا کسی ایک کے لیے بھی سجدہ نہ کیا جائے۔ پس یہ آیت نازل ہوئی۔

طرز استدلال : اس شان نزول سے صاف معلوم ہوا کہ یہ آیت ان صحابہ کرام کے حق میں نازل ہوئی ہے جنہوں نے آپ سے سجدہ تحیہ کی اجازت مانگی تھی کیونکہ اگر وہ سجدہ عبادت کی اجازت مانگتے تو وہ کفر کا ارتکاب کرتے کیونکہ عبادت غیر اللہ تعالیٰ کی یقیناً کفر ہے تو پھر اللہ تعالیٰ ان کو بعد اذ انتم مسلمون کا خطاب فرما کر ان کو مسلمانوں میں کیوں شمار کرتے۔ بہر حال صحابہ کرام کے اس سجدہ تحیہ کو اللہ تعالیٰ نے اپنے فرمان **اینا مکرّم بالکفر** میں کفر فرمایا ہے تو معلوم ہوا کہ سجدہ مطلقاً کفر ہے خواہ عبادت کا ہو یا تحیہ کا ہو۔

علامہ عماد دینی واللفظ لہ اور قاضی بیضاوی اور علامہ زعزعی اور خطیب شرمینی اور علامہ اندلسی اور علامہ نسفی لکھتے ہیں :

ماخذ علیہ : وقوله تعالیٰ **بَعْدَ اِذْ اَنْتُمْ مُسْلِمُونَ** يدل علی ان الخطاب للمسلمین وهم المستأذون للجدولہ علیہ السلام - (ابو السعود ص ۲۲۲) بیضاوی ص ۲۲۲۔ کشاف ص ۲۲۲ - سراج منیر ص ۲۲۲ - بحر المحیط ص ۲۲۲ - مدارک ص ۲۲۲

ترجمہ: فرمان الہی بعد اذ انتم مسلمون دلائل کر رہا ہے کہ نیت میں خطاب مسلمانوں کو ہے اور وہ وہی ہیں جو اجازت مانگنے والے تھے آپ سے آپ کو سجدہ کرنے کی

سوال: آیت کا شان نزول مفسرین حضرات نے یہود و نصاریٰ کو بنایا ہے تو پھر اس آیت میں نہ خطاب مسلمانوں کو ہوگا اور نہ سجدہ تحیہ کا بنے گا بلکہ یہ سجدہ عبادت کا ہوگا جس پر کفر کا اطلاق ہو رہا ہے تو آپ کا استدلال سجدہ تحیہ کے کفر ہونے پر اس آیت سے کیسے صحیح بنے گا۔

اجواب: کتب تفسیر میں یقیناً یہ شان نزول منقول ہے لیکن پہلے شان نزول کو مفسرین حضرات نے اس لیے ترجیح دی ہے کہ آیت میں فرمان الہی بعد اذ انتم مسلمون اگر بغیر کسی تاویل کے منطبق ہو سکتا ہے تو صرف صحابہ کرام پر نہ یہود و نصاریٰ پر کیونکہ وہ تو نزول آیت سے پہلے موافق نفس قرآنی کے کافر تھے، مسلمان کہاں تھے کہ ان پر بعد اذ انتم مسلمون سچا آوے۔ ہاں تاویل کے ذریعہ آیت کا انطباق اگرچہ ان پر ممکن ہے لیکن ظاہر نہ ہونے کی وجہ سے راجح نہیں ہے کیونکہ بغیر قرینہ مسلمون کا اصطلاحی اور شرعی معنی ترک کر کے لغوی معنی مراد لینا خلاف تہذیب ہے۔

علامہ خفاجیؒ کہتے ہیں:

ماخذ علیہ: یعنی ہذا الفاصلة ترجیح القول بانہا نزلت فی المسلمین القائلین افلا تسجد لک لانی لانی مراع و السيد بناء علی الظاہر وان جاز ان یقال للنصارى انما مکروہ بالکفر، بعد اذ انتم مسلمون، ای منقادون مستعدون لقبول الدین الحق امر خاء للعنان واستدنا (عنایۃ القاضی ص ۳۵)

ترجمہ: یعنی یہ فاصلہ ترجیح دیتا ہے اس قول کو کہ یہ آیت ان مسلمانوں میں نازل ہوئی ہے جنہوں نے کہا تھا کہ حضرت ہم آپ کو سجدہ نہ کریں نہ ابو رافع اور سید کے حق میں ظاہر پر بنا کرتے ہوئے یہی مطلب ہے۔ اگرچہ ممکن ہے کہ نصاریٰ کو بطور ادفاء عنان اور استدراج کے کہا جاوے کہ ہم تم کو کفر کا حکم کرتے ہیں بعد اس کے کہ تم مسلمان ہو یعنی منقاد اور مستعد ہو، دین حق کے قبول کرنے کے لیے۔

قول ثانی جو مختار ہے وہ یہ ہے کہ سجدہ تحیہ کی یہ دوسری صورت شرک و کفر نہیں ہے کیونکہ سجدہ تحیہ کا جواز مخلوقات کے درمیان پہلی شریعتوں میں ملتا ہے بالخصوص برادران یوسف علیہ السلام کا سجدہ حضرت یوسف علیہ السلام کو اور ملائکہ مقربین کا سجدہ حضرت آدم علیہ السلام کو تو خود قرآن مجید سے ثابت ہے اور یہ سجدہ عبادت کا

تو ہو ہی نہیں سکتا کیونکہ عبادت غیر اللہ تعالیٰ جیسا سنگین شرک کسی دین سادہ میں ایک لحظہ کے لیے بھی جائز نہیں ہوا۔ بہر حال یہ سجدہ تحیہ کا بنے گا تو اگر سجدہ مطلقاً کفر ہوتا تو نعوذ باللہ کسی اللہ تعالیٰ نے مذاہب حقہ میں کفر کو جائز قرار دیا تھا اور یہ مقربین کفر کرتے تھے۔ حاصل یہ کہ سجدہ کی اس صورت کے کفر اور عدم کفر میں اگرچہ علماء کا اختلاف ہے لیکن اس میں سب علماء کا اتفاق ہے کہ یہ سجدہ تحیہ مذہب اسلام میں منسوخ اور حرام قطعی اور گناہ کبیرہ اور اس کی منسوخت اور حرمت پر امت مجاہد علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کا اجماع ہے اور اس کو جائز ماننا اور مباح سمجھنا کفر ہے۔

حجۃ الاسلام جصاص رازی حنفی واللفظہ اور علامہ نسفی رحمۃ اللہ لکھتے ہیں:

ماخذ علیہ: ان السجود لغیر اللہ تعالیٰ علی وجہ التکرمۃ والتحیۃ منسوخ. احکام القرآن ۳/۳۵۰ مدارک ۳/۳۳۰ ترجمہ: بے شک اللہ تعالیٰ کے ماسوا کو سجدہ کرنا اکرام اور سلام کے طور پر منسوخ ہے۔

حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں:

ماخذ علیہ فحرم هذا فی هذه الملة وجعل السجود مختصا بجناب الرب سبحانه هذا مضمون قول قتادہ وغیرہ ابن کثیر ۲/۴۹۰

ترجمہ: اللہ تبارک و تعالیٰ نے کسی اور کے لیے سوائے اپنی ذات پاک کے سجدے کو مطلقاً حرام کر دیا اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اسے اپنے لیے ہی مخصوص کر لیا۔ حضرت قتادہ وغیرہ کے قول کا اہل اور مضمون یہی ہے۔

حضرت شاد عبد العزیز حنفی لکھتے ہیں:

ماخذ علیہ: دوم اینکه برائے تکریم و تحیہ باشد مانند سلام و سر خم کردن و این معنی باختلاف رسوم و عادات و تبدل ازمہ و اوقات مختلف است گاہے جائز است و گاہے حرام در امت ہائے سابقہ جائز بود. چنانچہ در فقہ حضرت یوسف علیہ السلام و انان ایشان واقع شد کہ خود الہ سجدا و در شریعت ما این طریق ہم فیما بین مختلفات حرام و منوع است بدلیل احادیث متواترہ کہ دریں باب وارد شدہ. تفسیر عزیزی ص ۱۶۱ ترجمہ: دوسری صورت یہ ہے کہ سجدہ سے مراد سلام اور سر نیچا کرنے کی طرح فقط احترام اور تحیہ مقصود ہو اور یہ طریق بوجہ اختلاف رسوم و عادات کے اور تبدل زمان اور اوقات کے مختلف رہا ہے۔ کبھی جائز رہا ہے اور کبھی حرام اور اہم سابقہ میں جائز رہا ہے۔ چنانچہ حضرت یوسف علیہ السلام اور ان کے بھائیوں کے قصہ میں واقع ہے کہ ”گرے اس کے لیے سجدہ کرنے والے“ اور ہماری شریعت میں یہ طریق بھی مختلفات کے درمیان حرام اور

ممنوع ہے بوجہ احادیث متواترہ کے کہ اس باب میں وارد ہیں۔

نیز شاہ صاحب لکھتے ہیں:

ماخذ ع: وجواب اس شبہ آنست کہ دریں تقریر مراد
غفلت از اجماع قطعی است بر تحریم سجدہ و ذہول عن ذکر الناسخ
فتاویٰ عزیزی ص ۱۰۱۔

ترجمہ: جواب اس شبہ کا یہ ہے کہ اس سائل کی تقریر میں
مراد غفلت ہے۔ اس اجماع قطعی سے جو اس سجدہ تمیہ کی حرمت پر
منقذ ہو چکا ہے اس طرح پوری غفلت ہے اس کے ناسخ کے ذکر
کرنے سے۔

علامہ علاؤ الدین خفصی لکھتے ہیں۔

ماخذ ع: وکذا ما یفعلونہ من تقبیل الارض
بین یدی العلماء والعظام فحرام والفاعل والراضی بہ
آشمان لانہ یشبہ عبادۃ الوثن وهل یکفران علی وجہ
العبادۃ والتعظیم کفر وان علی وجہ التحیۃ لا وصار آشما
مرتکبا لکبیرۃ۔ حر مختار ص ۳۶۵۔

ترجمہ: اور اسی طرح علماء اور نبیوں کے سامنے زمین
کو بوسہ دینے والا کام جو جاہل کرتے ہیں وہ حرام ہے کرنے والا اور
اس کے ساتھ راضی ہونے والا دونوں گنہگار ہیں اس لیے کہ یہ بُرت
کی عبادت کے مشابہ ہے۔ باقی رہی یہ بات کہ آیا اس کے ساتھ انسان کافر

ہوگا تو اس کے متعلق قانون یہ ہے کہ یہ کام اگر عبادت اور تعظیم کے
طور پر کرتے تو کفر ہے اور اگر تمیہ کے طور پر ہے تو کفر نہیں ہے لیکن
گنہگار اور مرتکب کبیرہ کا ضرور ہوگا۔
علامہ شامی لکھتے ہیں:

ماخذ ع: وظاہر کلامہما اطلاق الحد
علیٰ هذا التقبیل (شامی ص ۳۶۵)۔
ترجمہ: فقہاء کی ظاہر کلام یہ ہے کہ اس تقبیل (بوسہ
دینا) پر سجدہ کا اطلاق کرتے ہیں۔

ماخذ ع: من سجد للسلطان علی وجہ
التحیۃ او قبل الارض بین یدیہ لایکفر وکن یناشم
لامرتکابہ الکبیرۃ، هو المختار (فتاویٰ عالمگیریہ ص ۳۶۸)۔
ترجمہ: جو شخص بادشاہ کو سلام کے طور پر سجدہ کرتا ہے
یا اس کے سامنے زمین پر متاسفہ کافر تو نہ ہوگا لیکن گنہگار ضرور
ہوگا بوجہ مرتکب ہونے گناہ کبیرہ کے۔ یہی قول مختار ہے۔
علامہ کریمی حنفی لکھتے ہیں:

ماخذ ع: وبہذا علم ان ما یفعلہ الجملۃ
لطواغیتہم ویسمونہ بابکاء کفر عند بعض النایخ و
کبیرۃ عند کل خلوا اعتقدہا مباحۃ لشیخہ فہو کافر
وان امر شیخہ بہ ورضی بہ مستحسنالہ فالشیخ

النجدی ایضا کافر ان کان قد اسلم فی عسود . فتاویٰ بزار
عن هامش الہندیہ ص ۳۳۲ - ۶ -

ترجمہ : اس سے معلوم ہوا کہ جہاں اپنے طاغوتوں کے
لیے جو کچھ کرتے ہیں اور ان کو بابکا کہتے ہیں وہ بعض شیخ حنفیہ
کے نزدیک تو کفر ہے اور گناہ کبیرہ ماروں کے نزدیک ہے ۔ پس
اگر اس نے اس سجدہ تحیہ کا اپنے شیخ کے لیے جواز کا عقیدہ رکھا
پس وہ کافر ہے اور اگر اس کے شیخ نے اس کو اس سجدہ کا حکم دیا
اور اس کو اچھا جان کر اس پر راضی ہوا پس یہ شیخ نجدی بھی کافر
ہے اگر اس کو ساری عمر میں کسی اسلام نصیب ہوا ہو تو ۔

مسئلہ

سر نیچا کرنا بادشاہ کے سامنے یا کسی اور کے سامنے سلام کے
طور پر مکروہ تحریمی ہے ۔
علامہ شامی لکھتے ہیں :

ماخذ عند فی الخط انہ یکرہ الا تحت
السلطان وغیرہ . شامی ص ۲۴۶ - ۵۵ -

ترجمہ : ٹھیکہ میں ہے کہ بادشاہ وغیرہ کے پیچھے سر نیچا
کرنا مکروہ ہے

ماخذ مہ . لامہ بشبہ فعل المجوس کذا فی جوامع

الخلاط ویکرہ الانحناء عند التحیہ وبہ وہد النہی کذا

فی التمرتاشی - عالمگیریہ ص ۳۶۹ - ۵۸ -

ترجمہ : اس لیے کہ یہ فعل مجوس کے مشابہ ہے جس طرح
جوہر اخلاطی میں ہے اور تمرتاشی میں ہے کہ سلام کے وقت سر نیچا
کرنا مکروہ ہے بوجہ اس پر نہی وارد ہونے کے ۔
محدث کشمیری لکھتے ہیں :

ماخذ مہ : شرالانحناء ایضا جعل مکروہا تمہیما
فی شریعتنا - فیض الباری ص ۲۳۳ - ۱۲۰ -

ترجمہ : سر نیچا کرنا بھی ہماری شریعت میں مکروہ تحریمی
قرار دیا گیا ہے ۔



بیان قرآن

آیت مکی اعلان : وَأَنَّ السَّاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ

اللہ أَحَدًا۔ ۲۹۔ جن۔ ۲۴

ترجمہ: اور بے شک مسجدیں اللہ کے لیے ہیں پس تم اللہ کے ساتھ کسی کو نہ پکارو۔

فائدہ: کلمہ ”مساجد“ کی تفسیر میں اگرچہ مفسرین کے اقوال تفسیریہ تین ہیں لیکن مقصد ان ساروں کا فقط ایک ہے، اور وہ یہ کہ مذہب اسلام میں تمام سجدے خواہ عبادت کے ہوں یا تحیہ کے ہوں صرف اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں، اس کے سوا ہر قسم کی مخلوق کے لیے ہر قسم کا سجدہ ممنوع ہے۔

قول اول: ”مساجد“ سے مراد سجدہ کرنے کی جگہیں ہیں اور مذہب اسلام میں وہ ساری روئے زمین ہے، جس طرح حضور علیہ السلام فرماتے ہیں کہ میرے لیے ساری زمین کو مسجد بنا دیا گیا ہے۔ اب مطلب آیت کا یہ بنے گا کہ جب ساری زمین صرف میری پیدا کردہ ہے اور خالص میری مخلوق ہے اور میرے سوا کسی قسم کی مخلوق کو اس کے پیدا کرنے میں کسی قسم کا دخل بھی نہیں ہے تو اس میری پیدا کردہ زمین پر ہر قسم کے سجدے بھی صرف میرے لیے کیا کرو اور میرے سوا کسی غیر اللہ تعالیٰ کے لیے اس زمین پر کسی قسم کا سجدہ نہ کیا کرو، نہ عبادت کا، نہ تحیہ کا۔

خلاصہ یہ کہ اس زمین پر سارے سجدے صرف خالق زمین کے لیے ہیں، نہ مخلوق کے لیے۔

حضرت امام رازیؒ لکھتے ہیں:

ماخذ علمہ: قال الحسن ارا د بالمسجد البقاع كلها قال عليه الصلوٰۃ والسلام جعلت لی الارض من مسجد اكانہ تعالیٰ قال الارض كلها مخلوقة لله تعالیٰ فلا تسجدوا علیها لغیر خالقها۔ تفسیر کبیر ص ۱۶۲ ج ۳۰

ترجمہ: حضرت حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ مساجد سے مراد ساری جگہیں ہیں۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام فرماتے ہیں کہ میرے لیے ساری زمین مسجد بنا دی گئی ہے۔ حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جب تمامی زمین صرف اللہ تعالیٰ کی پیدا کردہ ہے تو اس پر اس زمین کے خالق کے بغیر کسی کے لیے سجدہ نہ کیا کرو۔

قول دوم: ”مساجد“ سے مراد وہ اعضاء ہیں جن سے سجدہ ادا کیا جاتا ہے۔ یعنی منہ اور دہانہ اور دو گھٹنے اور دو قدم تو مطلب آیت کا یہ بنے گا کہ جب یہ اعضاء بلا شرکت غیرے صرف اللہ تعالیٰ کے پیدا کردہ ہیں اور ان کے پیدا کرنے میں کسی غیر اللہ تعالیٰ کا کسی قسم کا ذرہ بھر بھی دخل نہیں ہے تو پھر ان اعضاء کے ساتھ تمام قسم کے سجدے بھی صرف ان اعضاء کے خالق کے لیے کیا کرو۔ اور اس کے سوا کسی مخلوق کے لیے کسی قسم کا سجدہ ان اعضاء کے ساتھ نہ کیا کرو۔

خلاصہ یہ کہ ان اعضاء کا سجدہ صرف خالق اعضاء

کے لیے ہے، نہ مخلوق کے لیے۔

علامہ قرطبیؒ لکھتے ہیں:

ماخذہ: وقال سعيد بن المسيب وطلق بن حبيب امراد بالمساجد الاعضاء التي يسجد عليها العبد وهي القدمان والركبتان واليدان والوجه، يقول هذه الاعضاء انعم الله بها عليك فلا تسجد لغيره بها فتجحد نفمة الله قال عطاء مساجدك اعضاءك التي امرت ان تسجد عليها لا تذللها لغير خالقها۔ قاضي ص ۲۱۶

ترجمہ: حضرت سعید بن مسیبؒ اور طلق بن حبيبؒ فرماتے ہیں کہ ان پاک کی مُراد مساجد سے دو اعضاء ہیں جن کے ذریعہ بندہ سجدہ کرتا ہے اور یہ دو قدم اور دو گھٹنے، اور دو ہاتھ اور منہ ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ یہ اعضاء صرف اللہ تعالیٰ ہی سے تجھ پر انعام فرمائے ہیں۔ لہذا ان اعضاء کے ساتھ کسی غیر اللہ تعالیٰ کو کوئی سجدہ نہ کر، ورنہ اللہ تعالیٰ کی اس نعمت کا منکر ہو جائے گا۔ حضرت عطاءؒ فرماتے ہیں کہ مساجد تیرے وہی اعضاء ہیں جن کے ذریعہ سجدہ کرنے کا تجھے حکم کیا گیا ہے۔ لہذا ان کے خالق کے علاوہ کسی مخلوق کے لیے ان اعضاء سے سجدہ نہ کر۔

علامہ مظہریؒ لکھتے ہیں:

ماخذہ: یعنی انہا مخلوقۃ اللہ تعالیٰ

فلا تسجدوا عليها غيره۔ مظہری ص ۹۳ ج ۱۰

ترجمہ: یعنی یہ اعضاء صرف اللہ تعالیٰ کے پید کردہ ہیں، لہذا ان پر کسی غیر اللہ تعالیٰ کو سجدہ نہ کرو۔ علامہ ابن الجوزیؒ لکھتے ہیں:

ماخذہ: والثاني الاعضاء التي يسجد عليها العبد، قاله سعيد بن جبیر، وابن الانباري وذكره الصفي فيكون المعنى، لا تسجدوا عليها لغيره۔ مراد المسير ص ۲۸۲ ج ۸

ترجمہ: دوسرا قول یہ ہے کہ مساجد سے مراد وہ اعضاء ہیں جن پر بندہ سجدہ کرتا ہے۔ حضرت سعید بن جبیرؒ اور ابن الانباریؒ کا قول یہی ہے اور فراموشی بھی سی کو ذکر کیلئے تو بیت کا مطلب یہ ہو گا کہ ان اعضاء پر کسی غیر اللہ تعالیٰ کے لیے سجدہ نہ کیا کرو۔

قول سوم: مساجد سے مراد سجدے ہیں، مطلب آیت کا یہ بنے گا کہ تمامی سجدے خواہ تنہی کے ہوں یا عبادت کے سب کے سب صرف اللہ تعالیٰ کے لیے خاص ہیں اور اللہ تعالیٰ کے سوا کسی مخلوق کو کسی قسم کا سجدہ جائز نہیں ہے۔

علامہ ابن الجوزیؒ لکھتے ہیں:

ماخذہ: والرابع، ان المساجد السجود فانه

جمع مسجد یقال سجدت سجود او مسجد الکما یقال
ضربت فی الارض ضرباً ومضرباً ثم یجمع فیقال المسجد
والمضارب قال ابن قتیبہ فعلی هذا یکون واحداً
مسجد ابفتح الجیم، والمعنی، اخلصواله، ولا تسجدوا
لغیره۔ نراد المسیر ص ۳۸۳ ج ۸

ترجمہ: چوتھا قول یہ ہے کہ مسجد سے مراد سجود ہیں
کیونکہ یہ مسجد کی جمع ہے۔ کہا جاتا ہے سجدت سجود او مسجد اس طرح
کہا جاتا ہے ضربت فی الارض ضرباً ومضرباً پھر ان کی جمع کی جاتی ہے
مسجد اور مضارب پر۔ ابن قتیبہ فرماتے ہیں کہ اس صورت میں
اس کا مفرد مسجد بننے کا جیم کی فتح کے ساتھ اور معنی آیت کا یہ ہے
کہ سجدوں کو اللہ تعالیٰ کے لیے خاص کر دو اور اس کے غیر کے
لیے سجدے نہ کرو۔

علامہ مینا پوریؒ کہتے ہیں:

ماخذ علیہ: وعن الحسن ایضاً ان المساجد جمع
مسجد بالفتح فیکون مصدراً بمعنى السجود۔ تفسیر
نیشاپوری ص ۶۳ ج ۲۹

ترجمہ: اور حضرت حسن بصریؒ سے بھی روایت ہے کہ
مساجد جمع ہے مسجد کی جیم کی فتح کیساتھ تو یہ مصد می بنے گی اور اس کا
معنی سجود ہوگا۔

سوال: جب مساجد مصر می ہیں تو اس کو جمع کیوں لایا گیا
ہے حالانکہ مصدر کو تشنیہ جمع نہیں کیا جاتا۔

اجواب: چونکہ سجدہ کے بہت اقسام اور انواع تھے مثلاً
سجدہ تحیہ اور سجدہ عبادت اور سجدہ عبادت صلوتیہ اور سجدہ تلاوت اور
سجدہ سکر۔ تو یہ جمع لانا سجدہ کے ان تمام اقسام اور انواع کی طرف
اشارہ کرنے کے لیے ہے کہ تمام قسم کے سجدے خواہ تحیہ کے ہوں یا عبادت
کے ہوں، سب کے سب اللہ تعالیٰ کے لیے خاص ہیں اور کوئی سجدہ
بھی کسی مخلوق کے لیے جائز نہیں ہے۔

حاصل یہ ہے کہ جمع لانے کا مقصد صرف یہ ہے کہ آیت
میں مخلوق سے ہر قسم کے سجدہ کی ممانعت ہو جائے۔
علامہ شیخ زادہؒ کہتے ہیں:

ماخذ علیہ: والمساجد علی تقدیر کونہ جمع
مسجد بمعنى السجود جمع مع ان الاصل فی المصدر ان لا یشنی
ولا یجمع لقصد الانواع فان انواع السجود مختلفه
باختلاف اوقات الصلوات الخمس وتلاوت آیات
السجود۔ شیخ زادہ ص ۵۵۹ ج ۳

ترجمہ: مساجد جب بمعنی سجود کی جمع ہے تو باوجودیکہ
اصل مصدر میں یہ ہے کہ اس کو تشنیہ اور جمع نہیں لایا جاتا لیکن اسکو
جمع لایا گیا ہے۔ انواع کے ارادہ کی خاطر کیونکہ انواع سجود کے مختلف ہیں

برجہ اختلاف پانچ نمازوں کے اوقات کے اور تلاوت آیات سجود کے۔
حضرت تھانویؒ لکھتے ہیں:

ماخذ علہ: اور ان وحی شدہ مضامین میں سے ایک یہ ہے کہ جتنے سجدے ہیں وہ سب اللہ کا حق ہیں یعنی یہ جائز نہیں کہ کوئی سجدہ اللہ کو کیا جاوے اور کوئی سجدہ غیر اللہ کو جیسا مشرکین کرتے تھے۔ بیان القرآن ص ۲۹

سوال: کیا سلف میں سے کسی عالم دین نے اس آیت کو سجدہ تحیہ کے جواز کے لیے ناسخ مانا ہے۔

الجواب: یقیناً مانا ہے۔ چنانچہ امام بلازی کردی حنفی نے سجدہ تحیہ کے مترکب کے حق میں فقہاء حنفیہ کے دو قول نقل کیے ہیں ایک نعر کا دہرائی کا، اس کے بعد لکھتے ہیں،

ماخذ علہ: والفائد لاولیٰ بدعی نفعہ شلک الایۃ وبقولہ تعالیٰ خلالتہ عوامع اللہ احدا۔ فتاویٰ ہرازیہ ص ۲۳
مترجمہ: اور قائل پہلا (یعنی کفر کا فتویٰ دینے والا) اس کے نفع کا دعویٰ کرتا ہے اس آیت کے ساتھ اور اس فرمان الہی کے ساتھ کہ بیشک تمامی سجدے غانص اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں، پس نہ پکارو اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی ایک کو۔

حضرت شاہ عبدالقادر حنفیؒ لکھتے ہیں

ماخذ علہ: پہلے وقت میں سجدہ تنظیم تھے آپس کے نثرین

نے حضرت آدم علیہ السلام کو کیا ہے اس وقت اللہ نے وہ رواج مقرر کیا وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ الْاٰیۃ اس وقت پہلے رواج پر چلنا دیا ہے کہ کوئی بہن سے نکاح کرے کہ حضرت آدم کے وقت ہوا۔ موضع القرآن ص ۱۰۰۔ یوسف۔ حاشیہ آیت نمبر ۱۰۰۔

علامہ محدث کبیر حضرت النور شاہ صاحب حنفیؒ لکھتے ہیں۔

ماخذ علہ: دکر فی الموضح ان ناسخ السجدة التقطعة لغیر اللہ هو قوله تعالیٰ وان المساجد لله۔ الایۃ۔ مشکوٰۃ القرون مترجمہ: موضع القرآن میں ذکر کیا ہے کہ سجدہ تحیہ ہر ماسی اللہ تعالیٰ کے لیے منسوخ کرنے والا یہ فرمان الہی ہے وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ آیت دوم: قُلْ اَمَرْتُ بِالْقِسْطِ وَاَقِيْمُوا وُجُوْهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَانْعُوْهُ مُخْلِصِيْنَ لَهُ الدِّيْنَ كَمَا بَدَءَكُمْ تَعُوْدُوْنَ۔ پ ۳۴۔ احکام۔

مترجمہ: کہہ دو کہ میرے رب نے انصاف کا حکم دیا اور ہر نماز کے وقت اپنے منہ سیدھے کرو، اور اس کے خاص فرمان بردار ہو کر اُسے پکارو جس طرح تمہیں پہلے پیدا کیا ہے اسی طرح دوبارہ پیدا ہوو گے۔

علامہ ابن الجوزیؒ لکھتے ہیں

ماخذ علہ: والثلاث اجعلوا سجودكم خالصا لله

تعالیٰ دون غیرہ۔ قالہ المبیع بن اسی۔ مراد المیرم ص ۱۸۵

ترجمہ: تیسرا قول یہ ہے کہ اپنے تمامی سجدوں کو خالص اللہ تعالیٰ کے لیے کیا کرو، نہ اس کے غیر کے لیے۔ ربیع بن انس کا یہی قول ہے۔
امام ابن جریرؒ لکھتے ہیں:

ماخذ علیہ: وقال آخرون بل عني بذلك واجعلوا
سجودكم لله خالصا دون ما سواه من الآلهة والانس
ابن جریر ص ۱۵۵ ج ۸

ترجمہ: دوسرے مفسرین فرماتے ہیں بلکہ مراد خداوی
اس آیت سے یہ ہے کہ اپنے سجدوں کو اللہ تعالیٰ کے لیے خالص کرو
نہ ان معبودوں اور شرکیوں کے لیے جو اس کے سوا ہیں۔

امام طبریؒ اس معنی کو حضرت ربیع بن انسؒ سے اپنی سند کے ساتھ
نقل کر کے یوں محاکمہ لکھتے ہیں:

ماخذ علیہ: وأولى هذين التاويلين بتاويل الآية
ما قاله الربيع، ابن جریر ص ۱۵۶ ج ۸

ترجمہ: آیت کی ان تاویلوں سے بہتر تاویل وہی ہے
جو حضرت ربیع نے فرمائی ہے۔

آیت سوم: مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ
وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي
مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّيُنَا بِمَا كُنْتُمْ تُعْبَدُونَ
الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ سُون - پ - ۱۵۷ ج ۸

ترجمہ: کسی انسان کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ اللہ اُسے
کتاب اور حکمت اور نبوت عطا فرمائے پھر وہ لوگوں سے یہ کہے کہ اللہ
کو چھوڑ کر میرے بندے ہو جاؤ لیکن کہے گا کہ تم لوگ اللہ والے بن جاؤ
اس لیے کہ تم اللہ کی کتاب سکھاتے ہو اور اس واسطے کہ تم پڑھتے ہو۔
بعض صحابہؓ نے آپؐ سے آپس کے لیے سجدہ تحیہ کی اجازت مانگی
تو اس سے اولاً خود حضور علیہ السلام نے منع فرمایا اور پھر اللہ تعالیٰ نے بھی
اسی آیت کو نازل فرما کر سجدہ تحیہ نبویہ صلعم سے منع فرمادیا۔

سوال علیہ: ممکن ہے کہ صحابہؓ نے آپؐ سے آپ کے لیے
سجدہ عبادت کی اجازت مانگی ہو اور آیت میں اسی کی ممانعت نازل
ہوئی ہو؟

الجواب: یہ بالکل باطل اور مردود ہے اس لیے کہ سجدہ
عبادت ہر دین میں غیر اللہ تعالیٰ کے لیے شرک ہے اور صحابہؓ شرک سے
تائب ہونے کے بعد شرک کی اجازت کیسے مانگ سکتے تھے جبکہ وہ
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کی نفی میں سجدہ عبادت کی نفی معلوم کیے تھے۔
**خلاصہ یہ کہ وہ حضرات سجدہ تحیہ کی اجازت مانگ
رہے تھے، نہ سجدہ عبادت کی۔**

ممانعت پر دلالت کرتی ہیں۔

ثانیاً وہ احادیث جو صرف قبور کے سجدہ کی ممانعت پر دلالت کرتی ہیں۔

ترجمے تفصیل، احادیث عامہ
امام ترمذی لکھتے ہیں:

ماخذہ: عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لو کنت آمر احد ان یسجد لاحد لامرت امرۃ ان تسجد لزوجہا و فی الباب عن معاذ بن جبل و سراقۃ بن مالک بن جعشم و عائشۃ و بن عباس و عبد اللہ بن ابی اوفیٰ و طلح بن علی و ام سلمۃ و انس و ابن عمر، حدیث ابی ہریرۃ حدیث حسن۔ ترمذی ص ۱۳۸ ج ۱۔

ترجمہ: حضرت ابی ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اگر میں (خدا کے علاوہ) کسی کو کسی اور کے آگے سجدہ کرنے کا حکم دیتا تو عورت کو حکم دیتا کہ وہ اپنے شوہر کو سجدہ کرے۔ اس باب میں معاذ بن جبل، سراقہ بن مالک بن جعشم، عائشہ، بن عباس، عبد اللہ بن ابی اوفیٰ، طلح بن علی، ام سلمہ، انس اور ابن عمر سے روایات مذکور ہیں (رضی اللہ عنہم اجمعین) حدیث ابی ہریرہ حسن ہے۔

راوی نمبر ۱۱ ثعلبہ بن ابی مالک۔ مخرج ابونعیم نقل از خصائص کبریٰ ص ۵۶

بیان حدیث

اجمال: ہر ماسوی اللہ تعالیٰ کے لیے سجدہ تحیہ کی حرمت پر شریعت مقدسہ میں احادیث متواترہ آپکی ہیں۔ چنانچہ شاہ عبدالعزیز لکھتے ہیں،

ماخذہ: و در شریعت مایں طریق ہم نیماہن مختاراً حرام و ممنوع است بدلیل احادیث متواترہ کہ درین باب وارد شدہ۔ تفسیر عزیزی ص ۱۷۱ ج ۱۔

ترجمہ: اور ہماری شریعت میں یہ طریق (سجدہ تحیہ والا) بھی مخلوقات کے درمیان حرام اور ممنوع ہے۔ اس حرمت کی دلیل وہ احادیث متواترہ ہیں جو اس باب میں وارد ہوئی ہیں۔

فائدہ: محدث وقت حضرت شاہ صاحبؒ کے کلام سے اجماعاً ثابت ہوا کہ سجدہ تحیہ کی حرمت پر احادیث متواترہ ثابت ہیں لیکن اس کی قدرے تفصیل عرض کی جاتی ہے۔ انشاء اللہ تعالیٰ تاکہ کسی غبی یا غوی کو رخنہ اندازی کا موقع نہ ملے۔

اولاً وہ احادیث ہوں گی جو ہر ماسوی اللہ کے لیے سجدہ کی

راوی نمبر ۱۲ یحییٰ بن مرہ • مخرج ابونعیم و طبرانی نقل از خضائے کبریٰ ص ۵۵

۱۳ • قیس بن سعد • ابوداؤد ص ۲۹۱

۱۴ • عصمتہ • طبرانی نقل از زینل انا و طار شوقاکی ص ۲۲۱

۱۵ • بریدہ • متذکرہ حکم • کنز العمال ص ۲۳۶/۲۱

۱۶ • جابر بن عبد اللہ • صحیح عبد بن حمید • ص ۲۲۱

۱۷ • زید بن ارقم • طبرانی • " " " " " " " " " " " "

۱۸ • عبد اللہ بن مسعود • طبرانی اسطو الکبیر • مجمع الزوائد ص ۹

۱۹ • صہیب • طبرانی • ابوداؤد ص ۲۰۸

۲۰ • عقبہ بن مالک • " " " " " " " " " " " "

۲۱ • غیلان بن مسلم • " " " " " " " " " " " "

خلاصہ یہ کہ ہماری ناقص تلاش کے موافق یہ حدیث اکیس

صحابہ سے مروی ہے۔

نوٹ: اب صرف وہ حدیثیں نقل کی جاتی ہیں جو بالخصوص

قبر کے سجدہ کی ممانعت پر دلالت کرتی ہیں خواہ سجدہ عبادت کا ہو یا تحیہ کا سجدہ، قبر کو ہو یا قبر کی طرف ہو۔

احادیث خاصہ: یہ دو قسم ہیں۔ قسم اول وہ جو

صرف بزرگوں کے مزارات کے سجدہ کی ممانعت پر دلالت کرتی ہیں۔

حدیث علم: عن علی بن ابی طالب قال قال لی

النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی مرضہ الذی مات فیہ اللہ

للناس علی فاذا ذنت قال لعن اللہ قوماً اتخذوا قبور انبیاءہم

مسجداً ثم اغنی علیہ فلما افاق قال یا علی اسذن

للناس علی فاذا ذنت للناس علیہ فقال لعن اللہ قوماً اتخذوا

قبور انبیاءہم مسجداً ثم اغنی علیہ فلما افاق قال

یا علی اسذن للناس فاذا ذنت لہم فقال لعن اللہ

قوماً اتخذوا قبور انبیاءہم مسجداً ثم اغنی علیہ

فلما افاق قال یا علی اسذن للناس فاذا ذنت لہم

فقال لعن اللہ قوماً اتخذوا قبور انبیاءہم مسجداً

مثلاً فی مرضہ موتہ۔ رواہ البزار۔ مجمع

الزوائد ص ۲۵

ترجمہ: حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے وفات کے مرض میں مجھ سے فرمایا کہ لوگوں کو ہمارے پاس

حاضر ہونے کا حکم دو۔ میں نے حکم دیا۔ جب لوگ حاضر ہوئے تو

حضورؐ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو ہر اس قوم پر جس نے اپنے

انبیاء کی قبروں کو سجدہ گاہیں بنا لیا۔ پھر حضورؐ پر غشی طاری ہوئی

جب افاقہ ہوا تو فرمایا اے علیؑ لوگوں کو اذن دو، میں نے اذن دیا

فرمایا اللہ کی لعنت ہے اس قوم پر جس نے اپنے انبیاء کی قبروں کو

سجدہ گاہیں بنا لیا۔ یہ تین بار ایسا ہی ہوا۔

حدیث علیہ: وعن عبد اللہ یعنی ابن مسعود
قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول
من شر الناس من نذر کھم الساعة وهم
احیاء وموت یتخذ القبور مساجد۔ مروہ طبرانی
فی الکبیر واسنادہ حسن۔ مجمع الزوائد ص ۲۰۷۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ سنا
میں نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے تھے سب
لوگوں سے بدتر وہ لوگ ہیں جن کے جیتے ہی قیامت قائم ہوگی اور وہ
لوگ کہ قبروں کو مسجد گاہیں بناتے ہیں۔

حدیث علیہ: عن عائشۃ عن رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم قال فی مرضہ الذی لم یقم منہ لعن اللہ
الیہود والنصارى اتخذوا قبور انبیاءہم مساجد
متفق علیہ۔ مشکوٰۃ ص ۶۹۔ ۱۔ قالت فلولاً ذلک امیر
قبرہ غیر انہ خشی ان یتخذ مسجداً۔ مسلم ص ۲۰۷۔
ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ بے شک
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی اس بیماری میں فرمایا جس سے
اٹھے نہیں تھے کہ اللہ یہود و نصاریٰ پر لعنت کرے انہوں نے اپنے
انبیاء کی قبروں کو مسجد گاہ بنالیا۔

حدیث علیہ: وعن جندب قال سمعت النبی
صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان یموت بخمس وهو یقول
الا ون من کان قبلكم کانوا یتعدون قبور نبیائہم وصالحیہم
مساجد لا فلا تتخذوا القبور مساجد انی انہا کبر عن
ذلک۔ مسلم شریف ص ۲۰۷۔

ترجمہ: حضرت جندب بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رحلت سے پانچ روز قبل سنا آپ نے
فرمایا کہ خبردار ہو جاؤ کہ تم سے پہلے لوگ اپنے انبیاء اور نیک لوگوں
کی قبروں کو مسجد (اور مسجد گاہ) بنا لیتے تھے۔ خبردار! تم قبروں کو
مسجد نہ بنانا! میں تم کو اس سے روکتا ہوں۔

حدیث علیہ: عن ابن عبّاس قال لعن رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم زائرات القبور والمتخذین علیہا المساجد
والسرج۔ حدیث حسن۔ ترمذی ص ۱۵۳۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت کی ہے قبروں کی زیارت کرنے والی عورتوں
پر اور ان پر جو قبروں پر مسجد بناتے ہیں اور چرخ جلا کر بیٹھتے ہیں۔
راوی نمبر ۶ اسامہ بن زیدؓ مخرج احمد والطبرانی فی الکبیر
نقل از مجمع الزوائد ص ۲۰۷۔ ۲۔

راوی نمبر ۷ زید بن ثابتؓ مخرج طبرانی کبیر رجالہ موثقون

نقل از مجمع الزوائد ص ۲۸ - ۲۵

راوی نمبر ۸ ابی عبیدہ بن الجراح مخرج بزار رجال موثقون نقل

از مجمع الزوائد ص ۲۹

راوی نمبر ۹ ابی سعید خدری مخرج بزار نقل از مجمع الزوائد ص ۲۸

راوی نمبر ۱۰ ابی بکر بن عبد اللہ مخرج ابن عدی نقل از زیل الاوطار ص ۱۳

راوی نمبر ۱۱ ابی ہریرہ مخرج مسلم ص ۲۱ ج ۱

حدیث ۱۲ عن عائشة ام حبیبہ و ام سلمہ

ذکر کنیتہ را اینہا بالمحبۃ فیہا تصاویر لرسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم ان اولئک اذا کان فیہم الرجل البصالح فمات

بنوا علی قبرہ مسجد اذ صوروا فیہ تلك الصور ولتلك

شرا الخلق عند الله عزوجل الى يوم القیامۃ - مسلم ص ۲۱

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے

کہ حضرت ام حبیبہ و ام سلمہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اس

گہ جاکر کیا جو حبشہ میں دیکھ کر آئی تھیں اور اس میں نبی کی تصویریں

تھیں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان لوگوں میں جب کوئی صالح بندہ

مر جاتا تو اس کی قبر کے پاس مسجد گاہ بنا کر اس میں یہ تصویریں بنادیتے تھے

لیسے ہی لوگ، قیامت عند اللہ تمام مخلوق سے زیادہ بُرے ہیں۔

حدیث ۱۳ عن ابی موسیٰ الخنوی قال قال رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تحلسوا علی القبور ولا تصوموا

الیہا - مسلم ص ۲۱ ج ۱

ترجمہ: حضرت ابی موسیٰ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی

اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قبروں پر مست بیٹھو اور نہ ان کی طرف منہ

کر کے نماز پڑھو۔

حدیث ۱۴ عن انس بن مالک قال رافی عمر

بن الخطاب وانا اصابی عند قبر فجعل يقول القبر قال

فحبستہ يقول القبر قال فجعلت ارفع رأسی الى السماء

فأظرف قال انما اقول لقبر لا تصد الیہ قال ثابت فکان

انس بن مالک يأخذ بیدی اذا مر اذ ان یصلی فیتنحی

عن القبور - مصنف عبد الرزاق ص ۱۲ ج ۱

ترجمہ: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے

آپ نے فرمایا کہ حضرت عمر بن الخطاب نے مجھے قبر کے پاس نماز پڑھتے ہوئے دیکھا

تو بولے قبر قبر، میں سمجھا کہ قبر قبر کہہ رہے ہیں تو میں نے آسمان کی منہ اٹھا کر

دیکھا تو فرمائی گئی، ارے میں تو قبر کہہ رہا ہوں۔ قبر کی طرف منہ کیسے

نماز پڑھو۔ حضرت ثابت کا بیان ہے کہ حضرت انس جب نماز پڑھنے

گئے تھے تو میرا ہاتھ پکڑ کر قبروں سے ایک طرف ہوجاتے تھے۔

حدیث ۱۵ عن انس بن مالک ان النبی صلی اللہ

علیہ وسلم نہی ان یصلی بین القبور - صحیح ابن حبان ص ۱۵۲ ج ۲

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قبروں کے درمیان نماز پڑھنے سے روک دیا۔
خلاصہ: یہ کہ یہ روایت ۱۵ صحابہؓ سے مروی ہے۔
احادیث خاصہ: قسم دوم جو مطلقاً قبروں کے سجدہ کی ممانعت پر دلالت کرتی ہیں۔

حدیث علیہ: وعن أبي سعيد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الا تهن كلهما مسجد الا المقبرة والحمام
 رواه الخمسة الا النسائي - نيل الاوطار ص ۱۳۷ ج ۲

ترجمہ: حضرت ابوسعیدؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا زمین ساری مسجد ہے سوا قبرستان اور حمام کے۔
علامہ شوکانیؒ لکھتے ہیں:

ماخذ علیہ: والحدیث صحیحہ الحاکم فی المستدرک وابن حزم الظاہری واثار ابن دقیق العید فی الامام فی صحیحہ نیل الاوطار ص ۱۳۷ ج ۳

ترجمہ: اور اس حدیث کو ہاکمؒ نے مستدرک میں صحیح کہا ہے اور ابن حزم ظاہریؒ نے صحیح کہا ہے اور ابن دقیق العیدؒ نے امام میں اس کی صحت کی طرف اشارہ کیا ہے۔

راوی نمبر ۲ حضرت جابرؓ

۳ حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ

راوی نمبر ۴ حضرت عمران بن الحصینؓ

۵ حضرت معقل بن یسارؓ

۶ حضرت انس بن مالکؓ

مخرج ابن عدی فی الکامل نقل از نیل الاوطار ص ۱۳۷ ج ۳

راوی نمبر ۷ حضرت علیؓ مخرج ابوداؤد ص ۱ ج ۱

۸ حضرت ابوسعید خدریؓ مخرج ابن ماجہ ص ۵۲

۹ حضرت جابر بن عبد اللہؓ

۱۰ حضرت عمر بن الخطابؓ

خلاصہ: یہ کہ یہ روایت دس صحابہؓ سے مروی ہے۔
علامہ شوکانیؒ لکھتے ہیں:

ماخذ علیہ: قال ابن حزم احادیث النہی عن

الصلوة الى القبور والصلوة في المقبرة احادیث متواترة

لا یسع احدا ترکھا - نیل الاوطار ص ۱۳۷ ج ۲

ترجمہ: حافظ ابن حزمؒ فرماتے ہیں کہ قبروں کی طرف نماز پڑھنی اور قبرستان میں نماز پڑھنے کی ممانعت کی احادیث تو متواترہ ہیں، کسی شخص کو اس کا چھوڑنا جائز نہیں ہے۔

حاصل یہ ہے کہ اگر احادیث عامہ اور خاصہ دونوں کو ملایا جائے تو کل تعداد ۳۶ چھیالیس بنتی ہے۔ اگر علیحدہ علیحدہ شمار کرو تو عامہ کی تعداد ۲۱، اور خاصہ قسم اول کی ۱۵، اور خاصہ قسم دوم کی ۱۰ بنتیں گے۔

محدثین کے نزدیک مختار قول یہ ہے کہ جو حدیث دس صحابہ سے مروی ہو وہ متواتر ہے۔ چنانچہ علامہ سیوطی لکھتے ہیں۔

ماخذہ: قال الاصطخری اقلہ عشرة وهو

المختار۔ تدوین الراوی ص ۳۷

ترجمہ: علامہ اصطخری فرماتے ہیں کہ اقل درجہ اس کا دس راوی ہیں اور یہی قول مختار ہے۔

توبہ علیہ یہ حدیث بلا ریب متواتر بنے گی کیونکہ یہ تو ۴۶ چھیالیس صحابہ سے منقول ہے؟

سجدہ تطہیری
کفر ہے

مولوی احمد رضا
سکا فتویٰ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

متعطل
مرتب سجدہ
مستمع

مُصَنَّفٌ

مولانا شاہ احمد رضا خان دیوبند

نور

نوری بک پو لاہور

و سلم نے فرمایا: مَنْ شَرَّابِ النَّاسِ مِنْ تَدْرِكِهِمْ اسَاعَةً وَ هُمْ
تَحْتَهُ وَ مَنْ يَتَّقِدُ الْقَوْمَ حَتَّاجًا، بے شک سب لوگوں سے
بدروں میں وہ لوگ ہیں جن کے جیتے ہی قیامت قائم ہوگی اور
وہ لوگ کہ قبروں کی جائے سجود ٹھہراتے ہیں ۲۷ ص ۲۷

نوع دوم: تبرک طرب سجدہ کرنے کی عادت۔

حدیث ہست و چہارم امام احمد و امام مسلم و ابو داؤد و ترمذی
و نسائی و امام طحاوی ابو مرثد غفری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں لَا تَصَلُّوا اِلَّا الْفَقِيرَ
وَلَا تَحْلِلُوْا عَلَيْهِمْ قَبْرًا طرب نماز نہ پڑھو اللہ نہ ان پر بیٹھو
حدیث ہست و پنجم: قربانی سبیم کبیر میں حمد اللہ بن عباس رضی
اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
فرمایا لَا تَصَلُّوا اِلَّا قَبْرًا وَلَا تَصَلُّوا عَلٰی قَبْرٍ وَ تَبْرُكُ طرب نہ کر کے
نماز پڑھو اور نہ قبر پر نماز پڑھو، تیسری یہ ہے کہ اس حدیث کی سند حسن

حدیث ہست و ششم: سبیم ابن جہان میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ
عنه سے ہے عَنِ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم حَتَّى الصَّلَاةِ
اِلَى الْقَبْرِ، قبروں کی طرب (منہ کر کے) نماز پڑھنے سے رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرمایا علامہ مناوی نے کہا کہ اس حدیث کی
سند صحیح ہے۔

حدیث ہست و ہفتم: ابو الفزّ کتاب اصل میں بطریق رشیدی بن
کریب عن ابیہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی کہ رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اَلَا لَا يُصَلِّیْنَ حَتَّٰی اِلَّا اَحَدٌ وَلَا
اِلَّا ثَلَاثَ جُرُودٍ ہرگز نہ کوئی کسی آدمی کی طرب نماز میں نہ کرے اور نہ
کسی قبر کی طرب۔

حدیث ہست و نہم: امام بخاری مسلم نسائی ابو داؤد و ترمذی
صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی أَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی
عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم قَالَ فِی مَرَضَہِ الَّذِی مَاتَ فِیْہِ اَوْحَلُّ عَلٰی اَصْحَابِی
فَدَحَلُوا عَلَیْہِ وَ هُوَ مُتَقَنَّمٌ یُزِدُّ مَعَافِرَی نَکَلَتْ الْفِتَاعُ ثُمَّ قَالَ
لَنْ یُغْفَرَ لَیَّ اِلَّا بِمَعْفَرَةِ رَجُلٍ مِّنْہُمْ یُحِبُّ اَنْ یُّغْفَرَ لَیَّ بِمَعْفَرَةِ رَجُلٍ مِّنْہُمْ
وہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مرض وفات شریف میں فرمایا کہ
میرے صحابہ کو میرے حضور لاؤ، حاضر ہونے، حضور نے گردن اٹھ کر
کہا کہ ہرگز فرمایا بیوقوف و نصابی پر اللہ تعالیٰ کی سنت، مومنوں نے
یہ بیاد کی قبریں محبت سجدہ قرار دے لیں ۲۸ ص ۳۱

فصل سوم

ذریعہ سونہ صوفیہ فقہ سے سجدہ تحت حرام ہونے کا ثبوت

۱۳۱ فتح لمیں للعلامة السيد ابی سہود الازہری جلد اول ص ۲۸
التَّوَّابُ بِطَائِفَةٍ تَوَجَّدَ لِمَا السُّجُودُ وَ لِهَذَا لَا يَجْعَلُ يَغْفِرُ
اللّٰهُ تَعَالٰی يَكْفُرُ تَوَّابُ كَا ختم سجدہ پر ہے، اس نے غیر
خدا کو سجدہ کفر ہے۔

نص ۱۵۰ کفر شکی سے إِذَا سَجَدَ لِغَيْرِ اللّٰهِ تَعَالٰی يَكْفُرُ رَجُلًا
وَضَعُفُ الْجَهَنَّةِ عَلٰی الْأَرْضِ لَا يَجُوزُ إِلَّا بِرَبِّهِ تَعَالٰی
غیر خدا کو سجدہ کرے تو کافر ہے کہ زمین پر پستی رکھنا
دوسرے کے لئے جائز نہیں۔

نص ۱۶۱ بسود امام جلیل شمس الاندلسی ص ۲۵
نص ۱۷۱ اس سے جامع الرموز ص ۲۵ مَنْ سَجَدَ لِغَيْرِ رَبِّهِ تَعَالٰی
عَلٰی وَجْهِ التَّطَلُّعِ كُفْرًا، غیر خدا کو سجدہ تعظیفی کرے والا
کافر ہے۔

نص (۸۱) معروض امامہ ریل شرح معنی الاہم ۲۳
اقول وَضَعُ الْمَشِيئَةِ قَدَمَهُ مِنْ وَضْعِهِ لِحَدِّ قِسْقِيٍّ أَنْ لَا يَكْفُرَ وَلَا
 يَوْضِعَ الْخَبْرَ دُونَ غَيْرِهِ بِأَنْ هَدِيَهُ تَعَدُّهُ تَحْصِيَةً وَلِلَّهِ تَعَالَى
 میں کتا ہوں کہ میں برائی رکھنا رکھنے سے کسی حد سے تو ہونے
 کہ کسی میں کدہ ہو کہ وہ میں کہ یہ سجدہ ہے کہ نہ عزوجل کے لئے جس سے
 نص (۸۲) معنی لامر شرع متقی باحرارہ ۲۳، دونوں فوہ طبع سے
 نص (۸۳) وہ المختار علامہ شاہی جلد ۳۳ جامع الریز سے تکلف
 بالتحذیر مطبوعہ غیر خدا کو سجدہ سے ملحق کافر ہو جائیگا
 نص (۸۴) غایت البیان علامہ اقبال قلمی کتاب الکرامیۃ تبیل فصل من
 البیع انما السجود بغیر اللہ فهو کفر إذا كان من غیر الاکراه
 غیر خدا کو بلا اکراہ سجدہ کفر ہے
 نص (۸۵) معنی الروض ۳۳ وَلَوْ جَعَلَ بَعْضُ رِزْكَاهُ يَكْفُرُ عَنْهُمْ
 بِلَا جِلْدَانٍ، اگر بلا اکراہ سجدہ کیا تو بائفاق علماء کافر ہو جائیگا
 ۳۵

اقول ان دن عبارت سے روشن کیا کہ غیر خدا کو سجدہ تمیہ
 شایب چنے اور سحر کھانے سے بتر ہے

نص (۵۹) معنی جلد ۵۳، نص (۶۰) فتاویٰ عزائب سے
 لَا يَجُوزُ السُّجُودُ إِلَّا لِلَّهِ تَعَالَى، سجدہ غیر خدا کے لئے جائز نہیں
 نص (۶۱) کہیں ۱۰، حلیل ماتم الحاصلہ سے فصل اول میں گذرا
 فِيهِ تَعْرِيفُ السُّجُودِ بِغَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى، اس آیت سے ثابت ہوا، کہ
 غیر خدا کے لئے سجدہ حرام ہے، نص (۶۲) عذاب الاحتساب
 باب ۳۹، نص (۶۳) یک نامی جلیل ہے کہ اگر تابعین طبقہ
 اولی خلافت فاروقی کے عہد میں سے تھے اِنَّ السُّجُودَ فِي دِينِنَا مُحْتَمِلٌ
 حَلَّتْهُ اللَّهُ تَعَالَى عَذَابُهُ وَاسْتَفْزَا جَلِيلٌ إِلَّا بِاللهِ تَعَالَى، بے شک عہد
 سے نہ تھے عید و سلم کے دین میں اللہ عزوجل کے سوا

سجدہ کسی کے لئے حلال نہیں، نص (۶۴) رقیۃ محمدیہ قلمی نوح
 سیزدہم آفات قلب میں تذکرہ کو حرام بتا کر فرمایا وَبِئْسَ اسْتَعُوذُ
 وَ التَّوَكُّلُ وَ الْإِيْمَانُ لِلْكَذَّابِ عِنْدَ الْمَلَائِكَةِ وَ السَّلَامِ وَ دَقِّعْ
 ہی حرام خود تھی سے ہے، برہنوں کو دیتے اور انہیں سلام کرتے یا جواب
 دیتے وقت انہیں سجدہ یا ان کے لئے رکوع کرنا یا قریب رکوع تک
 جھکنا، نص (۶۵) معنی الروض ۳۳ السُّجُودُ حَرَامٌ لِغَيْرِهِ مُخَالَفَةً
 وَ تَعَالَى، غیر خدا کے سبھاہ و تعالیٰ سجدہ حرام ہے
 نص (۶۶) روضہ امام اہل ابو زکریا نووی، نص (۶۷) پھر امام
 ابن حجر کی کلام بقولہ فی الاسلام ۳۱ مَا يُفْعَلُ كِتَابًا مِنْ
 الْجَهَنَّمَ الْقَائِلِينَ مِنَ السُّجُودِ بَيْنَ يَدَيِ الْمَلَكِ فَإِنَّ ذَلِكَ حَرَامٌ
 تَعْلَمُ بِكُلِّ حَالٍ سَوَاءٌ كَانَتْ لِقَابِلُهُ أَوْ لِقَابِلُهُ وَ سَوَاءٌ قَصْدُ
 السُّجُودِ لِلَّهِ تَعَالَى أَوْ عَقْلٌ وَ إِنَّا بَعْضُ صُورَةٍ مَا يُفْتَضِلُّ الْكُفْرُ
 عَادَنَا اللَّهُ تَعَالَى مِنْ ذَلِكَ، وہ جو بہت ظالم جاہل پیروں کو
 سجدہ کرتے ہیں، یہ ہر حال میں حرام قطعی ہے، چاہے قبل کی جانب
 ہو یا اور طرف، اور چاہے خدا کو سجدہ کی نیت کرے یا اس نیت
 سے قائل ہو، پھر اس کی بعض صورتیں تو مقصود کفر ہیں، اللہ تعالیٰ
 ہمیں اس سے پناہ دے، آمین، ۳۵، ۳۴

(۱۲۷) اب شریع سابقہ اور نسخ اور قطعی و ظنی کا سبب جھگڑا خود ہی
 چکا دیا، اللہ عزوجل قرآن عظیم میں فرما چکا اِنَّمَا كُنْتُمْ تَدْعُوا
 وَ يُؤْخَذُ شَطْرًا، تم جہاں کہیں ہو کہہ ہی کو نہ کرو، تو جس طرح
 اس آیت سے بیت المقدس کا قبلہ مسموح ہو گیا، اور جو اس طرف
 ناز کا قصد کرے، مستحق جہنم ہے، یوں ہی آدم و یوسف علیہما
 الصلوٰۃ و السلام کے یہاں جو مستقبلین دین کو سمت بتاتا تھا وہ
 بھی بیہیہ اسی آیت سے مسموح ہو گیا، اللہ مشائخ و مزارات کو
 سمت بتانے والا حکم الہی کا مخالف و مستحق نار ہو گیا، جیسے

کوئی ہن سے نکاح کرے، اس سند سے کہ شریعت دوم علیہ الصلوٰۃ
و السلام میں جائز تھا، دافعی علیہا نفسہا یعنی بواقشہ
(۱۳۶) اب وہ یہودہ قیاس کہ "کیا پتروں کا بنا ہوا کعبہ اللہ
خود ہی مردود ہو گیا، نفس قطعی کے مقابل قیاس کا وہ اطمینان ہے
کہ اَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ۝

عرض اول تا آخر تحریر بکر شاہ، وہ خود ہر شخص کو گاہ کہ غیر
خدا کو سجدہ کرنے میں کلام ہے، نہ کہ طرک طوط، کعبہ کی طرف ہر
مسلمان سجدہ کرتا ہے، اور کعبہ کو سجدہ کرے کہ لازماً صحت

نفس (۶۹) فایۃ البیان علمی شرح ہدایہ للعلامۃ الاتقان محل ذلک
بحث سجدہ میں وَمَا يَفْعَلُهُ نَفْسُ الْجَهْلَالِ مِنَ الصُّوْفِيَّةِ بَيْنَ
يَدَيَّ شَيْخِهِمْ تَرَامُ نَفْسُ أَقْبَمُ الْيَدِيعِ فَيَنْهَوْنَ عَنْ ذَلِكَ لَا
مَحَالَةَ سجدہ کہ بعض ہال صوفی اپنے پیر کے سامنے کرتے ہیں نہ حرام
ہے اس سب سے بدرجہت ہے، وہ جہز اس سے باز رکھے جائیں
نفس (۷۰) وجہ امام حافظ الدین محمد بن محمد کردی جلد ۳۳۳
و بَعْدَ عِلْمِ أَنْ مَا يَفْعَلُهُ الْجَهْلَةُ بِطَوَاعَتِهِمْ وَ يُسَمِّدُونَهُ بِأَنَّهُ
كُفْرٌ عَنْهُ نَفْسُ الْمَسَائِدِ وَ كَيْدُهُ عَدُوٌّ أَنْكَلٍ فَلَوْ رَأَوْا عَقْدَ هَا
مَسَاعِدَ يَشْفَعُ فَهُوَ كَايِدٌ وَ إِنَّ أَمْرًا شَفَعَهُ بِهِ وَ دَفَعَنِي بِهِ
مُتَحَفِّسًا لَهُ قَالَ شَيْخُ الْبَيْهَقِيِّ أَيْضًا كَايِدٌ كَانَ قَدْ أَسْلَمَ فِي
عُقُوبَةٍ يَهَا مِنْ مَعْلُومٍ هُوَ أَلَّا سَجْدَهُ كَمَا جَاءَ فِي أَهْلِ سِرِّهِمْ
كَرْتِهِ هِيَ وَرَأْسُهُ بِأَنَّهُ كَاهُ كَسْتِهِ هِيَ، بعض مشائخ کے نزدیک کفر
ہے، وہ نہاد کبیرہ تو بلا جرح ہے، پہا کہ اسے اپنے پیر سے
جائز جانے تو کافر ہے، اور اگر اس کے پیر نے اسے سجدہ کا حکم
کیا، اسے پسند کر کے اس پر راضی ہوا، تو وہ شیخ نجدی خود بھی
کافر ہوا، اگر کسی وہ مسلمان تھا بھی

اقول، یعنی ایسے متکبر خدا فراموش خود پسند اپنے لئے سجدے
کے نواہش مند غالباً شرع سے آزاد ہے قید و بند ہوتے ہیں، یوں تو
آپ ہی کافر ہیں، اور اگر کسی ایسے نے بھی تھے، تو حرام قطعی یعنی
اجہلی کو اچھا جان کر اب ہوسے، وَ التَّيَّابَةُ بِاللهِ تَعَالَى
الْحَصْدُ يَلُو، یہ نفس سجدہ تہمت کے حکم میں مشرک ہیں،
کہ سجدہ اللہ واحد قہار ہی کے لئے ہے، اور اس کے غیر کے لئے
مطلقاً کسی نیت سے ہو، حرام حرام حرام، کبیرہ کبیرہ کبیرہ ۱۰

الْحَمْدُ لِلَّهِ مُحَمَّدًا كَرِيمًا وَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى وَ تَبَارَكَ وَ سَلَّمَ عَلَى
مُسْلِمِينَ وَ مُؤْمِنِينَ وَ إِلَيْهِ وَ صَعْبِهِ تَقَرُّرًا وَ تَقَرُّرًا أَوَّلًا ۝



مجموعہ حاضری و ناظر ہونا
صفت باری تعالیٰ ہے
غیر کو شریک کرنیوالا خارج از اسلام ہے

قرآن و حدیث کا فیصلہ

حکم اللہ تعالیٰ کے معروف متالو نے اسماء الحسنیٰ میں حاضر اور ناظر دونوں نہیں ہیں
لیکن اسماء حسنیٰ میں شہید اور بھیر، شہیدیت و عترت کے دو پاک نام ہیں شہید کے
معنی ہیں حاضر اور بھیر کے معنی ہیں ناظر یعنی دیکھنے والا۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کی طویل روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

یہ روایت ترمذی کے علاوہ ابن ماجہ اور مستدرک حاکم میں بھی ہے۔

حیرت ہے کہ اس کے باوجود پاکستان کے ایک بزرگ یوں دار تحقیق وصیت ہیں۔
”قرآن وحدیث میں کسی جگہ حاضر و ناظر کا لفظ ذات باری تعالیٰ کے لئے وارد
نہیں ہوا۔ نہ سلف صالحین نے اللہ تعالیٰ کے لئے یہ لفظ بولا۔ کوئی شخص قیامت
تک ثابت نہیں کر سکا کہ محراب کرام یا تابعین یا ائمہ مجتہدین نے بھی اللہ تعالیٰ کے لئے
حاضر و ناظر کا لفظ استعمال کیا ہو، ایک اور حقیقت محمدؐ نے ایک قدم ادا گے
برپا کیا اور نکاح دیا۔ ہر جگہ حاضر و ناظر ہونا خدا کی صفت ہرگز نہیں..... خدا کو ہر جگہ میں
ماننا ہی دینی ہے ہر جگہ میں ہو مگر رسول خدا کی شان ہے ایک مقام شرک تو یہ تھا
کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ رسول خدا یا کسی اور کو ہر جگہ حاضر و ناظر مانا جائے۔ اس مقام
پر بعد حاضر کے بعض بزرگوں کو قرار نہ آیا توروہ ایک اور جست لگا کر اس مقام بالا

سے الشہید، حاضر و بالغیر، و انبیاء و ائمہ، شرعاً میں بھی یہی مسئلہ ہیں، لہذا قرآن میں ہے
بعید و یکنے والا جاننے والا، (جلد دوم، اخطاء بعیر) سے مشورۃ، الصبیح ابی الامر العرف -
سے تسکین، انوار کلام سے "جاد الحق و زرق الباق" سے ص ۱۳۱۔

ہم پہنچ گئے کہ خدا حاضر ناظر نہیں خدا کہ ہر جگہ حاضر و موجود یا بتایا ہے دینی ہے۔ دین و ایمان کہ امت تو یہ ہے کہ حاضر و ناظر اور ہر جگہ ہونا رسول خدا ہی کی شان ہے، ہمارا اللہ استغفر اللہ، اللہ استغفر اللہ :-

آئیے کتاب اللہ میں دیکھیں کہ اشدیت العزت ہر جگہ حاضر و موجود اور ناظر و
بصیر ہیں یا نہیں۔

اللہ تعالیٰ ہر چیز پر حاضر و موجود ہیں

إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ

(بجانب اللہ ہر چیز پر مانتھی ہے)

۱۔ اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا بیشک اللہ تعالیٰ ہر چیز پر حاضر ہے۔
 (پارہ ۵، نمبر ۵) (پارہ ۲۲، احزاب ۷۷)
 ۲۔ وَاَنْتَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (پارہ ۷، آخر آمدہ)
 ۳۔ اِنَّ اللّٰهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (پارہ ۱۷، ج ۲-۲۷ سجاد آخری رکوع) ۵
 ۴۔ وَكَانَ اللّٰهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَرَقِيبًا (پارہ ۲۲-۲۷ احزاب، رکوع ۷) ۱
 ۵۔ وَمَا تَكُونُ فِي شَأْبٍ مُّاتُوا
 مِنْهُ مِنْ قُرْبَانٍ ذَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ
 اِلَّا لَكُمْ عَلَيْهِمْ ثُمَّ هُوَ اِذَا يُفِضْنُونَ
 (پارہ ۱۱، یونس ۷۷)
 معروض ہو رہے ہیں۔

یعنی جب نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام قرآن کریم پڑھتے پڑھاتے جوں یا اسی
فردوسی و انتیاری صفت و نشان کے علاوہ کسی حال میں جوں یا کوئی شخص کسی کام کو
شروع کرتا ہے اور اس میں مصروف و مشغول ہو۔ اللہ تعالیٰ اپنی صفت و علم کے اعتبار

ست آغوشم و السجدہ و دعا کرد کہ کا اول رسدہ بروی باوقی تغییر
مست رقیب نجیبی غور گشود و از بگری گریه و از انکسالت القرآن سلمه برسم لفظ رقیب

سے وہاں نہ ضرور فوت ہو سکتے ہیں۔

- ۱۔ وَاللّٰهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ ۱۰
۲۔ لَمْ يَلَمْزْ اَللّٰهُ شَيْعِيْدًا عَلٰی مَا يَفْعَلُوْنَ ۱۱
۳۔ اِسْرَآءِیْلَ ۱۲

اِسْرَآءِیْلَ ۱۲

وَهُوَ مَعَكُمْ اَيْنَ مَا كُنْتُمْ

- ۱۔ وَهُوَ مَعَكُمْ اَيْنَ مَا كُنْتُمْ
۲۔ مَا يَكُوْنُ مِنْ شَيْءٍ اِلَّا
هُوَ سَرِيعٌ مِّنْهُ ۚ وَلاَ حَسْبُ الْاَلٰهُوْ
مَا دُسِمَتْهُ ۚ وَلاَ اَدْنٰی مِنْ ذٰلِكَ
اَلْاَلٰهَ ۚ هُوَ مَعَكُمْ اَيْنَ مَا كُنْتُمْ
يَوْمَ الْقِيٰمَةِ ۚ سُبْحٰنَ
اَللّٰهِ بَعْدَ سُبْحٰنِهِ ۚ وَلاَ يَكُوْنُ
اِنَّ كُوْنِيَا مَعَكُمْ اَيْنَ مَا كُنْتُمْ
۳۔ لَمْ يَلَمْزْ اَللّٰهُ شَيْعِيْدًا عَلٰی مَا يَفْعَلُوْنَ
۴۔ اِسْرَآءِیْلَ ۱۲
۵۔ وَهُوَ مَعَكُمْ اَيْنَ مَا كُنْتُمْ
۶۔ مَا يَكُوْنُ مِنْ شَيْءٍ اِلَّا
هُوَ سَرِيعٌ مِّنْهُ ۚ وَلاَ حَسْبُ الْاَلٰهُوْ
مَا دُسِمَتْهُ ۚ وَلاَ اَدْنٰی مِنْ ذٰلِكَ
اَلْاَلٰهَ ۚ هُوَ مَعَكُمْ اَيْنَ مَا كُنْتُمْ
يَوْمَ الْقِيٰمَةِ ۚ سُبْحٰنَ
اَللّٰهِ بَعْدَ سُبْحٰنِهِ ۚ وَلاَ يَكُوْنُ
اِنَّ كُوْنِيَا مَعَكُمْ اَيْنَ مَا كُنْتُمْ

کوئی خفیہ سے خفیہ تبلیس و مشورہ ہو۔ سرگوشی جو مردی کو ہو یا راست کو، اگرچہ اپنے علم محبط کے اعتبار سے وہاں موجود ہوتے ہیں۔ اگر تین آدمی خفیہ سرگوشی کرتے ہیں تو چوتھا خدا وہاں موجود ہوتا ہے اگر پانچ آدمی چھپ کر کوئی مشورہ کر رہے ہیں تو ان کے ساتھ چھٹا خدا موجود ہوتا ہے پھر خواہ تین سے کم ایک یا دو ہوں یا پانچ سے زیادہ چھ سات بارس، بیس جتنے بھی ہوں۔ اور جہاں کہیں ہوں اور جس حال

ہوں اللہ تعالیٰ اپنی صفت علم سے ان کے ساتھ ہے وہ اللہ سے نہیں چھپ سکتے

اللہ ناظر و بصیر ہے انداز ۲

وَاللّٰهُ بَصِيْرٌ بِالْعِبَادِ

- ۱۔ وَاللّٰهُ بَصِيْرٌ بِالْعِبَادِ
۲۔ اِنَّ اَللّٰهَ كَانَ بَصِيْرًا
۳۔ فَاتَمَرُظْ اَمْرًا
۴۔ اِنَّ اَللّٰهَ يَسْمَعُ سِرَّكُمْ
۵۔ وَاللّٰهُ يَسْمَعُ سِرَّكُمْ
۶۔ اِنَّ اَللّٰهَ يَسْمَعُ سِرَّكُمْ
۷۔ اِنَّ اَللّٰهَ يَسْمَعُ سِرَّكُمْ
۸۔ اِنَّ اَللّٰهَ يَسْمَعُ سِرَّكُمْ
۹۔ اِنَّ اَللّٰهَ يَسْمَعُ سِرَّكُمْ
۱۰۔ اِنَّ اَللّٰهَ يَسْمَعُ سِرَّكُمْ
۱۱۔ اِنَّ اَللّٰهَ يَسْمَعُ سِرَّكُمْ
۱۲۔ اِنَّ اَللّٰهَ يَسْمَعُ سِرَّكُمْ

اللہ سمیع و بصیر ہے

انداز ۲

اِنَّ اَللّٰهَ سَمِيْعٌ بَصِيْرٌ

- ۱۔ اِنَّ اَللّٰهَ كَانَ سَمِيْعًا بَصِيْرًا
۲۔ اِنَّ اَللّٰهَ كَانَ سَمِيْعًا بَصِيْرًا
۳۔ اِنَّ اَللّٰهَ كَانَ سَمِيْعًا بَصِيْرًا
۴۔ اِنَّ اَللّٰهَ كَانَ سَمِيْعًا بَصِيْرًا
۵۔ اِنَّ اَللّٰهَ كَانَ سَمِيْعًا بَصِيْرًا
۶۔ اِنَّ اَللّٰهَ كَانَ سَمِيْعًا بَصِيْرًا
۷۔ اِنَّ اَللّٰهَ كَانَ سَمِيْعًا بَصِيْرًا
۸۔ اِنَّ اَللّٰهَ كَانَ سَمِيْعًا بَصِيْرًا
۹۔ اِنَّ اَللّٰهَ كَانَ سَمِيْعًا بَصِيْرًا
۱۰۔ اِنَّ اَللّٰهَ كَانَ سَمِيْعًا بَصِيْرًا
۱۱۔ اِنَّ اَللّٰهَ كَانَ سَمِيْعًا بَصِيْرًا
۱۲۔ اِنَّ اَللّٰهَ كَانَ سَمِيْعًا بَصِيْرًا

- ۱۔ اِنَّ اللّٰهَ سَمِيعٌ قَرِيبٌ (آل عمران ۴۰، مجادلہ ۱) ۴ بار
- ۲۔ اِنَّ اللّٰهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ (نور ۲۵) ۴ بار

اللہ سميع و قریب ہے، بلکہ اقرب ہے

انداز ۱

اِنَّهٗ سَمِيعٌ قَرِيبٌ

- ۱۔ اِنَّهٗ سَمِيعٌ قَرِيبٌ (سبا ۷۲) بیشک وہ سب کو سننے والا ہے نزدیک۔ ۱ بار
- ۲۔ وَنَحْنُ اقْرَبُ اِلَيْهِ مِنْ حُلِيِّ الْوَرِيدِ (نور ۲۶) ۲ بار

اللہ تعالیٰ سمیع و عظیم ہیں | انداز ۲

اِنَّ اللّٰهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ

- ۱۔ اِنَّكَ اَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (بقرہ ۱۵۵، آل عمران ۴۷) ۲ بار
- ۲۔ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (بقرہ ۱۷۴، النام ۷۷، مکتوبات ۱۷۴) ۴ بار
- ۳۔ اِنَّ اللّٰهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (بقرہ ۲۲۵، حجرات ۷، آل بقرہ ۷۷) ۵ بار
- ۴۔ سَوَاقِلُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (بقرہ ۲۸۵، بقرہ ۳۳۵، آل عمران ۴۷) ۵ بار
- ۵۔ اِنَّهٗ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (یوسف ۴۷، شوریٰ ۱۱، اذقان ۷، اول ۷) ۸ بار
- ۶۔ وَكَانَ اللّٰهُ سَمِيعًا عَلِيمًا (نساء ۷۱) ۷ بار

۱۔ اِنَّهٗ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (یوسف ۴۷، شوریٰ ۱۱، اذقان ۷، اول ۷) ۸ بار

۲۔ وَكَانَ اللّٰهُ سَمِيعًا عَلِيمًا (نساء ۷۱) ۷ بار

۳۔ اِنَّهٗ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (یوسف ۴۷، شوریٰ ۱۱، اذقان ۷، اول ۷) ۸ بار

۴۔ وَكَانَ اللّٰهُ سَمِيعًا عَلِيمًا (نساء ۷۱) ۷ بار

یاد رکھیے! اور کسی نہ بھولنے کیلئے اللہ تعالیٰ کا ہر جگہ حاضر و ناظر ہونا شہید و بصیر ہونا ہر وقت ہر کسی کے ساتھ ہونا، سمیع و قریب ہونا یہ سب صفتِ علم کے اعتبار سے ہے۔ در ذراتِ الہی تو جسم و جسم سے پاک ہے۔ ذراتِ پاک رب العزت کا تو دارِ ملک ہی انسانی عقل و فہم سے دراد الوداد ہے۔ اللہ تعالیٰ کی معرفت اس کی صفات ہی کے ذریعہ ہے اور اللہ کا ہر جگہ حاضر و موجود ہونا ہر وقت ہر کسی کے ساتھ ہونا ہر کسی کو دیکھنا ہر ایک کی سننا یہ سب صفتِ علم کی بنا پر ہے۔ چنانچہ عموماً ایسی آیات کے ساتھ صفتِ علم مذکور ہے۔

اللہ تعالیٰ سب کی دعا سنتے اور قبول کرتے ہیں۔

اِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُّجِيبٌ

- ۱۔ اِذَا سَاَلَكَ بِمَا دَعَاۤیَ عَنۡیْ یَّاقَیُّ قَرِیْبٌ اُجِیْبُ نَفۡوۃَ الدَّاعِیۡ اِذَا دَعَاۤیَ رَسُوۡدَہٗ فَرُوۡا وَکُوۡرَہٗ (۳۳) ۱ بار
- ۲۔ اِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُّجِيبٌ (زمرہ ۷۷) ۱ بار
- ۳۔ اِنَّكَ سَمِيعٌ الدَّعَاۤیَ (آل عمران ۴۷) ۲ بار

۱۔ اِنَّكَ سَمِيعٌ الدَّعَاۤیَ (آل عمران ۴۷) ۲ بار

۲۔ اِنَّكَ سَمِيعٌ الدَّعَاۤیَ (آل عمران ۴۷) ۲ بار

۳۔ اِنَّكَ سَمِيعٌ الدَّعَاۤیَ (آل عمران ۴۷) ۲ بار

ایک بار بھی ذکر نہیں ہے۔

کتاب اللہ کے بعد سنت رسولؐ سے بھی یہی مضمون ثابت
سنت رسولؐ اور یہی حقیقت واضح ہے۔ ملاحظہ ہو۔

اللہ تعالیٰ بکس و بصیر ہر کسی کے ساتھ اور قریب اقرب ہیں | ابو موسیٰ
اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم ایک سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے ساتھ تھے، لوگ زور کی آواز سے تجھیریں کہتے تھے آپ نے ارشاد فرمایا۔
اے لوگو! تم اس کو نہیں دیکھتے جو پہرہ اور عاٹب ہو۔

اَللّٰهُمَّ تَدْعُوْنَ مِنْ عِبَادِكَ اَقْرَبَ
مَعْلَمَكَ وَالَّذِي تَدْعُوْنَ تَهْتِفُ اَقْرَبُ
بِىْ اَعْدَاكَ مِنْ عَتَقِ رَاجِلَتِهِ۔
تم تو اس خدا کو پکارتے ہو جو سُننے والا
دیکھنے والا ہے، اور جو تمہارے ساتھ ہے
اور تم سے تمہارے اونٹ کی گردن
سے بھی زیادہ قریب ہے۔

سبحان اللہ اور جنوں آیات قرآنی میں جن صفات ربانی کو واضح فرمایا گیا ہے۔ ایک ہی ارشاد نبویؐ میں ان تمام صفات کو اجمالی طور پر بیان کر دیا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہر جگہ ہر کسی کے ساتھ حاضر و موجود ہے (اَلْهُوَ مَعَكُمْ) قریب و اقرب ہے، اور سوار کے نزدیک و قریب سب چیزوں سے زیادہ اقرب اور نٹ لکھوٹے وغیرہ سواری کی گردن جوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنے بندے سے اس سواری کی گردن سے بھی زیادہ قریب ہیں۔ اور پھر یہ عجیب و غریب ارشاد فرمایا ہے۔

اللہ تعالیٰ ہر کسی کے ساتھ ہے خواہ کوئی کہیں ہو | حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ

یارسولی اللہ! کسی شخص کا اپنے نفس کو پاک کرنے کا کیا طریقہ ہے؟ فرمایا۔ اس بات کا یقین ہو کہ انسان جس بجز بھی ہو اللہ اس کا۔ ہوا البزازی سنہ۔

کے ساتھ ہے

الحمد لله الذي جعل في كل شيء رشداً والهدى إلى صراط مستقيم

حضرت عبادہ بن ثمامت سے روایت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔
 اِنَّ اَفْضَلَ الْاِيْمَانِ اَنْ
 تَعْلَمَ اَنَّ اللّٰهَ مَعَكَ خَيْشُمَا كُنْتَ
 سب سے افضل ایمان یہ ہے کہ تو اس
 بات کا یقین رکھے کہ بلاشبہ اللہ تعالیٰ
 تیرے ساتھ ہے۔ تو جہاں بھی ہو۔
 رواہ الطبرانی۔

انسان کے ایمان کا درجہ کمال اور اس کے ترکیز نفس کا انتہا یہ ہے کہ وہ جہاں کہیں بھی ہو۔ اللہ تعالیٰ کو اپنے ساتھ حاضر و محو بدینین کرے۔

اور یہ حضور و شہود کی صفت خاص اللہ تعالیٰ کی شان ہے۔ اور کس کی نذیر صفت ہے نشان۔ اور تو اور! محبوب رب العالمین سید المرسلین خود اپنی ذات اقدس کیلئے بھی اس ہر جگہ حاضر و مآجود ہونے کی نفی فرما رہے ہیں اور یہ صفت اللہ تعالیٰ ہی کے لئے خاص فرما رہے ہیں۔

حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تشریف لجاتے وقت فرمایا کرتے تھے:-

اَللّٰهُمَّ اَنْتَ الصَّاحِبُ فِي السَّفَرِ | اے اللہ تو سفر میں میرا ساتھی ہے اور
وَالْحَقِيقَةُ فِي الْاَهْلِ | اہل روایات کا امام ہے !

قرآن کریم کی ہمہ نصوص کے بعد نصف و تہیٰ کے قریب ارشاد است
 ﴿فَلَا تَحْزَنْ﴾ رسولؐ میں گویا کتاب و سنت کی کل تو اے نصوص قطعیہ سے نہایت پاک
 رب العزت کا حاضر و ناظر، یسوع و بصیر ہر جگہ ہر کسی کے ساتھ موجود اور قریب و اقرب
 ہونے کا اثبات ہے۔

ہر جگہ حاضر و ناظر، سمیع و بصیر اور عالم کل ہونے کی
وجہ و علت !

سوال یہ ہے کہ اشرف العزت جو اس طرح ہر یک حاضر و موجود اور ناظر و بصیر
 شد از جانب اللہ (جل و جلال) حدیث ۵۸۵
 ۲۸۵ میں مذکور ہے (۱) باب الدعواتی الاوقات

یا عالم و خیر میں تو کس لئے؟ اللہ تعالیٰ نے ہر جگہ اپنے مافروضہ ناظر اور موجود ہونے یا ہر کسی کے ہر عمل و حرکت پر نگاہ رکھنے پر غنی راز پر پوشیدہ صید بکری کی بات نہ کہہ سے با علم و با خبر ہونے کی وجہ یہ بیان فرمائی ہے کہ قیامت کے دن ہم نے حساب جویت ہے تو ہم ہر مجرم کو اس کے اعمال کی خبر دیں گے۔ اسے جہنم میں گئے کہ تو نے فلاں جگہ فلاں وقت غلوت یا جلوت میں یہ کام کیا تھا۔ یا یہ باہم خفیہ مشورہ کیا تھا۔ یا اپنے دل و دماغ میں یہ منصوبہ تیار کیا تھا۔ تو جو یحییٰ اللہ کان علی کل شیء حسیباً سورہ نسا رکوع ۱۱۔ رحیب اللہ تعالیٰ ہر چیز کا سبب لینے والا ہے اس لئے اس کا علم کامل اور بیحد و محیط ہے اور وہ اپنی اسی منصبیہ علم کے اعتبار سے ہر وقت ہر جگہ ہر کسی کے ساتھ موجود و حاضر ہے اس کی تمام رکات و سکنت اور اس کے تمام افعال و اعمال کا ناظر ہے اور قیامت میں اپنے اس وسیع و غیر محدود علم اور اپنے حضور و شہود کی بناء پر ہر شخص سے حساب لے گا۔ اور اسے جزا یا سزا دے گا۔

چنانچہ اللہ تعالیٰ نے بہت زیادہ مقامات پر اسی حقیقت کو بیان فرمایا ہے مثلاً
۱۔ اِنَّ الدِّينَ اَمْنٌ وَّ الدِّينَ هَادٍ وَّ الدِّينَ النَّصَاحِي
وَالْمُجْرِمِينَ وَالَّذِينَ اشْرَكُوا اِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ بَيْنَهُمْ وَاُولَئِكَ يَكْفُرُونَ
۲۔ عَالِمِ الْغَيْبِ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ
مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمٰوٰتِ وَلَا فِي
الْاَرْضِ وَلَا اَصْغَرُ مِنْ خَالِكٍ وَلَا
اَكْبَرُ اِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ

تمام مذاہب اور سب فرقوں کا فیصلہ قیامت کے دن ہوگا سب کے حالات و احوال و مقام اللہ تعالیٰ کے سامنے ہیں اللہ تعالیٰ ہر چیز سے بخوبی واقف و آگاہ ہیں اس لئے وہ سب کو ان کے کردار کے مطابق مناسب ٹھکانے پر پہنچا دیں گے
۳۔ عَالِمِ الْغَيْبِ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ
مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمٰوٰتِ وَلَا فِي
الْاَرْضِ وَلَا اَصْغَرُ مِنْ خَالِكٍ وَلَا
اَكْبَرُ اِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ

موجود ہے تاکہ جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے نیک کام کئے انہیں (پہنچا) بدلہ دے ان کے لئے مغفرت اور رحمت میں رحمت کی رحمتی ہے اور جنہوں نے ہماری آیتوں کے متعلق ہرگز کی کوشش کی تھی ان کے لئے سخت دردناک عذاب ہوگا۔

تو اللہ رب العزت کا علم غیب یا علم کل بسیط و محیط اس لئے ہے تاکہ انہیں کو جزائے خیر دے انہیں جنت عطا فرمائے اور کفار و مشرکین کو سخت سزا دے انہیں جہنم کے دردناک عذاب میں مبتلا کرے۔

۳۔ عَلَّمَ الْقُرْآنَ کَرِیْمٌ مِّنْ مَّیْمُوْنَ مَقَامَاتِ بِرَبِّیْ بَارِئٌ مِّثْلَ سُوْرَةِ الْاَنَامِ مِّنْ دَعْوَانَا مَعْلَمُ الْغَیْبِ۔ سے اپنے لئے علم کل اور علم بسیط و علم محیط کا اثبات فرما کر ارشاد فرماتے ہیں۔

ثُمَّ اَلَمْ تَرْجِعْهُمْ ثُمَّ نَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ دَیْمٌ اَلَمْ تَعْلَمْ مِمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ

پھر اس کی طرف لوٹے جاؤ گے جو پوشیدہ اور ظاہر سب کا جاننے والا ہے پھر وہ تم کو بتلا دیگا جو جو کچھ تم کرتے تھے

ثُمَّ اَلَمْ تَرْجِعْهُمْ ثُمَّ نَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ

پھر اس کی طرف لوٹے جاؤ گے جو پوشیدہ اور ظاہر سب کا جاننے والا ہے پھر وہ تم کو بتلا دیگا جو جو کچھ تم کرتے تھے

مزد و مزد دہوں، تو لازمی طور پر یہ سوال پیدا ہو گا کہ آخر ماسٹر صاحب کو کھڑے سے اور رائل کی دیکھیں صاحب کو کھڑے اور سرجم ٹی کی یا کسان کو ہزاروں مزدوروں یا ڈھیروں مام مال کی اور کاغذ دار کو کیلوں، ہوں یا شریخروں کی آخر ضرورت کیا ہے؟

کتاب و سنت میں اس اصول کی رعایت اور شریعت مطہرہ میں بھی اس اصول کی رعایت کی گئی ہے۔ مثلاً:-

۱۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے قیامت کے متعلق سوال کیا گیا تو رب العزت نے ارشاد فرمایا:-

سَسْأَلُكَ عَنِ الشَّاعَةِ أَيَّانَ تَخْرُجُ
فَيَقُومُ أَمَّتُ مِنْ دَوْلَاهَا أَمْ رُبَّتْ
مِنْهَا هَآءِ إِنَّمَا أَمَّتْ مُسَدِّدٌ مِّنْ
يَحْشُرُهَا ۝ ۱۰۰۰ ۝ ۱۰۰۰ ۝ ۱۰۰۰
لوگ آپ سے قیامت کے متعلق پوچھتے ہیں کہ اس کا وقوع کب ہو گا؟ اس کے بیان کرنے سے آپ کا کیا تعلق؟ اس کے علم کی تعیین کا مدد صرف آپ کے رب کی طرف ہے۔ اور آپ تو صرف ایسے شخص کو ڈرانے والے ہیں جو اس سے ڈرتا ہو۔

قیامت کب ہوگی، یہ صرف خدا جانتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کام تو صرف قیامت کی خبر شناسا کر لوگوں کو ڈرانا ہے۔ جب آپ کا کام صرف ڈرانا ہے تو اس کے وقوع کے وقت کے بیان سے آپ کا کیا تعلق؟ یہ حضرت عجم الامت مولانا شرف علی عثمانوی رحمہ اللہ کا ترجمہ ہے اور حضرت شیخ الہند مولانا محمود الحسن رحمہ اللہ ترجمہ کرتے ہیں، یہ ترجمہ کو کیا کام اس کے ذکر سے:-

دوسرے مقام پر ارشاد فرمایا:-
۲۔ وَتَقُولُونَ مَتَىٰ هَٰذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ ۱۰۰۰ ۝ ۱۰۰۰ ۝ ۱۰۰۰
اور وہ کہتے ہیں کہ یہ وعدہ قیامت کب ہو گا؟ اگر تم سچے ہو، آپ کہہ دیجئے کہ ہم تو خدا ہی کو ہے، دریں تو محض صاف صاف ڈرانے والا ہوں۔

اور ڈرانے والے کو قیامت کے وقوع کے وقت سے کیا بحث؟

ایک اور مقام پر اس اصول کی رعایت ملاحظہ ہو:- فرمایا:-

۳۔ وَمَا عَلَّمْتُمُ الشُّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ ۚ إِنَّ هَٰذَا كَذِبٌ وَّفَرَاغٌ جَبِينٌ
لَّيْسَ بَرٍّ مِّنْ كَانٍ حَيًّا وَيُحْيِي الْقَوْلَ فَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ لَئِنْ سَأَلْتُمْ لَئِنْ سَأَلْتُمْ لَئِنْ سَأَلْتُمْ
اور ہم نے آپ کو شاعری کا علم نہیں دیا اور یہ آپ کے لائق نہیں، یہ تو محض صحت ہے اور قرآن ہے صاف آنا کہ اس شخص کو ڈرانے جو زندہ ہو اور کافروں پر۔

الوام ثابت ہو۔
۱۵

۱۔ قدر رب العزت نے اپنے محبوب رسول کو شعر و شاعری کا علم نہیں دیا کیونکہ شعر و شاعری آپ کے منصب جلیل کے لائق نہ تھی، آپ کو قرآن دیا جو نبوت سے بھرپور ہے اور لازمی تعلیمات سے معمور تاکہ حضرت کے قرآن پڑھ کر ڈرانے سے وہ لوگ جن کے دل و دماغ میں ابھی زندگی کی راسخ باقی ہے وہ اللہ سے ڈریں اور کافروں منکروں پر بخت تمام ہو جائے۔ ... تو نبی کے منصب جلیل و مقام عظیم کے شایاں قرآن ہے نہ کہ شعر، اس لئے آپ کو شعر نہیں سکھایا، قرآن دیا۔

۲۔ اسی طرح جب مشرکین کو نے لفظوں فرمائیں کہیں:-
وَمَا كُنَّا لَنُؤْمِنَ بِكَ كَحَتَّىٰ تَفْجُرَ
لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا ۝ ۱۰۰۰ ۝ ۱۰۰۰ ۝ ۱۰۰۰
اور انہوں نے کہا کہ ہم آپ پر سرگرمیاں نہ لائیں گے یہاں تک کہ آپ ہمارے لئے سر زمین (زمین) سے ایک چشمہ جاری کر دیں۔

۳۔ آپ کو حکم ہوا:-
فَلْيُحْيِي الْقَوْلَ فَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ لَئِنْ سَأَلْتُمْ لَئِنْ سَأَلْتُمْ لَئِنْ سَأَلْتُمْ
آپ کہہ دیجئے، سبحان اللہ! میں بجز اس کے کہ ایک آدمی ہوں۔ پیغام پہنچانے والا۔ اور کیا ہوں!

۱۵۔ دل اسدائیں ۱۵
یہی میں تو، ایک آدمی ہوں چشمہ پیغمبر کو کسی فرمائش پوری کرنے کا اختیار کہاں، میرا کام تو اللہ کا پیغام پہنچانا ہے نہ ہمارا یہ فرمائشیں پوری کرنا میرا کام نہیں۔

نبی کریم کے لئے علم غیب یا حاضر ناظر ہونے کی ضرورت کیا ہے؟

اس صوں کی روشنی میں جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا منصب و مقام اطلاع و مدار ہے کہ ہم پوچھ سکتے ہیں کہ آپ کے لئے علم غیب، ہر جگہ حاضر و ناظر ہونے کی کیا

ضرورت ہے، اللہ رب العزت تو عالم الغیب، عالم ملک اور برزخ حاضر و ہبید
ماوراء ہبید اور ہر جگہ ہر وقت ہر کسی کے ساتھ تو اس لئے ہیں کہ انہوں نے کل اپنی
ہندوں کا حساب لینا ہے اور انہیں ان کے کرتوتوں سے آگاہ کرنا ہے لیکن رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تو حساب سے کوئی تعلق نہیں لہذا علم بیسوط و محیطہ اور مانتہ و مانتہ
جوتے سے آپ کا کیا کام؟

اللہ کی شان اور نبی کا مقام | اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاں اپنی صفات و
علم اور شہود و حضور کو پورے قرآن میں جیسوں
جی بیان فرمایا ہے اور اپنے رسولوں کا منصب و مقام بھی متعدد مقامات پر ارشاد
فرمایا ہے وہاں چند مواقع پر اپنی شان اور اپنے رسول مقبول کا مقام و منصب ایک
ساتھ بھی بیان فرمادیا ہے۔ ارشاد فرمایا۔

۱۔ **يَا أَيُّهَا رَسُولُ اللَّهِ** | پس آپ کے ذمہ تو صرف (احکام کا)
انحصار۔ دہ ۳۔ سورہ رعد
اسی طرح ارشاد فرمایا۔

۲۔ **قَدْ كُنَّا أَتَمَّ الْأُنْثَىٰ** | اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم
توئی دیکھو، قیامت کے دن ہم تم پر
الاکتہ۔ اے الکتہ! اے الکتہ! اے الکتہ!
اے الکتہ! اے الکتہ! اے الکتہ! اے الکتہ!
پھر ان سے حساب لینا ہمارا کام ہے۔

تو اللہ کے رسول تو صرف تذکرہ و تبلیغ ہیں۔ تذکرہ و تبلیغ اور بلاغ و نصیحت
کے بعد آپ کی ذمہ داری ختم ہے۔ آگے اگر کوئی ہدایت قبول نہیں کرے گا۔ مواض
ور و گردانی اور کفر و انکار کرے گا تو اسے آلی کار بارگاہ رب العزت میں پیش ہونا
ہے اور اس سے حساب لینا اور اسے اس کے اعمال کے مطابق جزا سزا دینا یہ اللہ
تعالیٰ کا کام ہے۔ تو رسول خدا کو اپنے منصب کے پیش نظر علم طیب یا مانتہ مانتہ
کی کوئی ضرورت نہیں۔ ہر جگہ حاضر و موجود ہونا باعتبار منصب علم، یہ اللہ کی صفت

ہے تاکہ لوگوں کو قیامت کے دن ان کے کرتوتوں سے آگاہ کر سکیں۔ اور حساب کمر
وقت انہیں بتلا اور بتلا سکیں کہ فلاں جگہ فلاں وقت تم نے یہ کام کیا تھا یا یہ بات
کی تھی، یا دل میں یہ منصوبہ بنادھا تھا۔

ایک اور مقام پر اس حقیقت کو نہایت تفصیل سے بیان فرمایا ہے۔ اور اپنی
شان علم کل اور مقام فصل و حساب کے ساتھ اپنے رسول و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا
منصب انذار و بلاغ ارشاد فرمایا ہے۔ فرمایا۔

۳۔ **يَوْمَ هُمْ بَايَرُونَ** | لا تخفى
على الله منهم شيء | طيس الملك
المؤمنه لله الواحد القهار
اليوم تجزي كل نفس بما كسبت
لا ظلم اليوم | ان الله سيرفع الحسا
واذذرهم يَوْمَ الْاِذْيَةِ | اذ الفل
كذى الحاسر | كا لظلم
من محمد ولا شفع يطاع | تعلو
حمايه | لا عين وما تحق الصد
والله لا يخفى بالحق | والدن
من ذوقه لا يخفى بشي | ان الله
هو السميع البصير | ۲۴۔ سورہ ع

جس کا کہنا مانا جائے اللہ تعالیٰ آنکھوں کی چوری کو جانتا ہے بلکہ ان باتوں کو بھی جو
بینوں میں پوشیدہ ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ انصاف سے فیصلہ کرے گا۔ اور اللہ کے
سوا جس کو یہ لوگ پکارتے ہیں، وہ کسی طرح کا بھی فیصلہ نہیں کر سکتے، کیونکہ اللہ ہی
سب کچھ سنتے والا اور سب کچھ دیکھنے والا ہے۔

رسول کا منصب انذار ہے۔ اللہ کے رسول کا کام لوگوں کو قیامت کے ہونا ک
من سے ڈرانا ہے۔ باقی اس دن حکومت و بادشاہی اللہ ہی کی ہوگی۔ حساب اللہ تعالیٰ
لیں گے، وہ پورے انصاف اور حق و عدل کے ساتھ فیصلہ کریں گے کیونکہ آنکھوں

فی خیانت اور دلوں کے پوشیدہ راز تک کو جانتے ہیں۔ لہذا کسی پر ظلم نہیں ہوگا حق کے ساتھ اللہ تعالیٰ فیصلہ فرمائیں گے، کیونکہ وہ سب کچھ سننے والے اور دیکھنے والے ہیں۔ اور صحیح فیصلہ وہی کر سکتا ہے جو حقیقت حال کو جانتے والا ہو۔

اللہ رب العزت جو عالم انیب، عالم اکل اور مسیح و بصیر اور عظیم باطنی الصدوق اور بد نظری تک کو جانتے والے ہیں۔ تو اس لئے کہ وہ سریع الحساب ہیں اور قیامت کے دن اپنے علم وسیع و بصیر کی بناء پر جتنی واقعات کے ساتھ فیصلہ کرنے والے ہیں باقی رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم جن کا کام صرف لوگوں کو قیامت سے ڈرانا اور اللہ کا دین اور حکم پہنچانا ہے۔ آپ کو ظلم غیب یا علم کل یا مسیح و بصیر ہونے یا حاضر و ناظر ہونے کی کیا ضرورت ہے؟ ارشاد فرمایا۔

فَلَنَسْتَلَنَّ اَلَّذِیْنَ اُذِیْبُوا بِہِمْ
وَلَنَسْتَلَنَّ اَکْثَرَ سَلْبِیْنَ ۚ وَلَنَقْضَنَّ
عَبْدِیْہُمْ بِعِلْمِہٖ مَا کَانُوا یَعْتَیْبُیْنَ ۚ
پارہ ۸۔ احزاب، رکوع ۱۰۱
کریں گے اور ہم غائب نہیں رہتے۔

اللہ تعالیٰ سے کسی کا اچھا بڑا تعلق و کثیر عمل محض نہیں، وہ اپنے علم مجبوت کی بناء پر ذرہ ذرہ سے خبردار ہیں، وہ ہر جگہ باعتبار اپنے علم کے ہر جگہ ہر آن حاضر ہیں، کہیں سے بھی کسی غائب نہیں، لہذا سب کے ظاہری باطنی احوال اور بچے بڑے اعمال انہیں قیامت میں بتا کر ان کا فیصلہ کریں گے۔

تو علم کل، علم غیب، علم محیط اور ہر جگہ حاضر و ناظر ہونا یہ دو مقتضات اللہ رب العزت کی ہیں جن کے موافق قیامت میں وہ اپنے بندوں کا فیصلہ کریں گے۔

ایک اور مقام پر ارشاد فرمایا کہ لوگوں کے کردار و اعمال سے نبی کریم کو کوئی سروکار نہیں، ان کا فیصلہ اللہ کے حوالے ہے وہ قیامت میں ان سے خود بات کریں گے۔

اِنَّ الَّذِیْنَ نَزَّلُوْا مِنْہُمْ ذِکْرًا لَّوْا
یَسْبَحُوْنَ اَلْحَمْدَ لِلّٰہِ فِیْ شَیْءٍ ۙ وَ اَلْحَمْدُ
بیشک جن لوگوں نے، اپنے دین کو جوڑ دیا اور بہت سے فرائض ہو گئے

۱۔ اِنَّمَا اَمْرُ اللّٰہِ اَنْ یَّخْتَارَ
مَنْ یَّشَآءُ لَیْسَ لَکُمْ فِیْہِ اَمْرٌ شَیْءٌ
پارہ ۸۔ انعام، ۲، خسری، رکوع ۱
آپ کو ان سے کوئی تعلق نہیں، بس ان کا کام اللہ کے حوالے ہے، پھر وہ ان کو چاہے دیں گے جو کچھ وہ کرتے تھے۔

آخرت اور حساب سے قطع نظر خالق اور رازق ہونے شانِ خلاقی و رزاقی کی صفت کے تقاضے سے بھی اللہ رب العزت کو اپنی مخلوق کا علم کل ہونا ضروری ہے۔ چنانچہ ارشاد فرماتے ہیں۔

۱۔ خَلَقَ کُلَّ شَیْءٍ ۚ وَ هُوَ یَعْلَمُ سِرُّہُمْ
عَبْدِیْہُمْ ۚ پارہ ۸۔ انعام ۵، ۱۳
۲۔ دوسری جگہ فرمایا۔

وَهُوَ یَعْلَمُ سِرُّہُمْ ۚ (پہلی آیت)
ایک کھڑی والا جانتا ہے کہ میں نے آج اتنے گز کپڑا بنایا ہے۔ ایک کھار جانتا ہے کہ میں نے اتنے گھر بنائے اور اتنے لوگ تیار کئے ہیں۔ میرے بچے میں اتنے برتن ہیں۔ ایک لوہار جانتا ہے کہ میں نے کل اتنے توڑے بنائے تھے اور آج اتنی کھاریاں تیار کی ہیں، ترکھان جانتا ہے کہ میں نے اتنے پتنگ بنائے ہیں اور اتنی کرسیاں تیار کی ہیں۔ تو خلاق اعظم کو کیسے ہر چیز کا علم کل نہ ہو جس نے ہر چیز کی تخلیق فرمائی ہے۔

۲۔ وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ وَ نَعْلَمُ
مَا نُوَسْوِسُ بِہٖ نَفْسُہٗ ۚ پارہ ۹۔ ق
۳۔ اَلَا یَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ ۚ وَ هُوَ
الطَّیِّفُ الْخَبِیْرُ ۚ پارہ ۹۔ تک
اور بیشک ہم نے انسان کو پیدا کیا اور اس کے دل میں جو خیالات آتے ہیں ہم وہ جانتے ہیں۔ کیا جس نے پیدا کیا وہ نہ جانے گا۔ اور وہ باریک ہیں اور باخبر ہے۔

اللہ تعالیٰ ایک تو خالق، پھر باریک ہیں اور پورے خبردار، پھر وہ نہ اپنی مخلوق کے حالات جانیں تو اور کون جانتے؟

۵۔ وَ مَا مِنْ دَآبَّةٍ فِی الْاَرْضِ
اِلَّا عَلٰی اللّٰہِ رِزْقُہَا ۚ وَ نَعْلَمُ مُسْتَقَرَّہَا
اور کوئی جاندار روئے زمین پر چلنے والا ایسا نہیں کہ اس کی روزی اللہ کے ہاتھ

وَمُسْتَوْدَعًا كُلِّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿۱۵۲﴾

ترجمہ: اور وہ ہر ایک کی قرار گاہ اور
چند روزوں پہنچنے کی جگہ جو جانتا ہے اس
دعا کا پادہ ۱۵۲

جیز میں کتاب میں ہیں۔
جب ٹھیکیدار نے فوج کو راشن وغیرہ بتایا کرتا ہے تو اسے معلوم ہونا چاہیے
کہ آج فوج کا پڑاؤ کہاں ہے؟ کیا کس جگہ قیام ہے؟ اور یہاں سے کون کون کے
بعد چھپے پھر کی چائے کہاں پینی ہے اور رات کا کھانا کہاں کھاتا ہے۔

تو اللہ رب العزت نے اپنی مخلوق کو جو رزق دینا ہے۔ تو اسے اپنی مخلوق کے
متعلق بسیط و کل علم کیسے نہ ہو کہ۔ فوق الافلاک ہے۔ یا تحت الارض! یا ان کے
درمیان! پھر پانی میں سے یا ہوا میں! تھوڑے اندر ہے یا آگ میں۔ جہاں بھی جو مخلوق
ہے۔ اس کا علم رازق کو ہے وہیں اس کا رزق پہنچاتا ہے۔

خلاصہ یہ کہ خالق اور رازق ایک اللہ کی ذات پاک ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم تو کسی کے خالق ہیں نہ رازق۔ بلکہ خود اللہ کے مخلوق و مرزوق ہیں۔ جب آپ
کسی چیز کے خالق و رازق نہیں تو آپ کے لئے علم غیب و علم کل کی کیا ضرورت
ہے؟ آپ کا منصب ابلاغ و تبلیغ اور انداز و تمثیل ہے اور اس کے لئے
نہ علم غیب کی ضرورت ہے نہ ہر جگہ حاضر و ناظر ہونے کی!

غیر رسول کے متعلق علم غیب، علم کل اور ہر جگہ حاضر و موجود ہونے کی کوئی وجہ

و ضرورت نہیں اور آپ نے خود اپنی ذات سے ان صفات کی صاف نفی فرمادی
تو غیر رسول کے لئے اس کی بدرجہ اولیٰ کوئی وجہ اور ضرورت نہ ہوگی مگر حیرت و
استعجاب کا مقام ہے کہ عہد حاضر کے بعض مشرّفانہ اولیاء کرام رحمہم اللہ کے لئے
ہر جگہ حاضر و موجود ہونے کا اثبات کرتے ہیں۔ اور پھر آئی!

جنانچہ حان صاحب بریلوی لکھتے ہیں۔

”ابن سیدری احمد سلجاسی کے دو بیویاں تھیں۔ سیدی عبید العزیز و باغ
رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رات تم نے ایک بیوی کے جاگتے ہوئے دوسری سے
بہستری کی یہ نہیں مانیئے عرض کیا حضور وہ اس وقت سوئی تھی فرمایا سوئی۔

تھی۔ سوتے ہیں جان ڈال لی تھی عرض کیا حضور کو کس طرح ظلم ہوا؟ فرمایا جہاں وہ سو
رہی تھی کوئی اور بنگ بھی تھا عرض کیا ایں ایک بنگ خالی تھا، فرمایا اس پر میں
نظر کر کسی وقت شیخ مرید سے جدا نہیں ہر آن ساتھ رہتا ہے۔

تو یہ صرف حضرت دباغ رحمہ اللہ کی خاص صفت نہیں بلکہ ہر شیخ مرید سے
جدا نہیں ہر آن ساتھ رہتا ہے اور یہ عرض کرنے کی ضرورت نہیں کہ ان لوگوں میں
قریباً سب شیخ ہیں۔ تو مرید بے چاروں کو میاں بیوی کو اپنے ملاوہ ایک خالی بنگ
کا انتظام ہی بہر حال کرنا پڑے گا کیونکہ کسی وقت شیخ مرید سے جدا نہیں ہر آن ساتھ
رہتا ہے ٹھیک ہے مگر یہ ارشاد نہیں فرمایا کہ جب مریدین ماشاء اللہ بیٹھار ہیں تو حضرت
شیخ کو رات کی غفلت و تنہائی اور اندھیرے میں سینکڑوں ہزاروں جگہ وقت
بے وقت تکلیف فرما کر مرید کے ساتھ ہونے کی آ ضرورت کیا ہے؟

بک اور بزرگ ایک قدم در آگے بڑھاتے ہیں، لکھتے ہیں۔
لَا تَسْتَعِزُّ لَطْفَةً فِي فَتْرٍ أُنْسِي | کسی مادہ کی شرمگاہ میں کوئی نطفہ قرار
لَا تَسْتَعِزُّ لَذِيكَ الذَّخْرُ الْفَعَالُ | نہیں پکڑتا مگر وہ کامل اس کو دیکھتا ہے۔
پتہ فرمایا کون الکار کرے۔ مگر اتنا تو فرما دیجئے کہ ”خودہ راجل کامل“ یہ تکلیف
کس وجہ سے فرماتے ہیں!

فقہاء اسلام کی طرف سے حضرات انبیاء و اولیاء کو

حاضر ناظر ماننے والوں کی تکفیر

عہد حاضر کے ”فقہا مشہور“ کئے ارشاد ذاتِ عالیہ تو آپ نے سن لئے اب شریعت
محمدی کا فیصلہ اور حضرات فقہاء امت کا حکم ملاحظہ ہو۔

خانم الفقہاء امام دقت حضرت مولانا عبدالحی صاحب لکھنوی (۱۳۰۴ھ)

”مطلوبات“ ص ۲۰۴۔ ”کہ بقول رضا خانی“

”نجم المثل“ ج ۱ ص ۲۰۴۔

رحمہ اللہ و تقطر الریحیں :-

ہم جو اعتقاد کہ حضرات انبیاء و
اولیاء و ہر وقت حاضر و ناظر اند و ہمہ حال
یرند و ما مطلع میشوند اگر چه از بعید
باشند شرک است و چہ ایں صفت
از مختصات حق جل جلالہ است کہ را
در ایں شرکت نیست و در حق وکی برازیہ
مے نویسند تزویج بلا شہود و قال خداے و
رسول خدا و فرشتگان را گواہ کردیم یکفر
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ اعْتَقَدَ أَنَّ الرُّسُولَ الْمَلَكُ
بَعَثَ الْعَنَبِ أَنْتَنِي وَنَزَلَ بِرَأْسِهِ
أَسْتَ وَهَذَا قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ
مَنْ قَالَ أَنْ أَرَوَّاحِ الْمُسْلِمِ خَيْرٌ
تَعْلَمُ يَكْفُرُ - انتہی ... ط

اس قسم کا اعتقاد کہ حضرات انبیاء و اولیاء
ہر وقت حاضر و ناظر ہیں اور ہر حال میں ہماری
پکار سنتے ہیں گودہ رسے ہی پکار رہی
شرک ہے کیوں کہ یہ صفت اللہ تعالیٰ کی
خصوصیات سے ہے۔ اس میں کئی دوسرے
کا جھٹہ ہیں۔ فتاویٰ بزاز یہ میں لکھتے ہیں
گواہوں کے بغیر نکاح کیا اور کہا خدا و
رسول خدا اور فرشتے گواہ ہیں، یہ کافر
ہو گیا کیونکہ اس کا اعتقاد ہے کہ رسول
اور فرشتے غیب جانتے ہیں "نیز بزاز یہ
میں ہے کہ اسی سٹر ہمارے علماء نے کہا
ہے کہ جس نے کہا بزاز کوں کی بدواج حاضر
ہیں، اور وہ جانتی ہیں، یہ کافر ہو گیا"

نقاد و بزرانیہ کے علاوہ فقہاء و متفکرین کا یہ قول سچرا لائق مطبوعہ مصر جلد ۵

منفرد ۱۲۲ پیجی ہے۔

شہر بیت محمدؐ میں دین اسلام کی مجبوری و مظلومی ملاحظہ ہو کہ فقہاء امت، ائمہ
اعلام دین کے فتاویٰ و احکام بلکہ خود کتاب و سنت کے برعکس و برخلاف آج
جابل و بے دین لوگ مفتی و مجتہدین کے فتویٰ صادر کرتے ہیں کہ نوجو اور لیا و رشدا اور تصوف
امام الانبیاء و المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کو حاضر ناظر نہ جانتے وہ کافر ہے کہاں علماء
امت کا بہر فرمان کہ جو اربع مشائخ کو حاضر بھیجے وہ کافر ہے اور کہاں آج الشیخ یعقوب
کہ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اپنے شیخ و مرشد کو ہر وقت حاضر ناظر نہ بھیجے
وہ کافر ہے۔ آمین اللہ۔

عُلماءِ بریلویہ کا فتویٰ

مختور علیہ السلام کو حاضر و ناظر کہنے والا کافر ہے،

مفتی احمد رضا خان بریلوی، مفتی نعیم الدین، مفتی سہرا احمد، مفتی نظام الدین کا فتویٰ
 مولانا: سوال کیا فرماتے ہیں علمائے دین شرعیہ تین اس مسئلہ میں کہ ایک سووی صاحب بہاریہ علاقہ
 میں تقریر کرتا ہے۔ پھر تاج ہے۔ اور کہتا ہے کہ نبی صلیا وسلم کی ذات و صفات کو برآر
 و ہر وقت حاضر دانا فرمنا چاہیے۔ اور مسلمانوں کے ہر گھر میں موجود رہتے ہیں۔ سہرا کہہ
 سووی مذکور کا مترجم کہاں تک صحیح اور درست ہے۔

جواب: ہرگز و ہر وقت حاضر ناظر ہوا و دیکر کئے نیک و خیر فیول کا حاصل ہے۔ اور وہ وقت لا
بزال نہیں کشم کشی ہے اور اس کی صفات ہی نہیں کشم کشی ہیں۔ اور کسی طرح کے صفات
ذاتیہ میں کسی انبیاء، کرم و ادب و عطا کو شریک کرن ویسا ہی سمجھنا و اس پر اعتقاد
رکھنا مریع کفر ہے۔ جامع اعدادی المعروف نوار شریعت ج ۲ ص ۲۰۲

ولین سے، مولانا امت اصل حق دین کا ہے، دیا جائوں گا۔

جواب : امامت، اصل حق حضور انور سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے۔ کہ جس نبی کا امام ہوتا ہے
 خَالِ اُمَّتٍ لِّعَالِیٰ اَبِیْ جَعْلَکَ لِلنَّاسِ اِمَامًا۔ در حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم
 میں الدنیا و اور امانک لدنیا ہیں اور ہر قافل حاشا ہے کہ جہاں اصل تشریف فرما۔ جو وہاں
 اس کا نائب ہی خاتم مقام ہر گا۔ اور مسلمان آگاہ ہیں کہ علماء دین ہیں نہ نبیاں حضور سید المرسلین
 صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ یہ کہ تمناں۔ عواماں ترحیت منہ ۹ مضیف مولوی احمد رضا خان

دلیل ۴۔ سوال جو لوگ عالم دین صالح جامع جہل شرعاً امامت کے ہوتے ہوئے۔ جاہلوں کو امام مانے کا بننا چاہیں یا اسی میں کوشش کریں۔ ان پر شرعاً الزام ہے یا نہیں
جواب:۔ جہاں تک جو عام دین کے مقابل جاہلوں کو مانا بنانے میں کوشش کرے وہ شریعت مطہرہ کی کالواص اور لکھ و درسوئے اور مسلمانوں سب کا قاتل ہے۔

میں نے فرمایا : میں اس کے لئے رخصت ہو گیا ہوں اور میری بیوی نے کہا : میں نے اس کے لئے رخصت ہو گیا ہوں۔

جو کسی کو جماعت سے الگ شخص کو کام پر مقرر کرے اور اس میں وہ موجود ہو جو اللہ عزوجل کو اس سے زیادہ پسندیدہ ہے بے شک اس نے اللہ اور رسولؐ اوسلیوں کے ساتھ کجیاں کی۔
 عرفان شریعت ص ۹ ج ۳

دلیل۔ صحابہ کرام نے عین نماز میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا احترام کیا۔ حدیث اکبرنی زیر دعوت ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے آئے۔ مقتدیوں نے منافقانہ بی کر حضرت صدیق اکبرؓ کو تشریف آوری کی اطلاع دی۔ اسی وقت صدیق اکبرؓ مقتدی ہو کر صف میں تشریف لے آئے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم درمیان نماز سے امام ہوئے۔ رسالہ نعیمیہ ص ۱۳

دلیل۔ حضرت صدیق اکبرؓ عین نماز میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا دھب کیا کہ نہ بیڑ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے آئے۔ فوراً مقتدی ہو کر پیچھے ہٹ گئے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت سے امام ہوئے۔ رسالہ نعیمیہ ص ۱۳
 دلیل۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بشریت مقدسہ کے ساتھ بزرگ حاضر و حاضر تسلیم نہیں کرتے تھے بلکہ دین کے آیات قرآنیہ کا قصود یہ ہے کہ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ اپنی جیسا نہایت کے ساتھ اور مقامات پر موجود تھے۔ تسکین النور ص ۱۳

دلیل۔ سریم صلی اللہ علیہ وسلم ظاہری اور جہانی طور موجود نہیں۔ تسکین النور ص ۱۳
 دلیل۔ ہم جیسا نہایت اور بشریت کے ساتھ حصہ کی حاضر و حاضر ہونے کے قائل ہیں تسکین النور
 دلیل۔ قبر شریف میں حضور علیہ السلام اپنی بشریت مطہرہ کے ساتھ دور ہیں۔ تسکین النور ص ۱۳
 دلیل۔ میں اپنی جیسا نہایت مقدسہ کے ساتھ قبر نور میں زندہ مدفن افروز ہوں۔ حسن طرح میرا حیات ظاہری میں میری باگاہ میں حاضر ہوں و اما کبھی حرم نہیں مگر اس طرح خدا مال میں میرا نافرمانی ہے۔ تسکین النور ص ۱۳

دلیل۔ سوچے سمجھ کر نہیں ہوتا ہے۔ مگر اس کی شعائیں ہر جگہ کو دوڑتی ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم قہر ہی میں ہیں۔ لیکن پسے نور سے میں و سمان کو مودہ رہے ہیں۔ تسکین النور ص ۱۳
 دلیل۔ حدیث صحیح ہے کہ جدوہل کل کس وقت جاری کا وعدہ کر کے چلے گئے۔ دوسرے راویوں نے منکر و مدح میں دیر سولہ اور حدیثیں حاضر۔ ہونے سے اس راویوں کا باہر تشریف ہے کہ مدغہ فرما کہ جسٹیل درہ دوت پر حاضر ہیں۔ فرمایا کیوں۔ عرض کیا۔ ابنا لا تدعوا بفتنا فیہ کذباً و لقا و میرد رحمت کے فرستے اس گھر میں داخل نہیں ہوتے۔ جسٹیل کتا ہو اور یا قہر ہو۔ اور تشریف لے گئے سب طرف کو شکر کیا۔ کچھ نہ تھا۔ بلنگ کے

بچے پلا نکلا اسے نکالا تو حاضر ہوئے۔ مغلظات احمد رضا بریلوی ص ۱۵
 دلیل۔ سوال۔ اگر اعتقاد وارد کہ ارواح مت نجس حاضر اند۔ وہ میریز میدان بنی اور حکم است۔ جواب اور کافر است۔ قوی فی البراز یہ عن قالے ادراج المشایخ حاضرین بامور تکفیر
 انوار شریعت ص ۳ ج ۳

دلیل۔ حدیث میں وارد ہے کہ فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کہ جو شخص میری قبر کے نزدیک نہ کر دود شریف پر چھا ہے۔ میں اس کو خود سننا ہوں۔ اور شخص دور سے محمد پر دود پھوٹا ہے۔ تو اس کو فرشتے مجھے پہنچا دیتے ہیں۔ انوار شریعت ص ۲۵

دلیل۔ ایک حدیث میں وارد ہے کہ فرشتہ اللہ تعالیٰ کی زمین پر پھرتے ہیں۔ دود جو شخص میری امت میں سے جو محمد پر دود پڑھتا ہے۔ وہ فوراً محمد پر پہنچا دیتے ہیں۔ حدیث اس بات پر شاہد ہے کہ جہاں کوئی شخص ہو اور وہ محمد پر درود شریف پڑھے تو اس کا درود شریف میرے پاس پہنچا جاتا ہے۔ انوار شریعت ص ۲۵ ج ۳

دلیل۔ حاضرانہ مدت برآں وہی ذات ایزال ہے۔ اور ان کی ذات کے بعد دوسرے حاضرانہ خدا در کریم کی طرف سمجھنا وہ اس پر اعتقاد رکھنا اور آقا علیہ السلام کو برا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے علم غیب استغدی ماسا یا سمجھا مرید کفر ہے۔ اور بل کفر ہے ایمانی ہے۔ البیان انوار شریعت ص ۱۵

دلیل۔ رسولوں کی بعثت کا مقصد رسالت کی تبلیغ اور حجت کا لارم کر دینا ہے کہ این قوم کے درمیان ہمیشہ موجود رہنا۔ تفسیر کنز الایمان۔ فی ص ۲۵ ص ۱

دلیل۔ یہ خبریں غائب کی ہیں کہ ہم تغیر طویر تمہیں بتاتے ہیں۔ اور تم ان کے پاس رہتے۔ جب وہ ایسے قلموں سے قراءت کرتے تھے کہ مرید کس کس کا پرورش میں رہے۔ اور تم ان کے پاس ہر تھے جب وہ منکر رہے تھے۔ تفسیر کنز الایمان ص ۲۵ ص ۱

دلیل۔ تم قرآن کی جانب مغرب میں رہتے۔ جبکہ ہم نے عیسیٰ علیہ السلام کو رسالت کا حکم بھیجا۔ وہ اس وقت تم حاضر نہ تھے۔

دلیل۔ ورنہ تم طویر کے کراہتے تھے۔ جب ہم نے فرمائی فی عشا یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو توڑت عطا فرمانے کے وقت۔ کائنات سے مراد سیدالانبیاء محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم۔ تفسیر کنز الایمان ص ۲۵ ص ۱

دلیل۔ جس وقت منکر کچھ سوال کرتے ہیں جس وقت کہ پھر سوال کرتے ہیں خدا دینے کہ کچھ سوال کرتے ہیں۔ کما نقول فی هذا الرجل ان کے پاس کیا ہے۔

معلوم کہ سرکار خود متعرف لاتے ہیں یا رومہ مقدمہ سے پردہ ڈھلایا جاتا ہے۔ تزلزلت
نے کہ تفسیل نہیں بتائی۔ ملفوظات مولیٰ احمد رضا خان بریلوی جیش ہے عسک۔
دلیل۔ قیلے یکتہ للہمیت حتیٰ برانہی علیہ السلام وھجی بستی عظیمہ کا کیا ہے
کہیت سے جواب اٹھا دیئے جاتے ہیں۔ یہاں تک کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھنا ہے
جاء الحق ص ۱۱۱

دلیل۔ ان آیات میں فرمایا گیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ایں جسم پاک وہاں موجود نہ تھے۔ جاء الحق ص ۱۱۱
دلیل۔ ایں جسد عظمیٰ آپ اس وقت ان کے پاس نہ تھے۔ جاء الحق ص ۱۱۱
دلیل۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے مقام میں جلوہ گریں۔ نور بغیر اس کے کہ اپنے مقام شرف
سے تجاوز فرمائیں۔ یا کہیں منتقل ہوں۔ حیات النبی ص ۱۱۱
دلیل۔ پہلے پہلے مزار سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائیں گے۔ مقام رسول مطور ص ۱۱۱
دلیل۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اِنِّیْ لَا اَدْرِیْ مَا بَقَائِیْ فِیْکُمْ فَاَقْتَدُوا مَا لَیْزِیْنِ
جس بعد حج ابو بکر و عمر۔ میں ہیں حاتم میرا رہنا تم میں کس تک ہو۔ لہذا میں
تمہیں حکم فرماتا ہوں۔ کہ میرے ان دو صحابیوں کی پیروی کرو جو میرے بعد ہونگے۔ یعنی
ابو بکر و عمر۔ غایۃ تحقیق فی امامت الحی و القدیق ص ۱۱۱

دلیل۔ یقین دہن دریں مقام کہ لا معبود الا ھو۔ ولا موجود فی الکوین و لا مقصور الا ھو
لال یقین کمال یہ ثابت ہوئی۔ دوکس جہانیں صفا نظر اللہ ہجرت کوئی۔
دیوان حنفی سلطان ص ۱۱۱

وما علینا الا البلاغ المبین

قرآن و حدیث کا فیصلہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

عالم الغیب صرف ات خدا

انداز عک

علم وسیع و بیض

۱۔ وَنَسَا دَبِغْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا (روح رکوع اول) ۱ بار
 ۲۔ كَسِيعَ رَبِّيْ كُنْتُ شَيْءٍ عِثًا (انعام ۵۷ و ۵۸) ۲ بار
 ۳۔ وَتَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْغُطُ مِنْ وَرَقَةٍ اِلَّا اَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ وَلَا خَافِيْ ظُلُمَاتٍ اِلَّا نُورٌ لِّرَبِّكَ وَلَا يُابِسُ اِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِيْنٍ (اسراء ۶۴) ۱ بار
 ۴۔ وَنَسَا دَبِغْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا (روح رکوع اول) ۱ بار
 ۵۔ وَتَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْغُطُ مِنْ وَرَقَةٍ اِلَّا اَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ وَلَا خَافِيْ ظُلُمَاتٍ اِلَّا نُورٌ لِّرَبِّكَ وَلَا يُابِسُ اِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِيْنٍ (اسراء ۶۴) ۱ بار

یہی ہر چیز اللہ تعالیٰ کے اعطاء علم میں ہے، خشک تری زمین آسمان کی کوئی چیز بھی اس کے علم عظیم و بیض سے باہر نہیں۔
 ۳۔ مَا تَعْلَمُ مَا تُخْفِيْ كُلُّ اَنْشَى وَمَا تَغْضُوْا اِلَّا اَنْتَ حَاكُمُ وَلَا تُدْرِكُكَ شَيْءٌ وَّعِنْدَكَ عِزْدَارُ عَالَمِ الْغَيْبِ وَ الشَّمَادَةُ الْكَمِيْنُ الْمَعَالِ سَوَادٌ مِّنْكُمْ مِّنْ اَسْتَرُ الْقَوْلِ وَمَنْ حَقَّ رِيْهِ كَذِبٌ هُوَ مُتَخَفٍ بِاللَّسِّ سَارِدٌ بِالْمُتَهَارِ (پارہ ۱۳، روح ۲۰) ۱ بار
 اور جو شخص رات کو کہیں چھپ جائے اور جودن میں چلے پھرے یہ سب رندا کے علم میں برابر ہیں۔

حضرت عثمان نے اپنے بیٹے کو نصیحت کرتے ہوئے فرمایا۔
 ۵۔ يٰۤاِبْنِيْ اِنَّهَا اِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِيْ صَخْرَةٍ اَوْ فِيْ

۱۔ وَنَسَا دَبِغْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا (روح رکوع اول) ۱ بار
 ۲۔ كَسِيعَ رَبِّيْ كُنْتُ شَيْءٍ عِثًا (انعام ۵۷ و ۵۸) ۲ بار
 ۳۔ وَتَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْغُطُ مِنْ وَرَقَةٍ اِلَّا اَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ وَلَا خَافِيْ ظُلُمَاتٍ اِلَّا نُورٌ لِّرَبِّكَ وَلَا يُابِسُ اِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِيْنٍ (اسراء ۶۴) ۱ بار
 ۴۔ وَنَسَا دَبِغْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا (روح رکوع اول) ۱ بار
 ۵۔ وَتَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْغُطُ مِنْ وَرَقَةٍ اِلَّا اَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ وَلَا خَافِيْ ظُلُمَاتٍ اِلَّا نُورٌ لِّرَبِّكَ وَلَا يُابِسُ اِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِيْنٍ (اسراء ۶۴) ۱ بار

یہی ہر چیز اللہ تعالیٰ کے اعطاء علم میں ہے، خشک تری زمین آسمان کی کوئی چیز بھی اس کے علم عظیم و بیض سے باہر نہیں۔
 ۳۔ مَا تَعْلَمُ مَا تُخْفِيْ كُلُّ اَنْشَى وَمَا تَغْضُوْا اِلَّا اَنْتَ حَاكُمُ وَلَا تُدْرِكُكَ شَيْءٌ وَّعِنْدَكَ عِزْدَارُ عَالَمِ الْغَيْبِ وَ الشَّمَادَةُ الْكَمِيْنُ الْمَعَالِ سَوَادٌ مِّنْكُمْ مِّنْ اَسْتَرُ الْقَوْلِ وَمَنْ حَقَّ رِيْهِ كَذِبٌ هُوَ مُتَخَفٍ بِاللَّسِّ سَارِدٌ بِالْمُتَهَارِ (پارہ ۱۳، روح ۲۰) ۱ بار
 اور جو شخص رات کو کہیں چھپ جائے اور جودن میں چلے پھرے یہ سب رندا کے علم میں برابر ہیں۔

حضرت عثمان نے اپنے بیٹے کو نصیحت کرتے ہوئے فرمایا۔
 ۵۔ يٰۤاِبْنِيْ اِنَّهَا اِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِيْ صَخْرَةٍ اَوْ فِيْ

۱۔ وَنَسَا دَبِغْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا (روح رکوع اول) ۱ بار
 ۲۔ كَسِيعَ رَبِّيْ كُنْتُ شَيْءٍ عِثًا (انعام ۵۷ و ۵۸) ۲ بار
 ۳۔ وَتَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْغُطُ مِنْ وَرَقَةٍ اِلَّا اَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ وَلَا خَافِيْ ظُلُمَاتٍ اِلَّا نُورٌ لِّرَبِّكَ وَلَا يُابِسُ اِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِيْنٍ (اسراء ۶۴) ۱ بار
 ۴۔ وَنَسَا دَبِغْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا (روح رکوع اول) ۱ بار
 ۵۔ وَتَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْغُطُ مِنْ وَرَقَةٍ اِلَّا اَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ وَلَا خَافِيْ ظُلُمَاتٍ اِلَّا نُورٌ لِّرَبِّكَ وَلَا يُابِسُ اِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِيْنٍ (اسراء ۶۴) ۱ بار

خلاصہ جہاں اللہ رب العزت نے قرآن کریم میں اشارہ بتلیف اسلوبِ ندرت ۲۴ بار اپنے لئے صفتِ علم کا بیان اور علمِ غیبِ علمِ کل علم محیط اور علم سید کا اثبات فرمایا ہے۔ وہاں اپنے سوا کسی برگزیدہ سے برگزیدہ مخلوق کسی فرستہ یا ولی یا نبی حتیٰ کہ امام الانبیاء والہرسلین حضرت علیؑ علیہ وسلم کے لئے ایک دفعہ بھی اس کا ذکر نہیں فرمایا۔ یہ نشان سے علم قیامت و عمرہ علوم کی نفی ہے علیٰ ہذا تمام ماسوی اللہ کے لئے علم غیب کی نفی فرمائی۔

تمام ماسوی اللہ سے علم غیب کی نفی

اپنے محبوب و مقبول رسولِ علیؑ علیہ وسلم کی زبانِ پاک سے اعلانِ کرایہ فرمایا۔
۱۔ **ثُمَّ لَّا تَعْلَمُوْنَ مَا فِي السَّمٰوٰتِ** | آپ کہہ دیجئے کہ جتنی مخلوقات آسمانوں والہ زمین الغیب الا اللہ پروردگار ہیں اور زمین میں موجود ہیں (ان میں سے) کوئی بھی غیب نہیں جانتا بجز اللہ تعالیٰ کے۔

ارض و سما و زمین و آسمان کی کوئی شاک، نوری یا تاری مخلوق الغیب نہیں جانتی غیب اگر جانتا ہے تو صرف ایک اللہ جانتا ہے۔ علم غیب خالص خدا ہے۔
کننے ظالم میں وہ لوگ جو خود اس ذاتِ اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے علم غیب کا اذعان باطل کرتے ہیں۔ جن کی زبانِ پاک سے اللہ رب العزت نے یہ اعلان کرایا کہ زمین و آسمان میں کوئی بھی غیب نہیں جانتا۔ مگر اللہ۔ تو عالم الغیب جو سنے کی صفت اللہ رب العزت کے ساتھ خاص ہے۔ یہ صفت کسی مخلوق کے لئے ثابت نہیں۔ ارشاد فرمایا۔

۲۔ **وَعِنْدَ ذٰلِكَ عِلْمُ الْغَيْبِ لَا يَخْفٰی** | اور غیب کی کجیاں (یا خزانے) اللہ الاھو پروردگار کے ہاں ہیں۔ اس کے سوا اللہ کو کوئی نہیں جانتا۔

تو غیب کے خزانے اور کجیاں سب اللہ تعالیٰ کے پاس ہیں۔ اور کسی کو ان تک رسائی نہیں، غیب صرف اللہ جانتا ہے۔ اس کے سوا اور کسی کو غیب کا علم نہیں۔ نئی کریم بھی عالم الغیب نہیں۔ انذار و تبشیر کی ادائیگی و سرانجامی

کے لئے تو پاک و اختیار کی ضرورت ہے اور نہ ہی علم غیب کی۔ بددلوں صغائر ذاتِ پاک رب العزت کے لئے خاص ہیں۔ نبی کریمؐ اپنی ذات کے لئے ان دونوں صفتوں کی نفی فرماتے ہیں۔ ارشاد ہوتا ہے۔

۳۔ **قُلْ لَّا اَمْلِكُ لِنَفْسِيْ نَعْفَا وَلَا صَدْرًا اِلَّا مَا شَاءَ اللّٰهُ** | و لو کنت اعلم الغیب لا تسکت عن الخیر و ما منک من الشؤر ان انا لا ندر و تسیر لقوم کومسون۔ بارہ مرتبہ تو محض اہل ایمان کو ڈرانے والا اور جسارت دینے والا ہوں۔

علم قیامت کے ساتھ چند اور علوم کی تمام نفوس و ذات سے نفی ہو رہی ہے۔ ارشاد فرمایا۔

۴۔ **اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمُ السَّغِيَرِ** | بیشک قیامت کا علم اللہ ہی کے پاس و سِرِّ الْعِیْثِ | و یَعْلَمُ مَا فِی الْاَرْحَامِ | ہے اور وہی مہر برسانا ہے۔ اور وہی دما تدری نفس ما ذاکتک عدا و ما تدری نفس یا حی ارض موت | اور کوئی شخص نہیں جانتا کہ وہ کل کیا عمل یا اللہ عینہ حیو و سرمدن | کرے گا۔ اور کوئی شخص نہیں جانتا کہ وہ کس جگہ مرے گا۔ بیشک اللہ سب باتوں کا جانتے والا سب خبر رکھنے والا ہے۔

۵۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول ہے کہ پانچ باتوں کو نہ تو کوئی مقرب فرشتہ جانتا ہے اور نہ کوئی برگزیدہ نبی، اگر کسی نے دعویٰ کیا کہ ان میں سے کوئی بات جانتا ہے تو اس نے قرآن کا انکار کیا کیونکہ قرآن کی ولایت کی، حدہ خمسہ لا تعصمک منک مقرب و لا سنی مضطی قمر اللہ اے یَعْلَمُ شَیْئًا مِنْ هٰذَا فَاِنَّکَ کَفَرٌ بِالْقُرْآنِ | یہ سب خالفہ۔

سہ سالانہ مطبوعہ جلد ۴۴ م تفسیرات اللہ یمنہ علیہ السلام
حارث ملا علی قاری مدنی دہلوی (۱۰۲۵ھ) کی مشہور تفسیر ہے۔

اللہ کے سوا کوئی آئندہ کی بات اپنے اقتدار میں نہیں رکھتا

۵۔ یَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَهُوَ سَرِيعُ الْحَكَمِ (المکرم)

اور وہ سب اس کے معلومات میں سے کسی چیز کا احاطہ نہیں کر سکتے۔ مگر جتنا وہی چاہے۔

اللہ تعالیٰ کا علم محیط اور کامل ہے۔ مخلوقات میں سے کسی کا بھی علم کامل اور محیط نہیں۔ اللہ تعالیٰ جس کو جس قدر علم دینا چاہتے ہیں۔ دے دیتے ہیں۔

۶۔ یَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ (المکرم)

اللہ تعالیٰ ان سب کے لئے پچھلے الحوال کو جانتا ہے اور اس کو ان کا علم احاطہ نہیں کر سکتا۔

خدا کا علم ساری مخلوق کو محیط ہے۔ اور کسی کا علم اللہ رب العزت کی ذات کا یا اس کی معلومات کا احاطہ نہیں کر سکتا۔ سب کا علم محدود ہے اور اتنا ہے جتنا اللہ رب العزت نے کسی کو دیا ہے۔

۷۔ اِنَّا نَحْنُ غَيْبٌ لَكَ فَتَرْجُوهُمْ وَعَلَيْكَ الْغَيْبُ (المکرم)

ہمیں اللہ تعالیٰ اپنے بعض بندوں کو بعض غیوب پر مطلع فرمادیتے ہیں۔ ارشاد فرمایا۔

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكَ عَلَى الْغَيْبِ (المکرم)

اور اللہ تعالیٰ تم کو غیب پر مطلع نہیں کرتے۔ لیکن اللہ اپنے رسولوں میں سے سے

سے "نوح علیہ السلام" "عمر بن عبد المطلب" "عمر بن عبد المطلب" اور دیگر کی خدمت میں حضرت پیغمبر محمد اللہ کی شہرہ آفاق تاسف سے حضرت شاہ اسماعیل شہید حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے ہونے سے حضرت شاہ عبد القادر محدث دہلوی کے ہونے سے حضرت شاہ عبد اللہ صاحب کے صاحبزادے ہیں، اسلامی حکومت کے قیام کی وسیع حد و جہد میں مسلمانوں کے خلاف جہاد کرتے ہوئے اپنے چچا سید احمد بریلوی رحمہ اللہ کے ساتھ لاہور کوٹ صلیح پورہ میں ۲۴ ذی القعدہ ۱۲۸۴ھ کو جام شہادت نوش کیا۔ جہنم اللہ

مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ سَرِيعُ الْحَكَمِ (المکرم)

جس کو چاہیں منتخب فرمادیتے ہیں۔

عام لوگوں کو بلا واسطہ کسی غیب پر اطلاع نہیں دی جاتی۔ ہاں اللہ تعالیٰ اپنے انبیاء علیہم السلام کو غیب کی جس بات پر چاہیں اطلاع دے دیتے ہیں۔

دوسری جگہ فرمایا۔

۸۔ اِنَّا نَحْنُ غَيْبٌ لَكَ فَتَرْجُوهُمْ وَعَلَيْكَ الْغَيْبُ (المکرم)

اللہ تعالیٰ ان سب کے لئے پچھلے الحوال کو جانتا ہے اور اس کو ان کا علم احاطہ نہیں کر سکتا۔

اللہ تعالیٰ جس کو جس قدر علم دینا چاہتے ہیں۔ دے دیتے ہیں۔

۹۔ اِنَّا نَحْنُ غَيْبٌ لَكَ فَتَرْجُوهُمْ وَعَلَيْكَ الْغَيْبُ (المکرم)

اللہ تعالیٰ ان سب کے لئے پچھلے الحوال کو جانتا ہے اور اس کو ان کا علم احاطہ نہیں کر سکتا۔

اللہ تعالیٰ جس کو جس قدر علم دینا چاہتے ہیں۔ دے دیتے ہیں۔

۱۰۔ اِنَّا نَحْنُ غَيْبٌ لَكَ فَتَرْجُوهُمْ وَعَلَيْكَ الْغَيْبُ (المکرم)

اللہ تعالیٰ ان سب کے لئے پچھلے الحوال کو جانتا ہے اور اس کو ان کا علم احاطہ نہیں کر سکتا۔

اللہ تعالیٰ جس کو جس قدر علم دینا چاہتے ہیں۔ دے دیتے ہیں۔

۱۱۔ اِنَّا نَحْنُ غَيْبٌ لَكَ فَتَرْجُوهُمْ وَعَلَيْكَ الْغَيْبُ (المکرم)

اللہ تعالیٰ ان سب کے لئے پچھلے الحوال کو جانتا ہے اور اس کو ان کا علم احاطہ نہیں کر سکتا۔

اللہ تعالیٰ جس کو جس قدر علم دینا چاہتے ہیں۔ دے دیتے ہیں۔

۱۲۔ اِنَّا نَحْنُ غَيْبٌ لَكَ فَتَرْجُوهُمْ وَعَلَيْكَ الْغَيْبُ (المکرم)

اللہ تعالیٰ ان سب کے لئے پچھلے الحوال کو جانتا ہے اور اس کو ان کا علم احاطہ نہیں کر سکتا۔

اللہ تعالیٰ جس کو جس قدر علم دینا چاہتے ہیں۔ دے دیتے ہیں۔

۱۳۔ اِنَّا نَحْنُ غَيْبٌ لَكَ فَتَرْجُوهُمْ وَعَلَيْكَ الْغَيْبُ (المکرم)

اللہ تعالیٰ ان سب کے لئے پچھلے الحوال کو جانتا ہے اور اس کو ان کا علم احاطہ نہیں کر سکتا۔

اللہ تعالیٰ جس کو جس قدر علم دینا چاہتے ہیں۔ دے دیتے ہیں۔

ڈاکو ڈالتے ہیں۔ فقہار محمد اشد نے مراحت سے ان ٹکٹوں کی تحفیر کی ہے۔ اللہ تعالیٰ ہدایت عطا فرمائیں۔

حضرات فقہاء و محدثین اور اشد علم کلام رحیم اشد نے بذریعہ وحی والہام جس اطلاع علی الغیب پر بحث کی ہے۔ خود ساری رسالت اس کا بیان و ارشاد ملاحظہ ہو۔ امام ابن اسحاق رحمہ اللہ اپنی سند سے روایت کرتے ہیں۔

مغرورہ تبوک میں سفر کے دوران رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹنی گم ہو گئی، آپ کے اصحاب اس کی تلاش میں نکلے، زید بن اللہبیث (مناقیق) کہنے لگا محمد تو نبی ہونے کے مدعی ہیں اور تمہیں آسمانوں کی خبر دیتے ہیں مگر وہ یہ نہیں جانتے کہ ان کی اونٹنی کہاں ہے! اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

وَاللّٰہُ مَا اَعْلَمُ الْاَسْمَاعِی
اَللّٰہُ فَقَدْ ذَلٰی الْاَلٰہُ عَلَیْہَا وَحٰی
قٰی خَدِیۡہِ الْوَاۡحٰی لِیٰ شَیْءٌ کَذَا۔ وَکَذَا
قَدْ سَجَّتْ سَمَآئُہٗ بِرَمَآہَا۔
و اللہ میں نہیں جانتا مگر وہ جس کا اللہ مجھے علم دیتا ہے۔ اور ابھی اللہ نے مجھے دکھلایا ہے کہ وہ اس وادی میں اس درہ میں موجود ہے و رحمت کی شایع میں

اس کی جہار کی ہوئی ہے چنانچہ صحابہ کرام گئے اور اونٹنی کو لے آئے۔

اگر اللہ رب العزت اپنے محبوب رسول کو یا غیر رسول کو بھی بطور معجزہ و کرامت کسی غیب پر اطلاع دے دیں، تو اس کا انکار نہیں۔ یہ خود کتاب و سنت سے بصراحت ثابت ہے، اور یہ وحی والہام کے واسطہ و ذریعہ سے جو علم و خبر کسی نبی یا ولی کو موصول ہوگی، یہ غیب نہیں، اور جو غیب ہے، یعنی غیر واسطہ و ذریعہ، بغیر علامت و دلیل غیر مشہود و غیر موجود حقائق و اشیاء کا علم، یہ خاتمہ خدا ہے۔ یہ نہ کسی آسمان سے امام محمد بن اسحاق رحمہ اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مسلمان ہیں، بڑے جلیل القدر محدث ہیں، یہ ہیں سے ہیں حضرت انس کی نیابت سے شرف ہوئے۔

۱۔ سیرت ابن ہشام، مطبوعہ مصر جلد ۳ ص ۱۵۵، ذکر فرماتے ہیں کہ اول نمبر ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵،

ان کو سرافراز فرمایا ہوگا، میں نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ! میرے ماں باپ آپ پر قربان، اگر ان کو نہیں تو پھر اللہ تعالیٰ اور کس کو نوازے گا؟ ارشاد فرمایا۔ خدا کی قسم! ان کی وفات ہوگئی اور خدا کی قسم مجھے بھی ان کے متعلق خیر کی امید ہے مگر

وَاللّٰهُ مَا أَدْرِي مَا أَتَانَا رَسُولُ اللّٰهِ | خدا کی قسم! گو میں اللہ کا رسول ہوں مگر
مَا أَتَانَا رَسُولُ اللّٰهِ | میں نہیں جانتا کہ میرے ساتھ کیا معاد ہوگا
۳۔ بروایت ابی بن کعب، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔۔۔ جو حضرت نے کہا۔

یا موسیٰ! جو علم اللہ نے مجھے دیا ہے وہ آپ نہیں جانتے۔ اور جو علم اللہ نے آپ کو دیا ہے وہ میں نہیں جانتا۔۔۔ پھر جب دونوں سمندر کے اندر کشتی میں وارد ہوئے تو ایک چڑیا آئی اور کشتی کے کنارے پر بیٹھ گئی۔ اور سمندر میں ایک یادو جو نیچیں ماریں تو حضرت (حضرت موسیٰ علیہ السلام) سے کہا۔

مَا نَقَصَ عَلَيَّ مِنْ عِلْمِي | میرے اور آپ کے (دونوں کے)
إِلَّا كُنْفَرَةٌ هَذَا النُّصُورِي الْبَحْرِي | علموں نے (میں کو بھی) اللہ کے علم میں
کوئی کمی نہیں کی مگر سمندر سے اس چڑیا کی ایک چونچ برابر۔ (یعنی کوئی کمی نہیں کی)
اس حدیث پاک سے دو باتوں کا علم ہوا ایک تو یہ کہ نبی کا علم ہوا غیر نبی کا۔ حضرت کا
علم ہوا موسیٰ کا (علیہما السلام) یہ اللہ تعالیٰ کا علم اور فرمودہ ہے، جس کو جو علم دیا ہے
اللہ نے دیا ہے اور دوسری بات یہ کہ یہ حضرت انبیاء و اولیاء کے مجدد علوم جزئی
ہیں، یہ سب علوم بل بلا کر بھی علم الہی کے مقابلہ میں کوئی حیثیت نہیں رکھتے، انہیں
اللہ کے علم سے وہ نسبت بھی نہیں جو سمندر سے ایک قطرہ کو ہے، اللہ کا علم کلی
سے محیط ہے۔ وسیع و بسیط ہے۔

۴۔ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رات کو سوئے میں کروٹ بدلی تو اپنے پلو کے نیچے ایک کھجور کا دانہ پایا۔ اسے اٹھایا اور تناول فرمایا۔ پھر رات آپ تکلیف سے بیچ و تاب کھاتے رہے۔ آپ کو دیدہ آئی آپ نے اپنی کسی زوجہ کو یہ کیفیت بیان کی اور فرمایا۔

لَعَنَ الرَّحْمٰنُ اسْمَهُ جلد دوم حدیث نمبر ۱۰۰۔ مشکوٰۃ الصحیح، کتاب الصیام، باب ما یستحب من الطعام

اِنِّیْ كَذَلِكُمْ تَمْدَدَةٌ تَحْتَ جَنَّتِ | میں نے اپنے پلو کے ایک کھجور کا دانہ
یَا كَذَلِكُمْ تَمْدَدَةٌ تَحْتَ جَنَّتِ | پڑا پایا اور اسے کھالیا۔ اب مجھے خوف
ہے کہ کہیں وہ صدقہ کے مال میں سے نہ ہو۔

اللہ اللہ! کھجور کھا تو لی مگر اس خوف سے کہ میاں دایہ عشر کے مال میں سے ہو جو
عموماً آپ کے دولت کدہ میں جمع ہوتا اور پھر تحقیق میں تقیم کر دیا جاتا تھا۔ اس خبر
سے آپ کی نیند اچاٹ ہوگئی، شب بھر آپ بیچ و تاب کھاتے رہے۔ یہ ساری
کیفیت اس بات کا علم نہ ہونے کی وجہ سے پیش آئی کہ وہ کھجور صدقہ کی ہے یا نہیں
اگر معلوم ہوتا کہ صدقہ کی ہے تو حضرت تناول ہی نہ فرماتے اور اگر علم ہوتا کہ صدقہ کیے
مال میں سے نہیں تو رات بھر پریشان اور بے چارے چہن نہ رہتے۔ صلی اللہ علیہ وسلم
۵۔ حضرت انس سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک راستے سے گزرے
تو آپ کو ایک کھجور پڑی ہوئی ملی ارشاد فرمایا۔

لَوْ لَا اِنِّیْ اَحْسَبُ اَنْ نُّکُوْنَ مِنَ السَّادَةِ | اگر مجھے یہ خوف نہ ہوتا کہ یہ صدقہ کی کھجور ہوگی
کَا کَلَّهَا رَسُوْلُ اللّٰهِ | تو میں اسے کھالیتا (صحیح بخاری، صحیح مسلم)
تو آپ نے اس عدم علم و یقین کی وجہ سے کہ وہ کھجور صدقہ کی نہیں، کھجور کو تناول
نہ فرمایا۔ اگر مال صدقہ میں سے نہ ہونے کا یقین ہو جاتا تو تناول فرمالیتے۔

۶۔ حضرت عبداللہ بن مسامت سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم گھر سے
بابہ تشریف لائے تاکہ ہمیں یلۃ القدر کی خبر دیں، مسلمانوں میں سے دو شخص باہم جھگڑنے
لگے تو آپ نے فرمایا۔ میں آیا تھا تاکہ تمہیں یلۃ القدر کی خبر دوں۔ لیکن فلاں فلاں
باہم جھگڑنے لگے۔

لَمْ یُحِثْ وَاسِیْ اَنْ تَكُوْنَ حَیْوَ اَلْکَلْبِ | اللہ! اس کی یقین اٹھال گئی۔ اور شاید
قَالَ لَمْ یُحِثْ وَاسِیْ اَلْکَلْبِ وَاسِیْ اَلْکَلْبِ | یہ تمہارے لئے بہتر ہو۔ پس تم اسے
بچھڑو، مستائیسویں اور اتیسویں (شب) میں تلاش کرو۔

۷۔ حضرت ابو سعید خدری کی روایت میں ہے ارشاد فرمایا۔

لَعَنَ الرَّحْمٰنُ اسْمَهُ جلد اول ص ۳۹۰۔ مشکوٰۃ الصحیح، باب ما یستحب من الطعام

لَعَنَ الرَّحْمٰنُ اسْمَهُ جلد دوم حدیث نمبر ۱۰۰۔ مشکوٰۃ الصحیح، کتاب الصیام، باب ما یستحب من الطعام

أَرَيْتَ هَذِهِ الْيَكَّةَ ثُمَّ أَشْيَيْتُهَا | مجھے یہ رات بتلائی گئی تھی پھر میں اسے
فَمَا لَمْ تَسْوَ حَاقِي الْغُثْرِ الْأَذْيَارِ | بھول گیا۔ پس تم اسے آخری مشرہ کی
وَأَلَيْسَ حَاقِي كُلِّ وَبَرٍّ مَعْنٍ عَلَيْهِ | طاق راتوں میں تلاش کرو۔
جمع بخاری، مجمع مسلم، مؤطا، امام مالکؒ اور ابو داؤد وغیرہ میں بھی یہ حدیث مروی ہے۔
۸۔ ایک روایت میں ہے، ارشاد فرمایا۔

إِنِّي أُرْمِتُ لَكَ الْقَدْرَ وَإِنِّي نَسِيتُهَا | بے شک مجھے لیلۃ القدر بتلائی گئی تھی۔
فَالْتَمَسُوا حَاقِي الْغُثْرِ الْأَذْيَارِ ثُمَّ | اگر وہ بھلا دی گئی۔ پس اب تم اسے
در رمضان کے آخری مشرہ کی طاق راتوں میں ڈھونڈو۔

یہ عظیم رات جو ہزار ہینوں سے بھی قدر و عظمت میں خیر و افضل اور برتر ہے۔
آمت کو آپ متیقن کر کے نہ بتلا سکے کہ کون سی رات ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے
آپ کو اس کا قطعی علم عطا نہیں فرمایا۔ عطا فرمایا بھی تھا مگر دو مسلمانوں کے باہمی نزاع
کی وجہ سے وہ علم واپس لے لیا گیا۔ اب آپ نے اندازہ سے فرمایا کہ رمضان المبارک
کے آخری مشرہ کی طاق راتوں میں اسے تلاش کرو۔ کیونکہ رمضان المبارک میں اس
کا ہونا تو قرآن کریم سے ثابت ہے۔ باقی قطعی تاریخ کا تعین آپ نے نہ فرمایا۔
۹۔ اسی سلسلہ میں ایک اور حدیث ملاحظہ ہو۔

روایت ابی عیاس رضی اللہ عنہما آپؐ نے (مسلم، عاصم، ابی نعیم، ابی داؤد وغیرہ) کا
روز رکھا اور صحابہؓ کو روزہ رکھنے کا حکم فرمایا، صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ اس
دن کی تو یہود و نصاریٰ تعظیم کرتے ہیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔
لَنْ يَكُنَّ حَقِيقَتُ الْإِسْلَامِ إِلَّا تَابِلٌ لَا تَصُورُ مَرَّةً | اگر میں اگلے سال زندہ رہا تو وہ محرم کا
الثانیہ۔ یا مسلم | روزہ (مجموعہ) رکھوں گا (تاکہ یہود و نصاریٰ
کی مخالفت ہو جائے)۔ مگر آپ اگلے سال تک زندہ نہ رہے، ربیع الاول سنہ
ہجری میں وفات پا گئے۔ صلی اللہ علیہ وسلم

سنة مشکوٰۃ الصالح، باب یللا القدر۔
سنة جمع بخاری باب اما مکان وخرج البقی صلی اللہ علیہ وسلم بیحد عشرین۔
سنة مشکوٰۃ الصالح، باب صیام التطوع۔

تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی وفات شریفہ اور حلیت مبارکہ کا بھی علم نہیں
آپؐ فرما رہے ہیں کہ اگر میں اگلے سال زندہ رہا تو تو محرم کا روزہ بھی رکھوں گا۔ مگر
خاتونِ دہلیک جل جلالہ کی طرف سے پیغام وصال آیا تو آپؐ نے محرم سے
ربیع الاول تک صرف دو ماہ بعد ہی پیشہ ربیہ الا کی بارگاہ میں حاضر ہو گئے۔
صلی اللہ علیہ وسلم۔

کتاب اللہ کی متعدد تفصیلات قطعہ کے بعد سنت رسولؐ سے نو بار خود
خلاصہ انبیاء الانبیاء سید المرسلینؑ کی ذات پاک کے لئے علم غیب و علم کل کی نفی
مات ہے۔ اس کے بعد در کونین کا لالہ جسے جس کے لئے علم غیب کا دعویٰ کیا گیا تھا۔

فقہاء اسلام غیر اللہ حتیٰ کہ رسول کریمؐ کے لئے علم غیب کے
دعویٰ کو کافر کہتے ہیں!

کتاب و سنت کے بعد اس مسئلہ سے متعلق فقہاء امت کے اقوال درج ذیل ہیں۔
۱۔ امام فقہاء حسن بن منصور المعروف برفقاہ ضحان راتوں سنہ ۹۹۲ھ رقمطراز ہیں۔

ایک شخص نے ایک عورت سے (گواہوں کے بغیر) اللہ اور رسولؐ کو گواہ بنا کر نکاح کیا،
یہ باطل ہے۔۔۔۔۔
وَبَعْضُهُمْ جَعَلُوا ذَلِكَ كُفْرًا لَا يَكْفُرُ | اور بعض نے اسے کفر قرار دیا ہے، کیونکہ یہ
يَعْتَقِدُونَ أَنَّ الرَّسُولَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ | اعتقاد رکھتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
وَسَلَّمَ كَيْفَلَهُ الْغَيْبُ وَهُوَ كُفْرٌ | علیہ وسلم غیب جانتے ہیں، اور یہ
(خاتونِ دہلیک جل جلالہ کی کتاب النکاح)

۲۔ علامہ ابن ابی شیبہ (مصری) المتوفی سنہ ۲۴۰ھ تحریر فرماتے ہیں۔
لَوْ تَوَقَّعَ بِمَشْفَادَةِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ لَا تَنْفَعُهُ النِّكَاحُ وَكَفَرُ (إِعْتِقَادُهُ)
أَنَّ اللَّهَ عَلَيْهِ سَكَنٌ يَعْلَمُ الْعَنَتَ (عَمْرًا) حَلَّةً سَلَامًا

سنة فہم المجلد الثامن، باب یللا القدر، اور در السنۃ الفقیہ، باب ۲۔
جمع اخبار اسامی وجرہ میں بھی

مسلمانوں کی پہلی صدی دینی مقتداؤں میں اور پیشواؤں کا سبب

رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے مقتدر صحابی

امام المفسرین سیدنا عبد اللہ ابن عباس کا مذہب

هَذَا الْخَمْسَةُ لَا يَعْلَمُهَا

مَلَائِكَةُ مَقَرَّبٍ وَلَا نَبِيٌّ مُصْطَفٍ

فَمَنْ ادَّعى أَنَّهُ يَعْلَمُ شَيْئًا

مِنْ هَذِهِ فَقَدْ كَفَرَ بِالْقُرْآنِ

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

(تفسیر خازن ج ۵ ص ۱۵۷)

یہ پانچ غیب کے علوم ان کو نہ کوئی

فرشتہ مقرب جانتا ہے اور نہ نبی

رسول چنا ہوا۔ پس جو شخص دعویٰ

کرتے کہ ان پانچ غیب میں سے کچھ

جانتا ہے۔ وہ کافر ہے کیونکہ قرآن

کے خلاف کیا۔

اُمّ المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ کا مذہب

وَمَنْ قَالَ إِنَّ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْلَمُ مَا فِي غَدٍ

فَقَدْ اعْتَمَرَ عَلَى اللَّهِ الْغُفُوهَ

وَاللَّهُ يَقُولُ قُلْ لَا يَعْلَمُ

مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

الْغَيْبُ إِلَّا اللَّهُ

(بخاری ج ۲ ص ۴۹)

جس نے کہا کہ حضور علیہ السلام

کل کی باتوں کو جانتے ہیں تو اس

نے خدا تعالیٰ پر بہت بڑا جتہا

باندھا۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا

ہے کہ آسمانوں اور زمین میں

غیب خدا تعالیٰ کے بغیر کوئی

نہیں جانتا۔

مذکورہ بالا عقیدہ کی تائید میں دوسری روایت

وَمَنْ حَدَّثَكَ أَنَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي غَدٍ

فَقَدْ كَذَبَ (ابن مازہ ج ۱ ص ۱۵۵)

جو ترجمہ یہ کہے کہ حضور علیہ السلام

کل کی باتیں جانتے ہیں وہ جھوٹا ہے

تیسری روایت

وَمَنْ حَدَّثَكَ أَنَّهُ يَعْلَمُ

الْغَيْبَ فَقَدْ كَذَبَ

وَهُوَ يَقُولُ لَا يَعْلَمُ الْغَيْبَ

إِلَّا اللَّهُ - !

(بخاری ج ۲ ص ۱۰۹)

اور جو ترجمہ یہ کہے کہ حضور علیہ السلام

غیب جانتے ہیں پس تحقیق اس

نے جھوٹ کہا ہے۔ حالانکہ خدا تعالیٰ

نے فرمایا کہ غیب خدا تعالیٰ کے

بغیر کوئی نہیں جانتا۔

حضرت عبد اللہ ابن مسعود کا مذہب

مترقی سترہ

أَوْقَى نَبِيَّكُمْ عِلْمَ كُلِّ شَيْءٍ

سِوَى هَذِهِ الْخَمْسِ.

(فتح الباری ج ۱ ص ۱۵۵)

ن پانچ چیزوں کے بغیر حضور علیہ السلام

سب چیز کا علم دے گئے تھے۔ !

حضرات: حضور علیہ السلام کے بعد، بعد از انبیاء صحابہ کرام کا

مرتبہ ہے۔ ان کے عقیدے اور علم غیب کے متعلق ارشادات

آپ نے ملاحظہ فرمائیں۔ اب دوسری صدی کے اہلسنت علماء محققین

کے عقیدے ملاحظہ فرمائیے۔

دوسری صدی کے اہلسنۃ فقہاء محدثین کا عقیدہ

امام اعظم حضرت امام ابو حنیفہ کا مذہب

متوفی ۱۵۰ھ

ورای المنصور فی منامہ
سورة ملک الموت وسأله
عن مدة عمره فاشار بما
الخمس فعملها المعبرون بخمس
سنوات وخمسة اشهر وخمسة
ایام فقال ابو حنیفہ هو اشارة
الی هذه الآية فان العلوم الخمس
لا یعلمها الا الله تعالى :-
(بحوالہ تفسیر مدارک ج ۳ ص ۲۱۹)

طرن استدلال :- امام ابو حنیفہ کی پیدائش ۸۰ھ میں ہوئی
ہے۔ اور وفات ۱۵۰ھ میں امام اعظم کا مذہب اور ان کا فیصلہ ملحق
فرمایئے۔ اور اس کی روشنی میں اپنا عقیدہ مستحکم کیجئے۔

حضرت قتادہ ابن دعامہ تابعی کا مذہب

متوفی ۱۵۰ھ

خمس من الغیب استاثر | غیب سے پانچ علوم کو خدا تعالیٰ

بهن الله فلم يطلع عليه من
منا مقربا ولا نبيا من سلا ان
الله عنده علو الساعة فلا
يدري احد من الناس متى
تقوم الساعة في اي سنة اوق
اي شهر او ليل او نهار ويترن العيث
فلا يعلم احد متى ينزل العيث ليل
او نهار او يعلم ما في الارحام اذكر
او انثى احر او اسود وما هو مؤدئ
نفس ما وانكسب خيرا م شروفا تدري
يا ابن آدم متى تموت لعلك الميت
غد او لعلك المصائب غدا وما تدري
نفس باي ارض تموت اي ليس
احد من الناس يدري اين
مضجهم من الارض في بحرام

بلد سهل او جبل (بحوالہ تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۲۵۵، تفسیر روح المعانی ج ۲ ص ۲۱)

حضرت امام سدی البکیر تابعی متوفی ۱۵۰ھ کا مذہب

لیس من اهل السموات والارض احد
الا وقد اخفى الله عنه علم الساعة
(تفسیر ابن کثیر ج ۱ ص ۱۴)

مے اپنے لئے خاص کر دیا ہے۔ نہ تو
کسی مقرب فرشتے کو اس پر اطلاع
ہے اور نہ کسی پیغمبر کو۔ (۱۰) علم قیامت
کوئی بھی نہیں جانتا کہ قیامت کس سال
یا کس مہینے یا کس دن یا کس رات قائم ہوگی
میں برسانا ہے۔ کوئی نہیں جانتا کہ بڑی
کب ہوگی۔ رات کو ہوگی یا دن کو۔ رحم کے
اند کی چیز جانتا ہے کہ مذکر ہے یا مؤنث
چے شرح ہے یا سیاہ ہے۔ کیا ہے
کوئی جی نہیں جانتا کہ کل کیا کرے گا۔
اچھا کام کرے گا یا بُرا کام کرے گا۔
اے ابن آدم تو کب مرے گا۔ کسی کو
علم نہیں کہ کس زمین میں مرے گا۔ دریا میں
مرے گا یا جنگل میں۔ نرم زمین میں مرے گا
یا سنگلاخ میں !

حضرت سفیان ابن عیینہ متوفی ۱۸۰ھ کا مذہب

ماکان فی القرآن وما ادرک
لقد اعلمہ اللہ وما قال وما
یدریک فانہ لو اعلمہ
(بخاری ج ۱ ص ۲۴)

جہاں قرآن میں "وما" دراک ہے خدا
تعالیٰ نے اس کا پتہ بتلادیا ہے اور جہاں
تھا یدریک فرمایا ہے۔ اس کا
پتہ نہیں بتلایا۔

۱۳

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب

ان اللہ استأثر بعلمہ الغیب
(بحوالہ کتاب الام ج ۲ ص ۲۱)

خدا تعالیٰ نے علم غیب کو اپنے
ساتھ خاص کر لیا ہے۔

حضرت مجاہد ابن جبر متوفی ۲۰۰ھ کا مذہب

وہی مفاتیح الغیب التي قال الله
تعالى وعنده مفاتيح الغيب لا
يعلمها الا هو (ابن کثیر ج ۳ ص ۲۵۵)

اور یہ غیب کی چابیاں ہیں اللہ تعالیٰ نے
فرمایا ہے اسکے پاس غیب کی چابیاں ہیں
جسکے خدا تعالیٰ کے بغیر کوئی نہیں جانتا۔

نیسری اور چوتھی صدی کے اہل سنتہ محققین کا مذہب

امام الاولیاء حضرت جنید بغدادی متوفی ۲۴۰ھ کا مذہب

الروح استأثر الله بعلمه فلم
يطلع عليه احدا من خلقه.
(فتح الباری)

روح کی حقیقت کا علم خدا تعالیٰ نے
اپنے لئے خاص کر لیا ہے۔ اس پر اپنی مخلوق
میں سے کسی کو اطلاع نہیں دی۔

امام انفسر بن جریر طبری المتوفی ۲۲۳ھ کا مذہب عقیدہ

معنى ذلك لو كنت اسلم الغيب لا
عددت للسنة المحمدية من المحبة
ولو كنت الغلام من الرضخا متعدد
لذا من المرضع.
(منقول من ابن کثیر ج ۲ ص ۲۴)

اگر میں خوشحال اور قحط کو جانتا تو قحط
کے سال کے لئے بہت سامان پھیلے سے
تیار کر لیا جاتا۔ اور مجھے تکلیف نہ ہوتی
اور فاقہ کی توبت میرے قریب
تک نہ آتی۔

6

امام ابن جریر کا واضح عقیدہ

يقول تعالى قل للظالم المنكرين
نبوتك لست اقول لكم اني
الرب الذي له خزائن السموات
والارض واعلم خيوب الاشياء
الحفيدة التي لا يعلمها الا الرب
الذي لا يخفى عليه شيء ففتكز
بعضي فيما اقول من ذلك
لا ينبغي ان يكون ربا الا من
له ملك كل شيء و
بيده كل شيء ومن لا
يخفى عليه خافية وذلك
هو الله الذي لا اله غيره
(تفسير جامع البيان ج ۷ ص ۱۳)

اللہ تعالیٰ نے فرمایا آپ ان منکرین نبوتہ
سے فرمادیجئے کہ میں تمہیں یہ نہیں کہتا کہ
میں رب ہوں جس کے پاس آسمانوں اور
زمین کے خزانے ہوں اور نہ میں مخفی اشیاء
کے غیوب کو جانوں جسکو رب کے بغیر کوئی
نہیں جانتا۔ وہ رب جس پر کوئی چیز مخفی
نہیں ہے پس تم میری تکذیب کرنے پر
اس بات کی وجہ کہ میں کہتا ہوں کہ
رب تودہ ہو سکتا ہے جس کے لئے
ہر چیز کا ملک ہو اور اس کے ہاتھ میں
ہے ہر چیز کا اختیار اور جس پر کوئی
چیز مخفی نہیں ہے وہ اللہ تعالیٰ ہے
جس کے بغیر کوئی کار ساز نہیں ہے۔

علامہ زجاجؒ متوفی ۳۱۱ھ کا مذہبؒ

من ادعی انہ یعلم الخفیہ فقد کفر
بالقرآن العظیم - (مدۃ القبر)
شرح بخاری ج ۷ ص ۶۱

جس نے دعویٰ کیا کہ وہ پانچ علوم غیب
جانتا ہے پس اس نے قرآن کا
انکار کیا۔

پانچویں چھٹی صدی کے علماء اہلسنت کا مذہبؒ

علامہ محی الدین بغوی مصنف تفسیر معالم التنزیل متوفی ۵۱۶ھ کا مذہبؒ

یعلم من الساعۃ قل اتما علم ما عند
اللہ ما یدریک ای شیء یدریک
امر الساعۃ متی تكون قیامہا ای انت
لا تعرفہ و تفسیر معالم التنزیل پر
حاشیہ تفسیر خازن ص ۲۱

یہ کہ من الساعۃ کا مطلب ہے کہ
آپ کو کچھ بتایا ہے کہ قیامت کب
آئے گی۔ یعنی آپ اسے
نہیں جانتے۔

امام فخر الدین رازیؒ (تفسیر کبیر) متوفی ۸۰۵ھ کا مذہبؒ

اعلم انہ تعالیٰ لما بین امثہ
المختص بالقدرة فکذا لک
بین ہوا المختص بعلم
الغیب -
(تفسیر کبیر ج ۲ ص ۲۱)

جان لے! بلاشبہ خدا تعالیٰ نے جب
بیان کیا ہے کہ وہی قدرت کے ساتھ
مختص ہے۔ اسی طرح یہ بھی بیان
فرمایا ہے کہ وہ اللہ علم غیب کے
ساتھ بھی مختص ہے۔

علامہ رازیؒ کا دوئم ارشادؒ

عندہ مفاخ الغیب یعلمہا
الا ہو یدل علی کونہ تعالیٰ
منزہا عن الضد والتد
و تقریر ان قوله وعندہ
مفاخ الغیب یفید
الحصر ای عندہ لا عند غیر
ولو جمل موجود اخر واجب
الوجود لکان مفاخ
الغیب حاصلة ایضاً
عندہ ذلک الآخر حیث
یبتل المحصر -
(تفسیر کبیر ج ۱ ص ۱۳)

اُس اللہ تعالیٰ کے پاس غیب کی
قدرت ہے۔ جسے خدا تعالیٰ کے
بغیر کوئی نہیں جانتا۔ یہ آیت والہ ہے
اس پر کہ خدا تعالیٰ خدا اور شریک سے
پاک ہے۔ اس کی تقریر یہ ہے کہ
غیب کی چابیاں خدا کے پاس ہیں کا
مطلب یہ ہے کہ یہ جملہ مفید حصہ ہے
یعنی اس کے پاس ہیں غیب کی چابیاں
کسی اور کے پاس نہیں ہیں۔ اگر اللہ کے
علاوہ کوئی اور واجب الوجود ہوتا تو
چابیاں غیب کی اس کے پاس بھی ہوتیں
اور اس سے حصہ باطل ہوتا۔

علامہ رازیؒ کا تیسرا ارشادؒ

فان قیل ایس انہ صلی اللہ
علیہ وسلم قال بعثت انا و
الساعة کما بین فکان عالما
بقرب وقوع القیامة
فکیف قال ہما

اگر یہ سوال کیا جائے کہ کیا حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام نے یہ نہیں فرمایا کہ میں اور
قیامت ہم دونوں سب سے پہلے کے ساتھ مال
انگلی کی طرح آئے ہیں۔ اس سے تو معلوم
ہو کہ حضور وقوع قیامت کے وقت

لا ادري اقرب ما لوعده من
ام بعيد- ۱- جب بان المراد
بقرب وقوعه هو ان
ما بقى من الدنيا اقل
مما التقضى فهذه القدر معلوم
فاما معرفة مقدار القرب فغير
معلوم: (تفسير کبیر ۸ ص ۳۴۳)

سے باخبر تھے پس کیا وجہ ہے کہ آپ
نے فرمایا۔ میں نہیں جانتا کہ قیامت قریب
ہے یا بعید ہے۔ جواب دیا گیا ہے کہ
قرب وقوع سے مراد یہ ہے کہ جو
دنیا کا باقی حصہ گزشتہ مدت سے کم
ہے۔ لیکن قریب کا اندازہ حضور
علیہ الصلوٰۃ والسلام کو معلوم نہ تھا۔

امام فخر الدین رازیؒ کا چوتھا ارشاد:

الراد ان العلم بالوقوع غیر
العلم لوقت لوقوع فالعلم
الاول خاص عندی
وهو كات فاذا تدار
التحذیر والعلم الثاني فليس
الا الله -
(تفسير کبیر ۸ ص ۱۹۱)

مراد یہ ہے کہ وقوع قیامت کا علم اور
ہے اور وقت وقوع کا علم اور ہے۔
وقوع قیامت کا علم تو مجھے خاص ہے
کیونکہ اس کے مقصد مخلوق خدا کو قبول ہدایت
سے ڈرانا ہے لیکن وقت وقوع قیامت
کا علم صرف خدا کے جل شانہ کو ہے اور
کسی کو نہیں ہے۔

ساتویں اور ٹھوٹھویں صدی کے علما اہل سنت کا مذہب
— امام البرکات عبد اللہ حافظ الدین نسفی —
احمد بن محمد حنفیؒ المتوفی ۷۵۰ھ مصنف تفسیر مدارک کا عقیدہ

و الله غيب السموات والارض
بشيء غيب السموات والارض سے مراد یہ ہے

يختص به علم ما غاب فيهما
عن العباد وحفي عليهم علمه
اداراد الغيب السموات والارض
يوم القيامة على ان علمه غائب
عن اهل السموات والارض لم
يطلع عليه احد منهم - ۱ -

کہ جو علم ہندوں سے غائب ہے۔ وہ
خدا کے لئے خاص ہے یا غیب السموات
والارض سے علم قیامت ہے کہ علم قیامت
سب سے غائب ہے۔ اس پر کسی کو
اطلاع نہیں دی گئی۔
(مدارک ج ۲ ص ۲۹۴)

امام اہلسنتہ مفسر القرآن علامہ علی والدین بن علی بن محمد ابن ابراہیم
البغدادی المتوفی ۷۵۰ھ مصنف تفسیر خازن کا مذہب و عقیدہ

وانه لا علم لاحد من خلقه بشيء
من الامور الغيبية التي اسأثر
الله بعلومها وهذا بيان لاختصاص
المقدرات الغيبية به تعالى من
حيث العلم (تفسير خازن ج ۳ ص ۱۵۰)

جن علوم غیب کو خدا تعالیٰ نے اپنے
لئے خاص کیا ہے۔ اس کا اسس کی
مخلوق میں سے کسی کو علم نہیں ہے اور
یہ بیان ہے کہ مقدورات غیبیہ بالنبأ
علم کے خدا تعالیٰ کے ساتھ خاص ہیں۔

مفسر وقت علامہ قاضی بیضاوی کا مذہب

متوفی ۷۵۰ھ

وقت الساعة
مما استأثر الله
بعلمه - ۱ -
(بيضاوی ج ۲ ص ۳۵۵)

وقت قیامت کا ایک قبیلہ سے
ہے کہ خدا تعالیٰ نے اسے اپنے لئے
خاص کر رکھا ہے اور اپنی ذات
کو سب پر ترجیح دی ہے۔

امام ابو الفخار اسماعیل بن عمر دمشقی المتوفی سنہ ۵۲۷ھ کا مذہب

يقول تعالى محمداً لرسوله
صلوة الله وسلامه عليه انطلا
علمه بالساعة وان سأل
الناس عن ذلك وارشده
ان يرد علمها الى الله عز وجل كما
قال تعالى في سورة الاعراف
وهي مكيه وهذه مدنية
فاستمر الحال في رد علمها الى
الذي يقيمها تكن آخره
انها قرينة بقوله وما يذك
لعل الساعة تكون قريباً
(تفسير ابن كثير ج ۳ ص ۵۱۹)

الله تعالى نے اپنے رسول کے متعلق
خبر دی ہے کہ حضور علیہ السلام کو قیامت
کا علم نہیں ہے۔ اگرچہ لوگ اُن سے
اس کے متعلق دریافت کریں۔ اور اگرچہ
نصیحت فرمائی ہے کہ اس کے علم کو
خداوند تعالیٰ کی طرف رو فرمائیں جبکہ
خدا تعالیٰ نے سورۃ اعراف میں فرمایا
ہے کہ وہ سچی ہے اور یہ مدنی ہے۔
پس ہمیشہ حال یہی رہا کہ علم قیامت خدا
تعالیٰ کی طرف رو ہوتا ہے لیکن اللہ تعالیٰ
نے حضور کو خبر دی ہے کہ قیامت
قریب ہے۔

علامہ تفتازانی متوفی سنہ ۷۲۹ھ مصنف شرح العقائد کا عقیدہ و مذہب

وبالمجملۃ العلم بالغیب امر متعذر
بالله تعالى لا سبيل اليه للعباد الا
بما منه او المہام بطريق المعجزة او
الكرامۃ او ارشاد الى الاستدلال بالادلة
فيما يمكن فيه ذلك (شرح العقائد ص ۱۲)

علامہ کلام علم غیب ایک ایسا امر ہے
جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ متغیر ہے۔ بندوں
کو اس طرف پہنچنے کا کوئی راستہ نہیں ہے
مگر اعلا یا الہام سے ساتھ جسے کرامت
پر محمول کیا جائے یا معجزے پر۔

مفسر ابن کثیر کا ایک اور بیان

يقول قطل الامر لرسوله صلى الله
عليه وسلم ان يقول معلما لجميع
الخلق انه لا يعلم احد من اهل
السموات والارض الغيب الا الله
فانه المتفرد بذلك لا شريك
له (تفسير ابن كثير ج ۳ ص ۳۴۲)

اللہ تعالیٰ حضور علیہ السلام کو یہ حکم
فرمایا ہے کہ وہ جمیع مخلوق کو اس سنہ
کی تعلیم دیدیں کہ آسمانوں اور زمین
والوں میں سے کوئی غیبیان نہیں سمجھے کہ
وہ اس صفت میں اکیلا ہے کوئی اس شریک
نہیں ہے۔ کہ کسی اور کو غیبیان تعلیم دینا

شیخ الامام قاسم ابن قطلوبغا الحنفی المتوفی سنہ ۷۱۰ھ کا مذہب و عقیدہ

ان الله لم يطلع على الروح
ملاك مقربا ولا نبيا مرسلًا -
(شرح ساثر ج ۲ ص ۱۰۵)

جے شک اللہ تعالیٰ نے روح کی
حقیقت پر نہ تو کسی ملک مقرب کے اطلاع
دی ہے اور نہ نبی مرسل کو۔

دسویں صدی کے محققین علما اہلسنت کا مذہب

ملا علی القاری کا عقیدہ و مذہب

متوفی سنہ ۹۷۴ھ

العلم بالغیب امر متعذر
بإله الله :-
(شرح نقہ اکبر ص ۱۵۵)

علم بالغیب ایک ایسا امر ہے جس
کے ساتھ خدا تعالیٰ ہی اکیلا
موصوف ہے۔

ملا علی قاری کا تفصیلی عقیدہ

اعلم ان الانبياء عليهم الصلوة والسلام لا يعلمون الغيبات من الاشياء الا ما أعلمهم الله تعالى احيانا وذكر الحنفية تصریحا بالتكفير باعتقاد ان النبي عليه الصلوة والسلام يعلم الغيب عارفت قوله تعالى قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله - ۱ (شرح فقہ اکبر ص ۱۳۵)

جان سے بلا شیعہ انبیاء علیہم السلام منیبا میں سے کسی چیز کو نہیں جانتے۔ مگر جو کچھ کہ خدا تعالیٰ ان کو کسی وقت بتلا دیتا ہے اور حنفیوں نے اس کو حرافہ کا فخر کہا ہے۔ جو اعتقاد رکھتا ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام غیب کو جانتے ہیں۔ کیونکہ اس عقیدے کے مخالف قرآن کی آیت موجود ہے کہ جو بھی آسمانوں اور زمین میں ہے غیب کو نہیں جانتا سوائے اللہ تعالیٰ کے۔

گیارہویں بارہویں صدی کے محققین علما اہلسنت کا مذہب

فتاویٰ عالمگیری میں ہے۔

رجل تزوج امرأة ولو بحضر الشهود - فقال خدائے راور رسول داگاہ کردم اوقال خدائے راور فرشتگان داگاہ کردم کتب - ۱ (فتاویٰ عالمگیری ج ۲ ص ۲۸۲)

کسی مرد نے کسی عورت سے نکاح کیا اور گواہ حاضر نہ ہوئے۔ اس نے کہا کہ میں نے خدا اور رسول خدا کو گواہ بنایا ہے یا خدا اور فرشتوں کو گواہ بنایا ہے۔ کافر ہو گیا۔ ۱

نوٹ: واضح رہے۔ فتاویٰ عالمگیری کے علاوہ فتاویٰ تاج خانہ جو اہل اطمینان علامہ الفتاویٰ ج ۲ ص ۳۲۲ روایتاً راشدی وغیرہ میں بھی یہی عقیدہ موجود ہے۔

علامہ شہاب الدین البخاری الحنفی المتوفی ۶۹۹ھ کا مذہب

وانما انا بشر لا اعلو الغيب وانكوا تختصمون الي - ۱ (بخاری نسیم المیاض ج ۲ ص ۳۶۱)

بلاشبہ میں بشر ہوں۔ میں نہیں جانتا غیب کو۔ اور تم مجھ کو لاتے ہو۔ میرے پاس۔ ۱

شیخ محدث علامہ سندھی الحنفی المتوفی ۱۳۹۹ھ کا مذہب

وانما انا بشر لا اعلو الغيب الا ما علمني ربي كما هو شأن البشر احثیہ سندھی علی انسانی ج ۲ ص ۲۶۱)

بلاشبہ میں بشر ہوں۔ میں غیب کو نہیں جانتا، مگر جو کچھ مجھے رب نے سکھایا ہے جیسا کہ بشر کی شان ہے

تیرھویں صدی کے محققین علم کا مذہب

قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی کا مذہب

لا يعلمها الا هو - تنصيصا عما اشير اليه من حضر علم الغيب به تعالى لا يعلم شيئا من الغيبات الا الله ولا يعلم غيره الا بتوفيقه تعالى و هو سبحانه تعالى يعلم اوقاتها

لا يعلمها الا هو۔ نص ہے۔ اس کے ساتھ جس کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔ کہ علم غیب کا خدا تعالیٰ کے ساتھ صرف یعنی منیبات سے کسی چیز کو خدا تعالیٰ کے بغیر نہیں جانتا اور نہیں جانتا کوئی بھی چھپی ہوئی چیز

اہل بدعت کے چند دلائل اور ان کے جوابات

پہلی دلیل

علمک مالو تکن تعلم | جتنا دی ہے خدا تعالیٰ نے آپ کو
دکان فضل اللہ علیک | وہ بات جو آپ نہیں جانتے تھے
عظیماً :- اور یہ آپ پر اللہ کریم کا بڑا فضل تھا۔
معلوم ہو کہ خدا تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو علم کلی عطا فرما دیا ہے
اور وہ ہر حال عالم الغیب ہیں۔

جواب :- اس آیت میں علم غیب کا ذکر کہیں بھی نہیں ہے۔ لہذا
دعویٰ ثابت نہ ہوا۔ کیونکہ جو بات سکھائی پر عطا کی جائے وہ علم غیب
نہیں۔ اور جو علم غیب ہے وہ سکھانے پر علم کا محتاج نہیں۔

جواب :- اس آیت کے شان نزول کو اگر دیکھ لیا جائے۔ تو بات
صاف ہو جاتی ہے کیونکہ یہ آیت ایک واقعہ کی اطلاع پر نازل ہوئی ہے
پس ایک واقعہ کی اطلاع سے یہ لازم نہیں آتا کہ خدا تعالیٰ نے حضور
علیہ السلام کو قدرت علی الغیب دیدی تھی یا علم الغیب بنا دیا تھا ورنہ
وہ واقعہ برسات سرور کائنات جن جن حضرات کو معلوم ہوتا جاوے گا
سب کو عالم الغیب ماننا پڑے گا۔

جواب :- مالو تکن تعلم سے مراد اگر علم غیب ہے تو وہ عام
ہے۔ کہ خداوند جل شانہ نے ہر وہ چیز جو حضور نہیں جانتے تھے۔ سب
لا محدود چیزیں بتا دیں حالانکہ یہ مطلب اہل بدعت کے مذہب کے
بھی خلاف ہے کیونکہ ان کا عقیدہ ہے کہ

خدا تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو روز ازل سے لے کر تاقیم
قیامت تمام چیزوں کا علم دیدیا ہے۔

پس دعویٰ اور دلیل کے درمیان توافق نہ رہا۔

کیونکہ دعویٰ نے تو علم محدود کا تھا اور دلیل علم غیر محدود کی دیدی۔

جواب :- اس آیت سے بقول اہل بدعت معلوم ہوتا ہے کہ پورے قرآن
کو خدا تعالیٰ نے اسی دن اتار دیا تھا۔ اور حضور کو سکھا دیا تھا۔ کیونکہ
مالم تکن تعلم میں تو قرآن مجید ہی داخل ہے۔ حالانکہ یہ چیز واقعات
اور مسلم بین الفرقین کے خلاف ہے۔ جبکہ قرآنی آیات اور احکام، اس آیت
کے نازل ہونے کے بعد ہی نازل ہوتے رہے ہیں۔

جواب :- کسی بھی معتبر تفسیر میں روایات مؤلف کے ساتھ حضور علیہ السلام کا
قول نقل نہیں کیا گیا کہ فَعَلِمْتُ عَلَيَّ الْغَيْبَ یعنی میں نے علم الغیب
جان لیا اور نہ کسی صحابی کا قول نقل کیا گیا ہے۔

جواب :- قرآن مجید میں حضور علیہ السلام کی بعثت کی علت خالی اور
نبوی پر وگرام کو یوں بیان کیا گیا ہے۔

وَعَلَّمَکُمْ مَّا لَمْ تَعْلَمُونَ | اور ہمارے رسول تم کو وہ باتیں سکھاتے
تھے جو تم کو نہیں جانتے۔

وہاں اگر مالم تکن تعلم تھا، تو یہاں مالم تکنوا تعلم ہے۔ فرق

صرف اتنا ہے کہ وہاں معلم ذات خدا ہے اور معلم حضرت محمد مصطفیٰ
ہیں۔ اور یہاں معلم سرور کائنات ہیں اور معلم صحابہ کرام کی جماعت ہے۔
وہاں معلم ارحم الراحمین ہے تو یہاں معلم رحمة للعالمین ہیں۔

پس لازم آئے گا کہ تمام صحابہ کرامؓ کو اولاً بالذات اور جمیع مثنویں کو برسات صحابہ کرام عالم الغیب تسلیم کیا جائے حالانکہ یہ عقل و نقل کی بات ہے۔

اہل بدعت کی دوسری دلیل اور اس کے جوابات

الرحمن علما القرآن خلق الانسان علمه البيان (القرآن)
 رحمن نے قرآن سکھایا ہے انسان کو پیدا کیا ہے اسے بیان سکھایا ہے۔
 طرز استدلال :- انسان سے مراد حضور علیہ السلام ہیں۔ اور بیان سے مراد بیان جمیع مآکان و مایکون ہے معلوم ہو کہ حضور علیہ السلام عالم الغیب ہیں۔
 جواب :- بینہ مراد بین مآکان و مایکون جو کہ شان نبوت کے لائق ہے۔ تو ہمیں تسلیم ہے لیکن اس سے یہ کہاں ثابت ہوا کہ جمیع مآکان و مایکون کا بیان ہی مراد ہے۔ جبکہ یہ تفسیر حضور علیہ السلام کے اپنے ارشاد سے نکل کرانی ہے چنانچہ صحیح مسلم کتاب الایمان ج ۱ ص ۱۱۱ میں ہے

استأذن علي رضي فيؤذن له ويلهني معا مدا حمد النبي لا تحضرنى الآن فاحمد ه تلك المصامد۔
 پروردگار! اجازت طلب کروں گا پس مجھے اجازت ملے گی۔ اور مجھے خدا تعالیٰ ایسے محامد کا اہام کرے گا جو اب مجھے معلوم نہیں ہیں۔ وہی قرآنی قول ہے۔

پس اگر حدیث قابل اعتبار ہے تو تفسیر قابل اعتبار نہیں۔ اور اگر تفسیر لائق اعتماد ہے تو حدیث قابل تردید ہے۔

عجب مشکل میں آیا سینے والا حبیب و داماں کا ادھر ٹکا ادھر ادھر! ادھر ٹکا ادھر ادھر! ادھر ٹکا ادھر ادھر!

جواہر علمہ البیان کی یہ تفسیر نہ تو کسی صحابی سے منقول ہے۔ اور نہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان درشت سے۔ حالانکہ قاعدہ یہ ہے۔

ان اصح الطرق في ذلك ان تفسر القرآن بالقرآن فما اجل في مكان فانه قد بسط في موضع اخر فان اعيانك ذلك فاعليك بالسنة فانها شاهدة للقرآن وموضحة له وحيث اذ لم نجد التفسير في القرآن لا في السنة رجعنا في ذلك الى احوال الصحابة فانهم اوردوا بذلك لما شاهدوا من القرآن واكحال التي اختصوا لها وسموا من الفهم التام والعلم الصحيح واعمين لصالح (تنبیہ بن کتر ص ۵)۔
 بلاشبہ سب سے زیادہ صحیح طریقہ یہ ہے کہ قرآن کی تفسیر قرآن سے کی جائے پس قرآن میں اگر ایک جگہ اجمال ہوگا تو دوسری جگہ اس کی تفصیل ہوگی پس اگر آپ کے لئے یہ طریق مشکل ہو جائے تو حدیث کو دیکھئے کیونکہ حدیث قرآن کی شرح کرتی ہے اور وضاحت کرتی ہے۔ جب ہم تفسیر نہ قرآن میں پائیں اور نہ حدیث میں۔ تو ہم رجوع کریں گے صحابہ کرامؓ کے اقوال کی طرف۔ کیونکہ یہ برگ قرآن اور خصوصی احوال کو خوب جانتے ہیں ویسے ان کی فہم تام ہے۔ علم صحیح ہے اور عمل صالح ہے۔

پس یقیناً یہ تفسیر قابل قبول ہوگی جبکہ قرآن و حدیث اس کی تائید میں موجود نہیں ہیں۔

جواب :- تعجب ہے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی انسانیت کے منکرین کو کس طرح جرات ہوتی ہے۔ کہ وہ اس دلیل کو اہل سنت کے سامنے پیش کرتے ہیں۔ کیونکہ اگرچہ وہ علم غیب کو ثابت نہیں کر سکیں گے

لیکن انہی کا قائل تو ان کو خواہ مخواہ ہونا ہی پڑے گا۔ وہاں ایضاً ہوا مطلوب۔

جواب : دعویٰ علم الغیب کا اور دلیل تعلیم البیان کی دیکھئے۔ کتنا غیر مناسب استدلال ہے۔

اہل بدعت کی تیسری دلیل

عالم الغیب فلا یظهر علی غیبہ احدا الا من ارتضیٰ من رسول۔	جانتے والا غیب کا خدا تعالیٰ ہے پس نہیں مطلع کرتا اپنے غیب پر کسی ایک کو، مگر جس کو اپنے رسول سے چن لے۔
----------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------

طرز استدلال : معلوم ہوا کہ حضور عالم الغیب ہیں۔ جبکہ تمام انبیاء و رسل میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام مرتضیٰ پیغمبر ہیں۔ اور پروردگار عالم اپنے منشاء مقدس سے اپنے برگزیدہ رسولوں پر غیب ظاہر کر دیتا ہے۔ جواب :۔ اس آیت میں تصریح کی گئی ہے کہ عالم الغیب خدا تعالیٰ ہے ہاں اگر اپنی ہر بانی سے کسی پیغمبر پر غیب کی خبر ظاہر فرمادیں تو جائز ہے۔ اور یہ مطلب ہمارے مسلک کے عین مطابق ہے۔ پس جو کچھ اہل بدعت ثابت کرنا چاہتے تھے۔ وہ ثابت نہ ہوا۔ اور جو کچھ ثابت ہوا وہ ان کے دعوے کے لئے مثبت نہیں۔

جواب :۔ دعویٰ اظہار الغیب علیٰ احد کا اور دلیل اظہار الاحد علی الغیب کی۔ کم از کم دلیل تو دعوے کے مطابق لائی ہوتی۔

جواب :۔ اظہار غیب اور علم غیب اور ہے اور آیت میں

اظہار غیب کا ذکر ہے۔ علم غیب کا نہیں ہے۔

جواب : اگر تسلیم کر لیا جائے کہ خدا تعالیٰ جس برگزیدہ پیغمبر کو چاہے غیب کی اطلاع دیدے تو اس سے یہ کہاں ثابت ہوا کہ جمیع غیب کی اطلاع دے دیتے ہیں۔

جواب :۔ اگر یہ بھی تسلیم کر لیا جائے کہ خدا تعالیٰ جسے چاہے عالم الغیب بنا دیتا ہے۔ جس کا ثبوت کسی بھی آیت سے نہیں ملتا۔ لڑکیاں عالم الغیب کو آگے پیچھے ہرے دار کی بھی ضرورت ہوتی ہے۔ جسے اپنی ذات پر بہریداروں کی ضرورت ہو۔ ظاہر ہے کہ وہ عالم الغیب نہیں ہوتا۔ اور جو عالم الغیب ہو۔ اسے ہرے دار کی ضرورت نہیں رہتی۔ رہا ملکہ کو برگزیدہ پیغمبر پر ہرے دار مقرر کیا جانا۔ وہ اسی آیت کے آخر میں موجود یسلط من بین یدینہ | بھیج دیتا ہے اس کے آگے پیچھے من خلفہ وصداء (سورۃ بکہ) | بہریدار محافظ (فرشتے)

اہل بدعت کی چوتھی دلیل

ولا رطب ولا یابس الا فی کتاب مبین۔	نہیں کوئی تر اور خشک چیز مگر کتاب ماضی میں ہے۔
------------------------------------	------------------------------------------------

اس سے معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام عالم الغیب ہیں۔ کیونکہ جب سب استیاء کا ذکر قرآن مجید میں ہے اور قرآن مجید کا یوراء علم حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پاس ہے تو ماننا پڑے گا کہ حضور علیہ السلام سب غیب کے عالم ہیں۔

جواب : قرآن مجید کی اس آیت سے جو کچھ معلوم ہوتا ہے۔ وہ

یہ ہے کہ دین کے سب مسائل اصولی طور پر قرآن مجید میں موجود ہیں۔ اور اسی کو رطب و یابس سے تعبیر کیا گیا ہے۔ یہاں نہ تو غیب کا ذکر اور نہ علم غیب کا ذکر ہے۔

جواب ۲ :- کتاب مبین کی مراد کسے سے علماء مفسرین کے تین قول ہیں :-

۱۔ لوح محفوظ (۲) قرآن مجید (۳) علم الہی
لیکن اقرب قول یہ ہے کہ کتاب مبین سے مراد علم الہی ہے۔ چنانچہ علامہ رازی تفسیر کبیر میں رقمطراز ہیں :-

فیہ قولان الاول ان ذلک
الکتاب المبین هو علم اللہ تعالیٰ
لا غیب فی هذا هو الصواب :-
اس میں دو قول ہیں۔ پہلا یہ ہے
کہ کتاب مبین علم الہی ہے اور مراد
اس کی نہیں ہے اور یہی ہی صحیح ہے۔

اور اگر کتاب مبین سے قرآن مجید لیا جائے تو ہر آیت کا مطلب یہ ہوگا کہ تمام اصولی مسائل قرآن مجید میں موجود ہیں۔

اور اگر لوح محفوظ مراد ہو تو بھی مطلب یہ ہوگا کہ لوح محفوظ میں ہی جمیع اصولی مسائل مسطور ہیں۔ اور ان کا علم ہمارے حضور علیہ السلام کو حاصل ہے۔ اور یہی ہمارا ایمان ہے اور یہی مطلب ہے۔ آیت
تبیان لکل شیء کا۔

اہل بدعت کی باپخوش دلیل

قاری حنی الی عبیدہ ما
پس وحی کی خدا تعالیٰ نے اپنے
عبدالکرم جو کچھ وحی کی :-
۱۰ حنی :-

معلوم ہوا کہ شبِ حراج خدا تعالیٰ نے حضور علیہ السلام کو علم الغیب یعنی قادر علی الغیب بنا دیا تھا۔ کیونکہ مدارج النبوۃ ص ۱۰۱ میں تمام علوم و معارف و خفایا و بشارات و اشارات، و اخبار و آثار و کمالات و کمالات و در احیطہ ایں بہام داخل است و ہمدرا شامل و کثرت عظمت اوست کہ مبہم آورد و میان نہ کرد اشارات بآنکہ جز علم الغیب و رسول محبوب بہ آں محیط نتواند شد مگر آنچہ آنحضرت بیان فرمودہ :-
جواب ۱ :- قرآن مجید کی اس آیت میں علم الغیب کا ذکر نہیں اور اجمال سے تفصیل کا علم حاصل نہیں ہوتا۔

جواب ۲ :- مدارج النبوۃ کی عبارت خیر مشہور اور خیر واحد کا درجہ نہیں رکھتی کہ اسے اثبات عقائد کے باب میں پیش کیا جائے۔ ان عبارتوں کا اعفانہ رنگہ میں تو لایا جاسکتا ہے۔ لیکن عقائد ان سے ثابت نہیں ہو سکتے۔

جواب ۳ :- شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی یہی تصریح فرمائی تھی۔ علوم و معارف خدا تعالیٰ نے حضور علیہ السلام کو معراج کی شب اتفاقاً دینے تھے۔ لیکن اس میں یہ کہاں لکھا ہوا ہے کہ ان کو قادر علی الغیب بھی بنا دیا تھا۔ لہذا سرے سے اہل بدعت کا استدلال ہی غلط ہے۔

جواب ۴ :- واللہ ہم ان کے دلائل کو بنظر حیرت و استعجاب دیکھتے ہیں جب ان کو استدلال میں حیران پاتے ہیں۔ کیونکہ کئی برس بیت چکے۔ ابھی تک یہ لوگ آپس میں بیٹھ کر اتنا فیصلہ نہیں کر سکے کہ خدا تعالیٰ نے حضور علیہ السلام کو کلی طور پر عالم الغیب اور قادر

علی الغیب روزِ ازل سے بنا دیا تھا یا اس دن جبکہ اعلان نبوت کا حکم صادر فرمایا تھا یا جس دن "علیک نام یکن نعم" آیت اُتری

تھی۔ اور یا اس موقع پر جبکہ شب معراج حضور علیہ السلام کو اس نزل پر بلایا تھا۔ بہر حال دلیل مشکوک ہونے کی وجہ سے کسی قدر دعوای مشکوک ضرور نظر آتے ہیں۔

اہل بدعت کی چھٹی دلیل،

دعا ہو علی الغیب بضعتین | اور نہیں ہے وہ غیب پر بخیل؛
معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام عالم محل، عالم الغیب اور قادر علی الغیب ہیں۔ جبکہ غیب کی باتیں بتانے میں بخیل نہیں۔ اُدھر سے جو کچھ آیا اُدھر امت کو بتا دیا۔

جواب ۱۔ آیت میں کہیں بھی یہ تصریح موجود نہیں ہے کہ حضور علیہ السلام عالم الغیب یا قادر علی الغیب ہیں۔ آیت مقدسہ سے ثابت ہوتا ہے تو صرف یہ کہ حضور علیہ السلام کو پروردگار عالم جن جن غیوب پر اطلاع دیتے ہیں۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام وہی چیز امت کو بتلانے میں بخیل نہیں ہیں۔ اس لحاظ سے غیب کو غیب کہا گیا ہے کہ حضور علیہ السلام کو عالم الغیب۔ عالم الغیب تو وہ ہوتا ہے جس کو بغیر بتلانے کے معلوم ہو جائے۔

جواب ۲۔ مفسرین کا اس میں بھی اختلاف ہے کہ ضمیر ہو سے مراد حضور علیہ السلام کی ذات اقدس ہے یا قرآن کریم جب تک خصم ان دونوں میں سے ایک کو ترجیح دیکر دعوہ ترجیح بیان نہ کرے۔ تب تک استدلال غیر نام رہے گا۔

جواب ۳۔ مگر ابن زید اور حضرت قتادہ اور ان کی جماعت کے

لوگوں کا یہ قول ہے کہ اس سے مراد قرآن مجید ہے۔ جیسا کہ تفسیر عزیزی پارہ ۱۱ ص ۸۵ اور تفسیر حقانی ج ۸ ص ۵۵ میں موجود ہے۔

وقال قتادہ کان القرآن
غیباً فانزله اللہ علی محمد
صلی اللہ علیہ وسلم فما
ضمن بہ علی الناس بل نشرہ
وبذله لكل من اذاد کذا
قال عکرمہ وابن زید
غیر واحد :-

قتادہ فرماتے ہیں کہ قرآن غیب تھا پس اللہ تعالیٰ نے اسے حضور علیہ السلام پر نازل فرمایا۔ حضور نے اس کے بتلانے پر بخیل نہ فرمایا۔ بلکہ اسے پھیلا دیا ہر اس شخص تک جس نے اس کا ارادہ کیا اسی طرح کہاہے مگر ابن زید اور بہت سے مفسرین علی کرم نے

اس سے معلوم ہوا کہ غیب سے مراد مطلقاً غیب نہیں ہے۔ بلکہ قرآن پاک ہے جس کے متعلق حضور علیہ السلام نے تبلیغ و ابلاغ میں بخیل سے کام نہیں لیا۔ کہ کچھ تو پہنچا دیا ہوا اور کچھ اپنے لئے یا اپنوں کے لئے چھپا رکھا ہو۔ پس جو مطلب اہل بدعت لینا چاہتے تھے وہ ثابت نہ ہوا اور جو ثابت ہوا وہ ان کے لئے مفید نہ ہوا۔

جواب ۱۔ صاحب مدارک علامہ نقی نے الغیب سے مراد وحی بیلانے صاحب فائز نے وہ خبریں مراد لی ہیں۔ جن کی حضور کا اطلاع دی گئی ہے۔ پس مطلب واضح ہوا کہ الغیب سے مراد وہ مطلب نہیں جو اہل بدعت دیتے ہیں۔

جواب ۲۔ اور اگر تسلیم کر لیا جائے کہ غیب سے مراد کل غیب ہے اور حضور علیہ السلام کو خدا تعالیٰ نے اس کل غیب کی اطلاع دیدی ہے اس بنا پر حضور علیہ السلام عالم الغیب ہیں۔ تو لازم آئے گا کہ حضور

علیہ السلام کی پوری امت کو عالم الغیب مانا جائے۔ جبکہ حضورؐ نے امت کو غیب بتلانے میں بخل نہ فرمایا۔ حالانکہ یہ غلات عقل و نقل ہے۔

اہل بدعت کی ساتویں دلیل

وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا :- بحکامیہ خدا تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو نام سارے۔۔

طرز استدلال :- جب آدم علیہ السلام کے لئے تمام اسماء کا علم ثابت ہوا تو حضور علیہ السلام کے لئے بطریق اولیٰ ثابت ہوگا۔

جواب :- سیدنا آدم علیہ السلام کے علم پر قیاس کر کے اپنا مقصد ثابت کرنا مفید لمقصد نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ آدم علیہ السلام کو خدا تعالیٰ نے سب وہ علوم دیئے جو ان کے لئے ضروری تھے۔ اور حضور علیہ السلام کے لئے خدا تعالیٰ نے وہ علوم عنایت فرمائے جو حضور علیہ السلام کی ذات مقدس کے لائق تھے۔ پس اس قسم کے قیاسات سے قطعی عقائد ثابت نہیں کئے جاسکتے۔

جواب :- تعلیم الاسماء سے علم تفصیلی مراد لینا بے دلیل ہے اور اجمالی علم سے انکار نہیں اور تقریباً ہی مفہوم اقرب الی الصواب جیسا کہ حضرت علامہ پانی پتی نے تفسیر مظہری میں تصریح کی ہے۔

امدادان اللہ تعالیٰ علم آدم لا سماء کلہا علما اجمالیاد لیس المراد العلم التفصیلی صغی یلزم المحدث :- مراد یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو تمام ناموں کے متعلق علم اجمالی دیا تھا۔ یہاں تفصیلی علم مراد نہیں ہے تاکہ کوئی اعتراض وارد ہو۔

جواب :- اگر سیدنا آدم علیہ السلام بعد از تعلیم اسماء عالم بکل شیء ہوتے تو اکل شجر کا ارتکاب نہ فرماتے۔

وہ حل طلب حدیثیں جنکو دیکھ کر اہل بدعت مغالطوں میں مبتلا ہوئے

پہلی حدیث کا حل

فَجَعَلْنِي كُلِّ شَيْءٍ فَفَعَلْتُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ :- پس میرے لئے ہر شے واضح ہو گئی پس میں نے آسمانوں اور زمین میں جو کچھ تھا جان لیا :-

پہلا جواب :- ہم نے بارہا دلائل کی روشنی میں اس امر کی تصریح کی ہے کہ اثبات عقائد کے لئے محکمات کتاب و سنت کے علاوہ دلائل پیش نہیں کئے جاسکتے۔ لہذا اصولی طور پر ہم اس قسم کی روایات کے جواب دینے پر مکلف نہیں ہیں۔

دوسرا جواب :- اگرچہ بعض حضرات نے اس کی توثیق کی ہے لیکن امام بخاریؒ اس حدیث کی سند کے متعلق فرماتے ہیں :-

قال البخاری عبد الرحمن بن عائش الحضری لہ حدیث واحد الا انہم یضطربون فیہ وھو حدیث الرویۃ قال ابیہقی و قد روی عن طرق کلھا ضعیف و فی ثبوته نخل (تغیر فاذن ۶۲ ص ۵۴)

امام بخاریؒ نے فرمایا عبد الرحمن بن عائش الحضری کی حدیث ایک حدیث ہے مگر اس میں بھی اضطراب ہے اور وہ حدیث روایت والی ہے۔ اس کی سبب سندیں ضعیف ہیں اور اس کے ثبوت میں کلام ہے۔

اس لحاظ سے بھی یہ حدیث قابل استدلال نہیں ہے۔

بیشرا جواب :- اگر اے صبیح تسلیم کر لیا جائے۔ تب بھی اس کا درجہ فرج واحد کارہیگا جو کہ مثبت للعقائد نہیں ہے۔

چوتھا جواب :- اس روایت میں علمت مافی السموات وما فی الارض کا جملہ ہے۔ بعض روایات میں نفہمت الذی سالتی عنہ ہے بعض میں ماکان وما یکون کے الفاظ ہیں جن کے معانی و مفہام ایک دوسرے سے نہیں ملتے۔ جب تک صاحب استدلال کسی جملے کا تعین دلائل قاہرہ سے نہ کرے گا۔ اہلسنت پر جواب دینے کی ضرورت عائد نہ ہوگی۔

پانچواں جواب :- یہ حدیث سراسر قرآن مجید کے خلاف ہے کیونکہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور علیہ السلام مافی السموات وما فی الارض کو جان لیا۔ اور قرآن مجید کی آیت سے پتہ چلتا ہے کہ خدا تعالیٰ نے انکی طرف صرف اتنا قدر و حق کی حق کہ آپ نذیر مبین ہیں پس جو حدیث قرآن سے ٹکرا جائے وہ قطعاً مثبت و دعویٰ کے نہیں رہتی۔

قرآنی آیت ملاحظہ فرمائیے جس میں حضرت کریمؐ کا بیان درج ہے۔

ماکان لی من علم بالعلی	جب ملا و علی جھگڑ رہے تھے مجھے
لاعلی اذ یختصمونی	کوئی علم نہیں تھا۔ میری طرف صرف
ن یوحی انی اکانتا	اتنا قدر و حق کی گئی کہ میں کھلے طور پر
نذیر مبین	دورانے والا ہوں۔

پہلا جواب :- ہر تقدیر تسلیم اس وقت کی موجودات مافی السموات مافی الارض کے کشف سے گذشتہ واقعات جو معرضی وجود میں آکر

معلوم ہو چکے تھے یا آئندہ یا آنے والے تھان کا متنبی ہو کر معلوم ہو جانا لازم نہیں آتا۔ اور نہ یہ کیفیت مستمرہ دائرہ تصور کی جاسکتی ہے جب تک حضور علیہ السلام یا صحابہ کرام سے اس امر کی تصریح نہ ہو۔

دوسری حدیث کا حل

قام فیتا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطیباً بعدا بعدا یذبح	حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمر کے
شیئاً یكون الی قیام السعة الا	بعد کھڑے ہو کر خطبہ دیا۔ پس آپ
ذکر حفظہ من حفظہ و لیس من لیس	نے قیامت تک کے سب حالات
	بتا دیئے کسی نے یا د کیا کسی نے بھلا دیا

جواب :- چونکہ یہ خبر واحد ہے۔ اس لئے باب العقائد اس سے استدلال قائم کرنا غیر نافع ہے۔

جواب :- اہلسنت کا سابقہ مطالبہ وہی باقی ہے۔ کہ یہ جو کچھ حضورؐ نے ارشاد فرمایا تھا۔ اپنی طرف سے تھا یا خدا تعالیٰ نے ان کو بتایا تھا۔ اگر اپنی طرف سے ہے تو خلاف طریق ہے۔ اور اگر خدا تعالیٰ کا بتایا ہوا ہے تو علم غیب نہ رہا۔

جواب :- مشکوٰۃ شریف ص ۶۳ میں اس حدیث کی تشریح موجود ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قیامت تک آنے والے بڑے ختموں کا ذکر فرمایا۔ اور قابل تسلیم بھی یہی ہے۔ ورنہ قیامت تک کے نباتات و جمادات حیوانات طیور و وحوش ان کے حرکات و سکنات کے بیان کے لئے نہ تو حضور علیہ السلام میعوض ہوئے تھے اور نہ حضورؐ نے بیان فرمایا۔ کثیر واقعات کو تعبیر یوں کہا گیا ہے کہ سب کچھ قیامت تک

کی چیزیں بیان کر ڈالیں۔ ایک چیز بھی نہیں چھوڑی حتیٰ کہ آیت نے پرندوں کا بھی ذکر فرمایا۔ ورنہ آخر کسی صحابی نے بھی تو اسے بتائیں ذکر کیا ہوتا۔ اور آخر وہ ذخیرہ حدیث کہاں گیا۔

تیسری حدیث کا حل

لقد تركنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يحرك طائر جنا حيه الا ذكر لقمانه علماً
بلاشبہ حضور علیہ السلام ہم کو چھوڑ گئے۔ پرندوں کے پروں کے ہلنے کا ذکر بھی ہمارے سامنے فرما دیا۔
جواب :- پھر تو سب کو عالم الغیب کہنا پڑے گا۔ حالانکہ اس سے مراد ضروری واقعات کثیرہ کا بیان ہے۔

چوتھی حدیث کا حل

مشکوٰۃ شریف میں ہے :-

فخبرنا بما هو كائن الى يوم القيامة فاعلمنا
پس آپ نے ہمیں خبر دی ہو کچھ کہ ہونے والا تھا۔ قیامت تک پس ہمارا علم وہ ہے جو زیادہ حافظہ پہلا جواب :- اولاً یہ روایت باب العقائد میں غیر مقبول ہے۔ اس لئے کہ خبر واحدہ ہے۔

ثانياً اس سے علم کلی کی نفی ہو رہی ہے جبکہ الیوم القیامۃ کی قید موجود ہے۔ ثالثاً قدرۃ علی الغیب کا مسئلہ بھی ثابت نہ ہوا کیونکہ جو قادر علی الغیب ہو۔ اس کی معلومات محدود نہیں ہوتیں۔

والجاء قیامت تک کے واقعات کا اجمالی طور پر بیان کرنا ہمارے مسلک اہلسنت کے خلاف نہیں جبکہ تفصیل کی تصریح روایت میں موجود نہیں ہے۔

پانچویں حدیث کا حل

ان الله ذو منى الى الارض فخرأيت
بے شک اللہ تعالیٰ نے میرے لئے مشارق الارض و مغارب بیجا۔
مشکوٰۃ شریف باب فضل سید المرسلین

جواب :- یہ حدیث ہمارے مسلک کے قطعاً خلاف نہیں۔ اور اہل بدعت کے لئے مفید نہیں کیونکہ انبیاء و اولیاء پر بلاشبہ ایسا وقت آجاتا ہے جبکہ ان کی نگاہ مشرق و مغرب تک پہنچ جاتی ہے۔ جیسا کہ فی مع اللہ و حق کا مقتضی ہے لیکن اس کیلئے دوام و استمرار ضروری نہیں ہے۔ انبیاء علیہم السلام میں سیدنا یعقوب علیہ السلام کا واقعہ زیر غور رکھئے کہ پتہ چل گیا تو یوسف علیہ السلام کی خوشبو کا۔ اور نہ پتہ چلا تو کنوئیں میں حضرت یوسف علیہ السلام کا۔ اسی طرح بتا دیا تو حضورؐ نے دجال کے آنے اور راس کے پکڑے جانے اور قتل ہونے کے متعلق باب لد علاقہ شام کا۔ اور نہ پتہ چلا تو جو درج میں سیدہ عائشہؓ رہا، اور ہار کا اور اولیاء امت میں سے سیدنا فاروقؓ کا۔ اور نہ پتہ چلا تو مسجد میں محراب کے قریب اپنے قاتل کا۔

بہر حال ہر وقت ہر چیز کو جاننا صرف خدا تعالیٰ ہی خاص ہے۔

علماء بریلوی کا فتویٰ

حضور صلی اللہ علیہ وسلم عالم الغیب نہیں

أما نحن بل لا يعلم شيئا إلا الله بل لا وجود حقيقيا إلا الله
والله أعلم بالصواب - مولوی محمد خاں بریلوی ص ۱۲۷

و عندنا علم لا مبدء الا الله وعندنا خاصة لا مقصود الا الله
وعندنا الخ جبر لا مشيود الا الله وعندنا المنهين لا وجود
الا الله ، وان كل حق - الدرر النورية ص ۱۳

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا - پانچ چیزیں ہیں جنہیں اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا -
ادمانہ عزوجل نے فرمایا کہ تم فرما دو کہ آسمان و زمین میں کوئی غیب نہیں جانتا
سوائے اللہ کے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خاص پانچ چیزوں کو فرمایا - اور اللہ عزوجل
نے عام حکم فرمایا اور ہم سب پر ایمان لائے۔ اس لیے کہ خاص عاقل کی نفی نہیں
گرتا تو ان پانچ کو کوئی نہیں جانتا سوا اللہ کے - اور اس کے سوا اور غیب جو
ان سے غلو و شرف و رفعت و لطافت میں زائد میں - ابھی بھی کوئی نہیں جانتا -
سوا اللہ تعالیٰ کے الدرر النورية ص ۱۳۵

بلہ ، اقول بلکہ کوئی کچھ نہیں جانتا سوا اللہ تعالیٰ کے - بلکہ حقیقی وجود کسی کے لیے
نہیں سوا اللہ کے اور بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عرب کے تمام مقولوں
میں سب سے زیادہ سچا لید کے ان قوں کو فرمایا سن لو ہر قسمی بے حقیقت ہے
سوا اللہ کے و ہر سچا ہوا قرآن چکھ لے کہ نہ مال اللہ کا معنی - حال لوگوں کے نزدیک
ہے کہ اللہ کے سوا کوئی سچا معبود نہیں اور خواص کے نزدیک یہ ہے کہ اللہ کے سوا کوئی نظر نہیں ہے
کوئی مقصود نہیں اور خاص خواص کے نزدیک یہ ہے کہ اللہ کے سوا کوئی نظر نہیں ہے -
جبر ہایت کو پہنچ گئے ہیں - ان کے نزدیک یہ معنی ہے کہ اللہ کے سوا کوئی موجود نہیں
یہ سب معنی حق ہیں - الدرر النورية ص ۱۳۵

و لہ اقول لکم عہدی حذر ان اظن ولا اعلم الغیب ولا اقول
لکم انی تعلمت میں تم سے نہیں کہتا کہ میں اس اللہ کے خزانے میں اور نہ
یہ کہ میں سائب جان پتا ہوں اور نہ یہ کہتا ہوں کہ میں ورشتہ ہوں حضرت
روح علیہ السلام نے فرمایا کہ میں نہیں کہتا کہ میں غیب جانتا ہوں تو میرے
حکم غیب پر مبنی ہیں تاکہ میں یہ اعتراض کرنے کا موقع ہوتا جب میں نے یہ کہا
ہی نہیں تو اعتراض بے محل ہے اور شریعت میں ظاہر میں کا اعتبار ہے - لہذا -
تمہارا اعتراض بے جا ہے - نیز لا اعلم الغیب فریضہ میں قوم پر ایک
ایضہ فرمائی ہے کہ کسی کے ظہن پر حکم کرنا اس کا کام ہے جو غیب
کا علم رکھتا ہو - میں نے تو اس کا دعویٰ ہی نہیں کیا - باوجود کہ میں نبی ہوں
مگر کس طرح کہتے ہو کہ وہ دل سے ایمان نہیں لائے - کنزالایمان ص ۳۲۲ -
اور رطل لا یصلح من فی السموات والارض الغیب الا اللہ تم فرمائی
غیب نہیں جانتے جو کوئی آسمانوں اور زمین میں مگر اللہ - کنزالایمان ص ۵۵۳ -
اور ان کلام عندنا علم الساعۃ : جس کا معنی ہوئی اور مرنے کے کیے
کہ بے شک اللہ کے پاس ہے قیامت کا علم اس آیت کے شان نزول کے
متعلق مولیٰ نعیم الدین مراد دہلوی کنزالایمان کے ص ۳۲۲ ف م ۱۰ پر لکھا ہے - یہ
آیت حارث بن عمر کے حق میں نازل ہوئی جس نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
میں حاضر ہو کر قیامت کا وقت دریافت کیا تھا اور یہ کہا تھا کہ میں نے کبھی سنا ہے
خبر دیجئے کہ باریس کس آئے گی - اور میری عورت حاملہ ہے مجھے بتائیے کہ اس
کے بیٹ میں کیا ہے - مراد ہے یا لڑکی - یہ تو مجھے معلوم ہے کہ کل میں نے کیا کیا
یہ مجھے بتائیے کہ اللہ کل کو کیا کروں گا - یہ بھی جانتا ہوں کہ میں کہتا ہوں -
پیدا ہوا ہے یہ بتائیے کہ کہاں مردے کا اس کے خواب میں آیت کریمہ نازل ہوئی
خالد الیہ یورد علم الساعۃ : قیامت کے علم کا اس پر حوالہ ہے مولیٰ نعیم الدین لفظ
کنزالایمان کے ص ۵۹۶ ف م ۱۰ پر لکھتے ہیں تو جس سے وقت قیامت دریافت
کيا جائے اس پر لازم ہے کہ کہے اللہ تعالیٰ جانتا ہے اللہ ہے

وہ جسٹلوں نے عن الساعة ايان منسحاً قلنا فما علمها عند ربی
 میں آیت کا ترجمہ مولوی احمد رضا بریلوی نے یوں کیا ہے۔ تم سے قیامت کو پوچھنے
 ہیں کہ کب کو ٹھہری ہے۔ تم فرمادو اس کا علم تو میرے رب کے پاس ہے، اسے وہا
 اس کے وقت پر نظر کر کے گا۔ اس آیت کی تفسیر میں مولوی نعیم الدین کنز الایمان
 کے صفحہ ۲۵۲ ف ۳۹۳ پر لکھتے ہیں۔ شان نزول حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما
 سے مروی ہے کہ یودیوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا تھا۔ کہ اگر
 آپ نبی ہیں تو ہمیں بتائیے قیامت کب قائم ہوگی۔ کیونکہ ہمیں اس کا وقت
 معلوم ہے اس پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ فائدہ صفحہ ۲۵۲ قیامت
 کے وقت کا تاہم رسالت کے لوازم سے نہیں ہے کنز الایمان صفحہ ۲۵۲

(ختم شد)



قادر مطلق ومختار کل
 صرف اللہ تعالیٰ ہے !

قرآن وحدیث کا فیصلہ

قدرت و اختیار

عبادت کی بے پناہ اور عظیم شرط دنیا و قدرت و اختیار ہے قائم العزیز حضرت علامہ آلوسی رحمہ اللہ رقم از ہیں :-

إِذْ تَسْتَرْبُوا سُبْحًا وَمِمَّا أَفْتَرْتُمْ
الْكَامِلَةَ الشَّامِلَةَ عَلَى ذَنبِ الْفَارِ
وَجَلِبِ النَّعْمِ

اللہ رب العزت نے اپنی کتاب پاک میں عموماً اسی صفت کو بیان کر کے اپنے لئے عبادت کا اثبات فرمایا ہے اور غیر اللہ سے اسی صفت کا عدم ذکر کر کے ان کی عبادت کی نفی فرمائی ہے۔ چند آیات ملاحظہ ہوں :-

قدرت کاملہ و اختیارِ کل کی بنیاد پر اللہ تعالیٰ کی عبادت کا اثبات اور عدم قدرت و اختیار کی بنا پر عبادت غیر اللہ کی نفی و مذمت !

۱۔ لَقَدْ كَفَرَ الْكَاذِبِينَ تَالَّذِينَ إِذَا لَقُوا اللَّهَ
هُوَ إِلَهُهُمْ أَوْ أَوْفَوْا لَهُمْ مِنْ مَّوَدَّعٍ
مِنْ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُنْفِلَ
الْمُسْلِمَ مِنْ حَرْبٍ أَوْ مَوَدَّةٍ
أَوْ لِيُزِيلَ عَنْهُمْ مَوَدَّةَ اللَّهِ
وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلَقُ مَا يَشَاءُ
وَاللَّهُ مَعَلِّمٌ كُلِّ شَيْءٍ وَقَدْ يُدَبِّرُ

خاص ہے آسمانوں کی اور زمین کی اور

چکھ ان دونوں کے درمیان ہے اس کی حکومت وہ جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے، اور اللہ ہر چیز پر قادر ہے۔

موت اللہ خالقِ کل، قادر مطلق، زمین و آسمان کا بادشاہ اور غالب علیٰ کل ہے عبادت اسی کا حق ہے۔ حضرت مسیح علیہ السلام کیا خدا ہوں گے۔ جن کو اپنے تحت تک کا اختیار نہیں، اگر اللہ نہیں مانتا چاہتا تو کوئی انہیں بچا نہیں سکتا تھا

۲۔ عبادت خالق و مالک، عالمِ کل و کارسازِ عالم کا حق ہے۔ یہ صفات صرف ذات واحد باری تعالیٰ میں ہیں۔ لہذا اسی کی عبادت کرو اور اس کے سوا عبادت کسی کا حق ہی نہیں۔

وہ آسمانوں اور زمین کو پیدا کرنے والا ہے اس کی اولاد کہاں ہو سکتی ہے، عبادت اس کی بیوی تو ہے نہیں، اور اس نے ہر چیز کو پیدا کیا۔ اور وہ ہر چیز کو خوب مانتا ہے، یہ ہے اللہ تمہارا پروردگار، اس کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں۔ ہر چیز کا خالق ہے تو اس کی عبادت کرو اور وہ ہر چیز کا کارساز ہے۔

۳۔ اَلَّذِينَ لَوْ كَانُوا مُعْتَدِلِينَ
لَوْ كَانُوا مُعْتَدِلِينَ لَوْ كَانُوا مُعْتَدِلِينَ
وَالْمَلِكِ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدْ رُكِّعَ
تَعْدِيلُهُمْ وَاتَّخَذَ مِنْ دُونِهِ آلِهَةً
لَا تَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا
يُكُونُونَ لَكُمْ مُعْتَدِلِينَ وَلَا تَنْفَعُ
وَلَا تَنْفَعُكُمْ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا
نُشُورًا

بلکہ وہ خود مخلوق ہیں۔ اور خود اپنے لئے نفع و ضرر کا اختیار

نہیں رکھتے۔ اور نہ موت و حیات کا اختیار رکھتے ہیں اور نہ قیامت کے دن ابدانہ اٹھنے کا۔
اللہ زمین و آسمان کا حاکم و بادشاہ ہے۔ واد بادشاہ۔ کوئی اقتدار دشاہی میں
اس کا شریک نہیں۔ پھر وہ ہر چیز کا خالق و مالک ہے۔ مگر کتنے ظالم ہیں مشرک کران معنوں
کے مالک اللہ تعالیٰ کے ساتھ ان معبودوں کی پرستش کرتے ہیں جو وہ حقوق ہیں کسی اور کو
کیا سید کریں گے، اور خود اپنے لئے نفع نقصان کا اختیار نہیں رکھتے۔ موت و حیات
پر قدرت نہیں، الہ بے بی و بی اختیار معبودوں کو عبادت کا حق کہاں سے حاصل ہو گیا؟

۴۔ مَا نُنْفِجُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ
نَدَامُ نَسِيتُ لِقَاءَ رَبِّ مَا مَسِيتُ فَلَا
مُرْسِلَ لَكَ مِنْ بَعْدِي وَهَذَا الْعِزُّ نَبْرُ
الْحُكْمِ يَأْتِي النَّاسُ اذْ كَرَفَا
نِعَمَتِ اللَّهِ عَلَيْنَا هَلْ مِنْ خَالِقِ
عِزِّ اللَّهِ تَزِدُّكُمْ مِنَ السَّمَا
وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَى
تُؤْتِكُونَهُ رِپَرہ ۲۲۔ فاطر شری

تو پھر، اس کے سوا کوئی عبادت کے لائق رہی نہیں۔ سو تم کہاں، اٹھ جا رہے ہو؟
جب خالق و مالک اور رحیم و رازق صرف اللہ ہے۔ اس کے سوا نہ تو کوئی خالق
ہے نہ رازق، نہ رحیم ہے نہ منتقم تو پھر اس کے سوا کی کو عبادت کا کیا حق ہے؟ پھر عبادت
کسی کا بھی حق نہیں،

۵۔ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ
الْقَاسِمَ فِي الْقُلُبِّ وَنَحْشَرَ الشَّمْسِ
وَالْقَمَرِ كُلُّ شَيْءٍ يُخَرِّجُ لِأَجَلٍ مُسَمًّى
ذَلِكَ اللَّهُ مَرَّتَكُمْ لَكَ الْعِلْمُ
وَاللَّهُ يَنْتَعِلُونَ مِنْ ذُرِّيهِ مَا
تَنَلِكُونَ مِنْ عِطْفِئِهِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
كُتِبَ لَهُمُ الْقِتَابُ وَهُمْ أُولُوا
الذِّكْرِ أُولُوا الْقُلُوبِ أُولُوا الْقُلُوبِ
أُولُوا الْقُلُوبِ أُولُوا الْقُلُوبِ

۲۴/۲۲/۲۲/۲۲

کو تم بکارتے ہو وہ تو کجور کی گمشدگی کے چھکے کے برابر ہی اختیار نہیں رکھتے

۱۵

اللہ رب العزت دن رات کو گشتا تے بڑھاتے ہیں، انہوں میں تغیر تبدیل کرتے ہیں
پھر سلطنت و بادشاہی اسی کی ہے، لہذا عبادت ہی اسی کا حق ہے مگر افسوس کہ اللہ
کے ساتھ ان معبودوں کی عبادت کرتے ہیں جنہیں کجور تو کجور کجور کی گمشدگی تو گمشدگی کے
اد پر بار یک سے پر دے کا بھی اختیار نہیں۔

۶۔ ذَلِكُمُ اللَّهُ مَرَّتَكُمْ خَالِقُ كُلِّ
شَيْءٍ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَى تَزِدُّكُمْ
كَذَلِكَ يُؤْتِيكَ الْيَتِيمَ كَالْأُمَامَا
اللَّهُ يَخْلُقُ دُونَ اللَّهِ الَّذِي خَلَقَ
كُلُّهُ الْأَرْضُ قَوَارِشَ السَّمَاءِ سَاءَ
وَصَوْرَتُكُمْ فَاصْنَعُوا صُورَكُمْ كَمَا
مِنْ الطَّبَقِ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ تَبَارَكَ
اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ هُوَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
قَادِرٌ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مَرَّتَكُمْ

یہ ہے اللہ تعالیٰ پروردگار ہر چیز کا خالق
اس کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں
پس تم کہاں اٹھ جا رہے ہو؟ اسی
طرح وہ (پہلے) لوگ بھی اٹھ چلا کرتے
تھے جو اللہ کی نشانیوں کا انکار کیا کرتے
تھے۔ اللہ وہ ہے جس نے زمین کو تمہارے
لئے قرار کی جگہ بنایا۔ اور آسمانوں کو چھت
بنایا۔ اور تمہاری صورت بنائی۔ سو وہ
صور میں بنائیں اور تم کی جگہ چوری سے
رذق دیا، یہ ہے اللہ تمہارا رب۔ پس بڑا برکت والا ہے اللہ سارے جہانوں کا پروردگار
وہی رازق، ایدہ، زندہ ہے اس کے سوا کوئی معبود نہیں، پس تم خالص اعتقاد کر کے کسی کو پکارو
خالق، مالک، رازق، منتقم، شکم مادر میں احسن و اعلیٰ تصویر بنانے والا، ایک
اللہ تعالیٰ ہے۔ زمین و آسمان اس نے بنائے، ان عظیم اختیارات کے واحد مالک
کا حق ہے کہ ہر قسم کی عبادت اس کی کی جائے۔ اس کے سوا عبادت کسی کا حق ہی نہیں

عبادت کی بنیاد اور الوہیت و معبودیت کے لوازم نفع نقصان کا مالک و اختیار
ہے۔ معبود کے نافع و مفاد تو بننے کے علم و یقین ہی کے اندر اس کی الوہیت و معبودیت
کا سارا راز مخفی ہے۔

اللہ رب العزت نے جہاں اس اصل و اساس کی بنا پر اپنی عبادت کا اثبات
فرمایا ہے وہاں اس کے عدم و فقدان پر یعنی تمام ماسوی اللہ کے نفع نقصان کا مالک نہ ہو سکتا ہے
ان کی معبودیت کی نفی فرما رہے ہیں۔ چند آیات ملاحظہ ہوں۔

۷۔ وَتَعْبُدُونِ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُ اللَّهُ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّهُ شَيْئًا ۚ وَمِمَّا تَدْعُوْنَ مِنْ دُونِ اللَّهِ يَكْفُرُ اللَّهُ بِهِ ۚ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝

۸۔ قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ شَيْئًا ۚ وَأَنْتُمْ تَعْبُدُونَ ۚ أُولَٰئِكَ كَانُوا لَدُنَّ رَبِّكَ مُكْذِبِينَ ۚ

۹۔ اے حبیبِ کریم! تم سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا۔

وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ ۚ أَتَدْعُ زُلْفًا لَا تَسْمَعُ ۚ أَوْ تَدْعُ غُلَامًا مُّضْمَرًا لَا يَخْبِرُكَ ۚ أَتَدْعُ ثُلُوعًا لَا تَنفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ ۚ أَتَدْعُ زُلْفًا لَا تَسْمَعُ ۚ أَوْ تَدْعُ غُلَامًا مُّضْمَرًا لَا يَخْبِرُكَ ۚ أَتَدْعُ ثُلُوعًا لَا تَنفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ ۚ

وَلَا يَضُرُّكَ ۚ أَتَدْعُ زُلْفًا لَا تَسْمَعُ ۚ أَوْ تَدْعُ غُلَامًا مُّضْمَرًا لَا يَخْبِرُكَ ۚ أَتَدْعُ ثُلُوعًا لَا تَنفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ ۚ

میں اللہ کا حق ضائع کرنے والوں میں سے جو جاؤ گے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنی قوم سے فرمایا۔

۱۰۔ قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ شَيْئًا ۚ وَأَنْتُمْ تَعْبُدُونَ ۚ أُولَٰئِكَ كَانُوا لَدُنَّ رَبِّكَ مُكْذِبِينَ ۚ

۱۱۔ تَدْعُوْنَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ شَيْئًا ۚ وَأَنْتُمْ تَعْبُدُونَ ۚ أُولَٰئِكَ كَانُوا لَدُنَّ رَبِّكَ مُكْذِبِينَ ۚ

۱۲۔ وَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ شَيْئًا ۚ وَأَنْتُمْ تَعْبُدُونَ ۚ أُولَٰئِكَ كَانُوا لَدُنَّ رَبِّكَ مُكْذِبِينَ ۚ

۱۳۔ تَدْعُوْنَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ شَيْئًا ۚ وَأَنْتُمْ تَعْبُدُونَ ۚ أُولَٰئِكَ كَانُوا لَدُنَّ رَبِّكَ مُكْذِبِينَ ۚ

۱۴۔ تَدْعُوْنَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ شَيْئًا ۚ وَأَنْتُمْ تَعْبُدُونَ ۚ أُولَٰئِكَ كَانُوا لَدُنَّ رَبِّكَ مُكْذِبِينَ ۚ

۱۵۔ تَدْعُوْنَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ شَيْئًا ۚ وَأَنْتُمْ تَعْبُدُونَ ۚ أُولَٰئِكَ كَانُوا لَدُنَّ رَبِّكَ مُكْذِبِينَ ۚ

۱۶۔ تَدْعُوْنَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ شَيْئًا ۚ وَأَنْتُمْ تَعْبُدُونَ ۚ أُولَٰئِكَ كَانُوا لَدُنَّ رَبِّكَ مُكْذِبِينَ ۚ

۱۷۔ تَدْعُوْنَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ شَيْئًا ۚ وَأَنْتُمْ تَعْبُدُونَ ۚ أُولَٰئِكَ كَانُوا لَدُنَّ رَبِّكَ مُكْذِبِينَ ۚ

۱۸۔ تَدْعُوْنَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ شَيْئًا ۚ وَأَنْتُمْ تَعْبُدُونَ ۚ أُولَٰئِكَ كَانُوا لَدُنَّ رَبِّكَ مُكْذِبِينَ ۚ

۱۹۔ تَدْعُوْنَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ شَيْئًا ۚ وَأَنْتُمْ تَعْبُدُونَ ۚ أُولَٰئِكَ كَانُوا لَدُنَّ رَبِّكَ مُكْذِبِينَ ۚ

۲۰۔ تَدْعُوْنَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ شَيْئًا ۚ وَأَنْتُمْ تَعْبُدُونَ ۚ أُولَٰئِكَ كَانُوا لَدُنَّ رَبِّكَ مُكْذِبِينَ ۚ

۲۱۔ تَدْعُوْنَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ شَيْئًا ۚ وَأَنْتُمْ تَعْبُدُونَ ۚ أُولَٰئِكَ كَانُوا لَدُنَّ رَبِّكَ مُكْذِبِينَ ۚ

۲۲۔ تَدْعُوْنَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ شَيْئًا ۚ وَأَنْتُمْ تَعْبُدُونَ ۚ أُولَٰئِكَ كَانُوا لَدُنَّ رَبِّكَ مُكْذِبِينَ ۚ

۲۳۔ تَدْعُوْنَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ شَيْئًا ۚ وَأَنْتُمْ تَعْبُدُونَ ۚ أُولَٰئِكَ كَانُوا لَدُنَّ رَبِّكَ مُكْذِبِينَ ۚ

۲۴۔ تَدْعُوْنَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ شَيْئًا ۚ وَأَنْتُمْ تَعْبُدُونَ ۚ أُولَٰئِكَ كَانُوا لَدُنَّ رَبِّكَ مُكْذِبِينَ ۚ

۲۵۔ تَدْعُوْنَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ شَيْئًا ۚ وَأَنْتُمْ تَعْبُدُونَ ۚ أُولَٰئِكَ كَانُوا لَدُنَّ رَبِّكَ مُكْذِبِينَ ۚ

اس مسموں کی آیات سورہ رعد بنی اسرائیل، شعرا، سجادہ، زمر اور شوری وغیرہ میں بھی بکثرت موجود ہیں جن کا احاطہ بڑا مشکل ہے۔ نہ ہی احاطہ مقصود ہے۔

پہلے چند وہ آیات بطور مثال پیش کی گئی ہیں جن میں اللہ تعالیٰ کی قدرتِ خلاصہ کا تذکرہ اور ذاتِ پاک ربِّ العزت کے تصرفاتِ مطلقہ مقررہ و اختیاراتِ کلیہ کا ذکر بیان ہے۔ اور اسی اقتدارِ اعلیٰ و اختیارِ کمال اور تصرفِ مطلق کو کریم الوہیت و اساسِ عبادت قرار دیا گیا ہے بعد میں چند وہ آیات پیش کی گئی

میں جن میں غیر اللہ کے اعتبار و تصرف کی کلیتہً نفی کر کے ان کی اسی بے اعتباری و بے بسی کو ان کی عدم عبادت کی وجہ و دلیل کے طور پر پیش کیا گیا ہے۔ اور ان کا تیسرا

وجہ و مبعودوں کی پرستش کو کفر و ضلالِ بعید قرار دیا گیا ہے۔ کیونکہ غیرِ حق بے اعتباری

شانِ الوہیت کے متنافی ہے۔

یہ محض مثال کے طور پر چند آیات ذکر کی گئی ہیں ورنہ اشدب العزت کی

قدرت نامہ مطلقہ اور غیر اللہ کی بکسر یہی وجہ اعتباری سے قرآن پاک بھر بھر

منذر۔ اللہ تعالیٰ کی قدرت کا مددِ امیادِ کمال سے متعلق چند آیات ملاحظہ ہوں۔

قدرتِ کاملہ اور کل اختیارات کا مالک صرف اللہ ہے

نبی کریم کو ارشاد فرمایا۔

۱۔ قُلِ اللَّهُمَّ مَا لَكَ الْمُلْكُ قُلُوبِي ۚ

۲۔ قُلِ اللَّهُمَّ مَا لَكَ الْمُلْكُ قُلُوبِي ۚ

۳۔ قُلِ اللَّهُمَّ مَا لَكَ الْمُلْكُ قُلُوبِي ۚ

۴۔ قُلِ اللَّهُمَّ مَا لَكَ الْمُلْكُ قُلُوبِي ۚ

۵۔ قُلِ اللَّهُمَّ مَا لَكَ الْمُلْكُ قُلُوبِي ۚ

۶۔ قُلِ اللَّهُمَّ مَا لَكَ الْمُلْكُ قُلُوبِي ۚ

۷۔ قُلِ اللَّهُمَّ مَا لَكَ الْمُلْكُ قُلُوبِي ۚ

۸۔ قُلِ اللَّهُمَّ مَا لَكَ الْمُلْكُ قُلُوبِي ۚ

۹۔ قُلِ اللَّهُمَّ مَا لَكَ الْمُلْكُ قُلُوبِي ۚ

۱۰۔ قُلِ اللَّهُمَّ مَا لَكَ الْمُلْكُ قُلُوبِي ۚ

۱۱۔ قُلِ اللَّهُمَّ مَا لَكَ الْمُلْكُ قُلُوبِي ۚ

۱۲۔ قُلِ اللَّهُمَّ مَا لَكَ الْمُلْكُ قُلُوبِي ۚ

۱۳۔ قُلِ اللَّهُمَّ مَا لَكَ الْمُلْكُ قُلُوبِي ۚ

۱۴۔ قُلِ اللَّهُمَّ مَا لَكَ الْمُلْكُ قُلُوبِي ۚ

۱۵۔ قُلِ اللَّهُمَّ مَا لَكَ الْمُلْكُ قُلُوبِي ۚ

آپ کہنے! اب اللہ سارے ملک کے مالک آپ جس کو چاہیں ملک دے دیتے ہیں اور جس سے چاہیں ملک چھین لیتے ہیں اور جس کو چاہیں عزت دیتے ہیں اور جس کو آپ چاہیں ذلت دیتے ہیں آپ ہی کے ہاتھ میں ہے سب بھلائی بیشک آپ ہر چیز پر قادر ہیں۔ آپ رات کو دن میں داخل کر دیتے ہیں اور دن کو رات میں داخل کر دیتے ہیں اور آپ جاننا اور چیز کو بے جان سے نکالتے ہیں اور جیسے

اثر سے بے ہمتی اور بے جان چیز کو جاندار سے نکالتے ہیں۔ (جیسے پرندہ سے

انڈہ) اور آپ جس کو چاہتے ہیں بے حساب رزق دیتے ہیں۔

اور اگر اللہ تعالیٰ کو کوئی تکلیف پہنچا دیں تو اللہ ہی کے سوا کسی کا کوئی دور کرنے والا نہیں، اور اگر اللہ تعالیٰ کوئی نفع پہنچا دے تو وہ ہر چیز پر پوری قدرت رکھنے والا ہے۔

۲۔ وَإِنْ يَشَأْ اللَّهُ يُضْطَرِّقْ ۚ

۳۔ وَإِنْ يَشَأْ اللَّهُ يُضْطَرِّقْ ۚ

۴۔ وَإِنْ يَشَأْ اللَّهُ يُضْطَرِّقْ ۚ

۵۔ وَإِنْ يَشَأْ اللَّهُ يُضْطَرِّقْ ۚ

۶۔ وَإِنْ يَشَأْ اللَّهُ يُضْطَرِّقْ ۚ

۷۔ وَإِنْ يَشَأْ اللَّهُ يُضْطَرِّقْ ۚ

۸۔ وَإِنْ يَشَأْ اللَّهُ يُضْطَرِّقْ ۚ

۹۔ وَإِنْ يَشَأْ اللَّهُ يُضْطَرِّقْ ۚ

۱۰۔ وَإِنْ يَشَأْ اللَّهُ يُضْطَرِّقْ ۚ

۱۱۔ وَإِنْ يَشَأْ اللَّهُ يُضْطَرِّقْ ۚ

اسماء اکتیٰ! نیز قرآن کریم میں مذکورہ بالا صفات و اسماء الہی کے علاوہ قابض، باسط، خافض، رافع، مجز، منزل، مؤید، مبیت، منقی، مانع، ممانع، مانع و غیرہ، اسماء حسنیٰ اس حقیقت کو ظاہر کرتے ہیں کہ نفع، نقصان، عزت و ذلت، موت و حیات، سب اللہ رب العزت کے ہاتھ میں ہے۔

یہ تو صرف دہائی طور پر صفات و اسماء الہی سے سوا دوسو مقامات پر قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کی قدرت کا ظہور اختیار و اقتدار حاتمہ کا ذکر ہے۔ وہ دہائیوں تو سارے قرآن کا موضوع ہی یہی ہے اور پورے قرآن کریم میں جگہ جگہ بڑی تفصیل کے ساتھ اللہ رب العزت نے اپنی قدرت کا طہر و یوبہیت حاتمہ اور رحمت واسعہ کو بیان فرمایا ہے۔

نیز انسانی اگر چشم بصیرت سے دیکھے تو ساری کائنات، سارا جہان اور خود اس کا اپنا وجود اللہ رب العزت کی قدرت کا مظہر و شاہد ہے۔ میل و نہار کی گواہی دن رات کا گھٹنا بڑھنا موسم کے تغیرات، گرمی، سردی، خزاں، بہار و برسات، بجلی، گرج، کھربک، چمک، بھر دیا۔ پہاڑ، زمین، آسمان، پاندہ سارے سورج پھر خاک توری، ناری، بری، بحری اور آسمانی مخلوقات پھر ساری مخلوق کے لئے ضروریات زندگی کا اہتمام زمین سے فصلوں، فلول، پھلوں اور میوہ کی پیدائش کیا یہ سب کچھ کسی ان دیکھی طاقت اور غیر محدود و لا متناہی قدرت کا پتہ نہیں دیتا؟ اگر یہ تمام مناظر قدرت اور مشاہد فطرت کسی کی آنکھ کھولنے کے لئے کافی نہیں تو پھر اسے کہہ کہ اپنے وجود کو دیکھنا چاہیے کہ اس کی اصل کیا ہے۔ کیا تاپاک پانی کے قطرے سے یہ کوہ پیکر اور پہل نین جوان یہ سڈول جیم کا نمودار پہلو ان خود بخود بن گیا؟ کتنی تبدیلیوں

لے قابض، نگہ دیے والا، سب کا نگہ دار، کشادگی کرنے والا۔

سب خافض، پست کرنے والا۔ سب رافع، بلند کرنے والا۔

سب مجز، موت دینے والا۔ سب منزل، ذلت دینے والا۔

سب مؤید، قادر (المجید) سب مبیت، مارنے والا۔ سب منقی، بے پروا کرنے والا۔

سب مانع، مانع دینے والا۔ سب ممانع، نقصان پہنچانے والا۔ سب مانع و ممانع، حفاظت

کے بعد اور کتنی منزلیں طے کرنے کے بعد اسے یہ حجم بلا پھر یہ جوانی خود بخود بڑھاپے میں تبدیل ہو جائے گی اور زور و قوت، صحت و توانائی کا یہ مجسمہ خود بخود ضعف و نقاہت کی نذر ہو کر موت کے منہ میں پلا جائے گا اور ایک دن اس کا ہم و نشان بھی راقی نہیں رہے گا؟ یہ تبدیلی پر تبدیلی لانے اور گندہ پانی سے خوب و قوی تن بدن بنانے اور پھر ایسے حسین و جمیل چہروں کو مٹی کی مٹھی بنا کر رکھ دینے والی ذات کا انکار ممکن ہے؟ ہاں ذات پاک کی قدرت اور ربوبیت اور رحمت اور اس کے اختیار کل کا احساس و ادراک یا اقرار و اعتراف کوئی مشکل ہے؟

معبودان باطل نفع نقصان کا اختیار نہیں رکھتے!

جہاں قدرت و اختیار کی اس بحث کے شروع میں اللہ رب العزت کی قدرت کا طہر کے ساتھ معبودان میں دونوں اللہ کی بے بسی و بے اختیار و مانع ہو چکی ہے۔ ان کی بے اختیار و کا یہ حال ہے کہ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِينِ یہ مجبور کی گواہی تو کیا، مجبور کی گواہی کے اوپر باریک پردے تک کے مالک نہیں۔ وہ ان آیات کے علاوہ پورے قرآن میں نہایت شرح و بسط اور تکرار کے ساتھ بار بار معبودان باطل کی بے اختیار و ثابت کی گئی ہے۔

غیر اللہ کی پوجا پاٹ کا فلسفہ | غیر اللہ کی پرستش کا مفشا دراصل ان کی انسان فطرتاً لایمی ہے۔ یہ ہر وقت اپنے لئے نفع کی تلاش اور نقصان سے بچنے کی حکمیں نگاہ رہتا ہے۔ اس کی پوری زندگی کا تانہا سوسو و زبیاں کی ادھیر ٹٹی ہے اسے ہمہ وقت یہی فکر و افکار رہتی ہے کہ میں کے واسطے کیا ہے جو جائیں اسے کاروبار میں میں دین میں نفع ہی نفع ہو۔ مال و دولت میں زربادتی اور گھربار میں و عیال آل و اولاد میں انجرائش ہوگی نقصان اور خسار سے کے تصور سے یہ لرزہ بر اندام ہو جاتا ہے۔

تجارت، مال و دولت میں نقصان کا اندیشہ ہو یا جان و مال بچانے کی

جساری یا موت کا خطرہ: تو یہ گھر اگر چارہ سازی کی فخر میں دیوار نہ ہو جاتا ہے۔ اللہ کے بندے تو ہر کڑی سے کڑی آزمائش میں اپنے قادر و کریم ہولاکو یاد کرتے اور پکارتے ہیں۔ لیکن نفس اور شیطان کے بندے اللہ کے نیک، صالح بندوں، اماموں، ولیوں اور نبیوں کو قدرت اور اختیار کا مالک سمجھ کر انہیں پکارتے ہیں ان کی منتیں مانتے ہیں، اور جب اللہ کریم ربیع ان کی مشکل حل کر دیتے ہیں تو یہ بزرگوں کی خاتقاہوں پر بندریں پیش کرتے ہیں، چڑھا دے چڑھاتے ہیں حمد سے کرتے ہیں۔ مزاروں کو چوستے چاہتے ہیں، اور اگر ممکن ہو تو قبر کی خاک مٹی تک پھاٹک جاتے ہیں اگر خود کیا جائے تو یہ حقیقت صاف معلوم ہوتی ہے کہ غیر اللہ کی پوجا پاٹ کی، صل و اساس جلیب منفعت کا جذبہ ہے، یا دفع مضرت کا حس دہوس کے بندوں نے جب بھی کسی غیر اللہ کی عبادت کی ہے کسی نفع کے لالچ میں یا کسی نقصان سے بچنے کے لئے! غیر اللہ کی پرستش کا سارا فلسفہ آپ کو ان دو ہی لفظوں — جلیب منفعت یا دفع مضرت — کے گرد گھومتا نظر آئے گا۔

مثال کے طور پر دیکھئے جابل انسان سے دیکھا، پانی پر اس کی زندگی کا مدار ہے۔ دیا اس کی فصلوں کو سیراب کرتا ہے تو اس نے پانی اور دریا کی پوجا شروع کر دی۔ سورج کو دیکھا اس کے، تدجیروں کو اجاسے میں بدلتا ہے۔ اسے نور و ضیا و نبات گرمی بھی تاتا ہے اس کی فصلیں اور اس کے پھل۔ میوے پکاتا ہے۔ اس کی پرستش شروع کر دی۔ چاند تاروں کو دیکھا یہ رات کو ٹھنڈی روشنی ہم پہنچا دیتا ہے ان کی پوجا میں لگ گیا۔ ہندی مشرکین نے دیکھا گائے مسیحا دودھ دیتی ہے ٹھنڈی سستی پلاتی ہے۔ اس کی پوجا پاٹ میں معروف و نہی ہو گئے۔ بانی دھوپ میں ہل جہ کر آیا، تھکا ماتہ تھا یہ پیل یا پرکے گئے سائے میں بیٹھ کر سستائے لگا ٹھنڈی ٹھنڈی ہوا لگی، آفتاب میں صاف آئی تو پیل اور بڑکی پوجا شروع کر دی آگ کو دیکھا یہ کھانا کاتی ہے اور مشتعل ہو جاتا ہے تو جلاؤ اُفتی ہے۔ اس کے مزار سے بچنے کے لئے اس کی پوجا پاٹ میں لگ گئے۔ بعض محققوں نے دیکھا کہ سانپ موت کا سبب بنتا ہے تو ذکر اس کی پرستش شروع کر دی اور بعض عقل کے

اندھوں نے بعض بیماروں کو موت اور تکلیف کا سبب مانتے دیکھ کر ان بیماروں کی مثلاً چچک کی پوجا شروع کر دی۔ اور عقل کے ساتھ حیا و شرافت کا بھی ستارہ اٹھ گیا جب آبرو باختہ ہے اولاد دہند و مائیں نے شوچی کے مندر میں جا کر شوالنگ کے ساتھ مس و مس کر کے مخصوص انداز میں، شوالنگ تک کی پوجا کی محض اس لالچ میں کہ اس کی ماریا سے بی کو بچیل جائیگا۔ اتفاقاً و اتفاقاً راجوں بتوں کی پوجا کی وجہ یہی ہے کہ یہ اکابر و اعلیٰ درجہ والے تانوں پر بان کی صورتوں پر گھڑت ہوئے ہیں۔ یہ ان ادیبانہ و صلحا کی پرستش کے گویا قلمذریعہ ہیں، ان کی پوجا سے وہ ادیبانہ و اکابر جم سے خوش ہوں گے۔ اور ان کی خوشی سے ہمارے سارے کام سنور جائیں گے۔

ادیبانہ اللہ کی مزاروں کی پوجا پاٹ، ان سے متعلق جیت یا دگاروں، ان کے جملہ آثار و نشانات کی حمد سے بڑھی ہوئی تعظیم، اماموں کے نام نہاد تعزیروں، تعزیرات، حتیٰ کہ ان سے منسوب گھوڑوں تک کی پرستش، منتیں، مذہب یہ سب اسی شے کو ہیں کہ یہ ادیبانہ و ائمہ سے راضی ہوں اور ہماری گڑبازی بن جائے جہاں سے دیں و دنیا کے سارے کام سنور جائیں۔

سیدالادبیا، سیدنا حضرت عبدالقادر جیلانی۔ رحمہ اللہ کے نام پر گیارہویں کا دودھ و غیرہ محض اس ڈر سے بانٹا جاتا ہے کہ کہیں ان کی گائے جسے بیمار ہوں یا مریعہ یا ان کا دودھ، لیکن کم ہو جائے۔ حضرت رحمہ اللہ ان کے مالی مویشی کو، ذات و بیات سے محفوظ رکھیں گے۔ افسوس کسی غیر اللہ کی پرستش کا آپ کھوج نکالیں گے تو یہی اصل وجہ پائیں گے اس عبادت اور پوجا کی نہ میں یہی نفع کی طبع و طلب، فائدے کی ہوس، کوئی نہ کوئی لالچ کا۔ فرما ہو گا یا نقصان اور تریان و حرر سے بچنے کی غرض پر مشید ہو گی۔

انتہائی تعظیم، انتہائی محنت، آخری درجے کی، ناک، ی و ماحرزی، بے حد و نہایت شکر گزاری — جسے عبادت سے تعبیر کرنے ہیں — حق ہی اسی کا ہے جو نفع نقصان کا مالک ہو جس کے ہاتھ میں سوز و زریاں کی باگ ڈور ہو۔ جابل و قریب عودہ۔ حدود سے جس کسی کو بھی نفع نقصان، سوز و زریاں کا

مالک بھی اسی کی عیادت شروع کر دی۔

اللہ تعالیٰ کی عبادت کی بنیاد | ایک بندہ، ایک عاجز و محتاج بندہ ایک مرہا
ہر سال پر دو اعانت کی ضرورت محسوس کرتا ہے نوات پاک رب تعالیٰ کی طرف
بندے کے میلان و توجہ کی اصل وجہ بھی یہی ہے کہ نفع و نقصان اور سود و زیاں اسی
کے ہاتھ میں سمجھتا ہے۔ درحقیقت ناویدہ خدا اور غیر محسوس و غیر مرئی خدا لاکھوں
جہانوں بلکہ شمار پردوں میں مستور و مخفی خدا پر جمع ایمان کی بنیاد درحقیقت
ہندسے کا یہی وجدانی و تصور ہے ایک نو قد مسلمان خوف و طمع اور بیم و رجاء کے
لئے اللہ و خدا کے سوا کسی دوسرے کی طرف نظر اٹھا کر بھی نہیں دیکھتا یہ نفع و
نقصان کا ملک صرف اپنے ناخ و ضار خدا کو سمجھتا ہے۔ اور اس سے تمام غیر اللہ
سے سود و زیاں کے تمام رستے اور ملاقاتے قطع کر لئے۔

بغیر اللہ کی پرستش کی بنیاد

انجذاب اس کے جب اس ایمان و یقین میں ضعف پیدا ہو جاتا ہے تو ایک عساکہ و قرض مند بندہ

غیر اللہ کو رفع نقصان کا مالک سمجھا شروع کر دیتا ہے تو اس کی توجہ و میلان کامرکز بھی غیر اللہ بن جاتے ہیں۔ اب وہ اپنا سر ٹھکا تا ہے تو انہی غیر اللہ کی جو کھٹ پر اور ذکر اذکار میں قدرت محسوس کرنے لگتا ہے تو غیر اللہ کے، اِذَا ذُكِرَ الْاِلٰهَ مِنْ دُونِهِ اِذَا هُمْ يَسْتَبِشِرُوْنَ (سورہ زمرہ آیت ۱۷)

ابو بارسوں اللہ اور یاسی اور یاعبد القادر جیلانی کے نعروں میں جو کیف و سرور محسوس کرتا ہے وہ اللہ اکبر کے نعرے میں کہاں؟

اب اس کی محبت کا مرکز و محور بھی یہی غیر متغیر بن جاتے ہیں۔

اور لوگوں میں سے بعض وہ ہیں جو اللہ تعالیٰ کے شریک بناتے ہیں اللہ ان سے

۲۵/۴ بقدره خ ۱۲

اللہ تعالیٰ سے محبت کر رہے ہیں۔

ہر ایک وقت ایسا آجاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی محبت کی جگہ ان کے دل میں تمام

غیر اللہ کی محبت نے لیتی ہے۔ اپنے تمام زنجیرت ہے تو ان کی اور خوف ہے تو ان کا، جس محبت اور ذوق شوق سے بزرگوں کی نذر نیا تر دیتے ہیں، اولیاء و مشائخ کے چالیسویں نکالتے ہیں، خدا کی رکوع عشر اور اس کے نام پر نحر و قربانی میں اس جوش و محبت کا عشر عشر بھی نظر نہیں آتا۔ گائے بھینس کے مر جانے یا ان کا درود مکھن کم ہو جانے کے خوف سے جس امر اور التزام اور شدت و سختی کے ساتھ حضرت سید الاولیاء و مشائخ عبد القادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ کی نگاہ ربوئی نکالتے، بانٹتے اور رکھتے ہیں، کیا اس لزوم و التزام کا ہزاروں حصہ بھی عشر کا سننے اور قربانی کرنے اور قربانی کا گوشت کھانے میں پایا جاتا ہے؟

تمام ماسوی اللہ مطلق بے اختیار ہیں کسی کو قطعاً کوئی اختیار نہیں

تو شرک کی اصل دنیا ہی غیر اللہ کے نافع و ضار ہونے کا احساس و یقین ہے۔ اللہ رب العزت نے شرک کی یہ بنیاد ہی ڈھا دی، عبادت غیر اللہ کی اس اصل و اساس ہی کو زیر و زبر کر ڈالا، اپنے کلام پاک قرآن کریم میں بیسیوں جگہ تسامیٰ ماسویٰ اللہ کی مطلق ہے اختیار کی کو داغ فرمایا اور غیر مبہم الفاظ میں اس حقیقت کو بیان فرما کر شرک کی رگ گردن کاٹ دی کہ کسی بھی غیر اللہ کو ذرہ بھر بھی کسی قسم کا کوئی اختیار حاصل نہیں۔ مثلاً ارشاد ہوتا ہے۔۔

۱۔ قُلْ اِذَا مَلَائِكُتُكَ خَلَّدُوْكَ فَاَنْتَ لَا تَرْضٰی لِمَنْ خَلَّدُوْكَ اَنْ یَّکُوْنَ رَجُلًا مِّنْ رِّجَالِکَ ۚ فَیَقُوْلُ اِنْ کَانَ کَیْدُکُمْ فَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ ۚ

آجی کہہ دیجئے کہ جن کو تیرے خدا کے سوا
 شکل بنا بھیجے ہو، ان کو بتا دے
 کہ تم سے تو تکلف کوڑھ لے

کا اختیار رکھتے ہیں اور نہ اس کے بدلہ دے گا۔ ————— اقد کے سوا کسی بھی
سبب کو قطعاً کوئی اختیار نہیں، نہ وہ کسی کی کوئی تکلیف دے کر سکتا ہے نہ اس میں
کمی کر سکتا ہے نہ ایک کی تکلیف دوسرے پر ڈال سکتا ہے۔

پھر ایسی سیبہ انبیاء و عا جز مخلوق کو مود بنالیتا کہاں کی عقل مند ی ہے؟

٢- فَاذْعُوْا لِّرَبِّكُمْ مِنْ دُوْرِ
اللّٰهِ لَا يَسْتَكْبِرُ تَفَقَّالًا ذِكْرًا فِي
السَّمٰوٰتِ وَلَا فِي الْاَرْضِ وَمَا
بَيْنَهُمَا مِنْ شَيْءٍ وَمَا لَهُمْ
مِنْ كَلَمٍ ۝

(رپارہ ۶۲ مسعود رکوع ۳)

آپ کہتے ہیں کہ خدا کے سوا (مسلک) کت،
 کچھ رہے جو ان کو پکا سوا وہ ذرہ برابر
 اختیار نہیں رکھتے نہ آسمانوں میں نہ زمین
 میں اور نہ ان کی ان دونوں میں کوئی
 شرکت ہے۔ اور نہ ان میں سے کوئی
 اللہ کا مددگار ہے۔

ماسوی اللہ کسی معبود کو بھی ایک ذرہ برابر اختیار حاصل نہیں، نہ زمین و آسمان کی تخلیق و ایجاد میں کسی کا کوئی ساجھا ہے۔ نہ اللہ رب العزت کو کسی کام میں کسی کی مدد کی کوئی ضرورت ہے کہ اس کا کوئی مُعین و مددگار ہو۔

پھر ایسی بے اختیار چیز کو شکل کت بھننا اور اسے معبود قرار دیا عقل و دانش کا منہ جڑانا انہیں نوا اور کیا ہے ؟

٣- مَثَلُ الَّذِي أَخَذَ زَيْنَ دِينَ
اللَّهُ أَوْلِيَاءَ كُنْهِ الْعَنْكَبُوتِ أَجْدَدَ
يَمِينًا وَابْنَ أَدَهْنَ السُّيُوتِ لَمِيَّتَ
الْعَنْكَبُوتِ (باب ٢٠ عنكوت ١٣٤)

میں نے صدا کے سوا اور کچھ سنا
نہیں کر سکا کہیں، ان کی مثال گھڑی کی
ماتہ ہے جس نے ایک گھر بنایا۔ اور
بلاشبہ سب گھڑی میں زیادہ بودا گھڑی کا گھر ہے

گھر جان و مال کی حفاظت اور بچاؤ کے لئے جو اسے کرنا پڑا وہ کبھی کبھار اس لئے
 حفاظت کرے گا جن لوگوں نے اللہ کے سوا کسی کو اپنا محافظ و مددگار اور کارساز
 سمجھا ان کی مثال کڑی اور کڑی کے جاسے کی ہے۔ جیسے کڑی کی پناہ گاہ غایت
 ضعیف و عجز سے کا لہم ہے۔ اسی طرح مشرک لوگ جن پر باطل معبودوں کو اپنا
 حمایتی، مددگار و محافظ اور پناہ دہندہ سمجھتے ہیں درحقیقت وہ کوئی حمایت و
 حفاظت نہیں کر سکتے، اور مصیبت کے وقت اپنے پرستاروں کو قطعاً پناہ
 نہیں دے سکتے۔

۴۷۔ وَالَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ ذُرِّيَّتِهِ
مَا يَكْفُرُونَ مِنْ طَعْنَةٍ (سورۃ طہ ۴۷)
اور اس، اشد، کے سوا تم جن کو پکارنے
جو وہ تو کجیورگی گھٹلی کے پر دے کے
پر ابھی اختیار نہیں رکھتے۔

ماسوی اللہ تو مجھ کو کتنی بڑا ایک سا پرہیزگار بھی سی ہوتی ہے۔ ۳۱۔ اے
 صبا! کب نہیں آکر کوئی شکل کسے دست اہمیں بکار سے آؤں تو وہ کسی کی پکار کو
 سنتے نہیں، اور اگر بالعرض سن بھی لیں تو کام نہیں آسکتے۔

هـ - يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضُوبٌ مَشَتْ
تَأْتِيْعُوْا إِلَهَ الْاَلْدِيْنِ سَدْعُوْنَ
مِنْ دُوْبِ اَللّٰهِ تَنْجَلُوْا دَا اَلْدُوْ
اَلْحَقَّ اَللّٰهُ اَلْاِيْنِ سَلْمُ اَلْاَلْمَلِكِ
سَلْمًا اَلْاَسْتَفْدَا اَلْمَلِكُ اَلْمَلِكُ
اَلْمَلِكُ اَلْمَلِكُ اَلْمَلِكُ اَلْمَلِكُ

اسے لوگوں کو ایک مثال بنانی چاہیے
اسے سُنو! بلا تہِ خدا کے سوا کچھ کو نکالتے
جو وہ اب تک مٹی پیدا نہیں کر سکتے گو
سب کے سب رکبوں نہ مٹی ہو جائیں اور
وہ پیدا کرنا تو بڑی بات ہے مگر ان سے
مٹی کی کچھ نہیں ملے جاسکے تو اس کو اس

سے چھڑا ہی نہیں کئے ایسا مانگنے والا اور جس سے مانگتا ہے یوں رہا ہے۔
 مدتِ الترت سے غیر اشد کو پکارنے والوں کو کس درجہ منوثر اور عبرت انگیز مثال
 دی جنہ کہ مذکورہ سکھ میں تم نہیں، پنا مشکل کتا سمجھ کر پکار رہے ہو ان کے ضعف، ان
 کی بے اختیار کایہ ماں چند کہ وہ سب مل ملا کر بھی ایک ہمتی نہیں بنا سکتے، بلکہ کمق
 سے اپنی کوئی بھی ہوئی چیز نہیں بچو سکتے، جب ان کے اپنے زور و قوت اور
 اختیار و قدرت کا یہ حال ہے تو وہ نہاری دھماکا ہر تہیاری خاک مدد کر س گئے۔

عالمیوں کی تہمت میں علامہ آلوسی کا عجیب بیان

رَأَى الْقُرْآنَ سَدَّ عَنْهُ مِنْ دُونِ
 أَتَاهُ فِي دَمْعِ الْعَيْنِ فِي أَوَّلِهِ بَدَأَ
 سَأَلَ حَيْثُ يَسْتَعِينُونَ بِهِمْ فِي الصَّلَاةِ
 غَايَ عَنِ اللَّهِ عَالِي رِسْوَتهِ تَمِمْ
 لَسَدُورَ الْعَقْلِ مِنْهُمْ مَقُولُونَ بِهِمْ
 سَأَلَ أَوَّلَ اللَّهِ عَالِي دَمْعِ الْقُرْآنِ
 عَنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ تَوَالِدَ الْوَلَدِ الْخَفِيِّ

اللہ سے محفوظ رہے۔
 تہ سائی گئے اس کلام این ایدیں میں
 اولیاء اللہ کی شان میں عایوں کی حرمت
 کی طرف اشارہ ہے جبکہ وہ
 سعادت کے وقت اللہ کے کو عبور
 کہ اولیاء اللہ کو مدد کے لئے پکارتے ہیں
 اور ان کی قدریں مانتے ہیں اور اس

ہیں۔ پس ہم نے اس کی دعا قبول کی اور
جو کچھ تکلیف تھی اس کو دور کر دیا۔ اور ہم
نے ان کو ان کا گنہ عطا فرمایا۔ اور ان

کے برابر اور بھی اپنی رحمت خاقانہ سے، اور عبادت کرنے والوں کے لئے یادگار۔

۳۔ حضرت یوس علیہ السلام کے متعلق فرمایا کہ جب سمندر کے اندر بھیجے گئے تو یہی آیت نازل ہوئی اور کہا۔ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ

فَاَسْتَجِبْنَا لَهُ وَجَعَلْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ
وَكَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ ۝

(۱۴) انبیاء و رسل

۴۔ حضرت زکریا علیہ السلام :-

اور رگڑیا جب کہ اس نے اپنے رب کو پکارا کہ اے میرے رب مجھ کو لاوارث مت رکھو اور سب وارثوں سے بہتر آپ ہیں۔ پس ہم نے اس کی دعا قبول کی

(۱۶) - انجیل و رکوع ۶۷

ان کی خاطر سے ان کی بیوی کو اولاد کے قابل کر دیا۔

حضرت زکریا علیہ السلام کی بیوی باوجود عقیدہ حضرت زکریاؑ نے اپنے لئے واپس
یعنی فرزند کی دعا کی تو اللہ تعالیٰ نے ان کی بیوی کو اولاد کے قابل بنا کر حضرت یحییٰ
علیہ السلام عطاء فرمایا۔

۵۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام :-

رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ تَسْتَرَاءُ
بِغُلَامٍ خَلِيقِهِ الصَّفْعَةُ ع ۳۱

ملیم المزاج فرزند کی بشارت دی۔

۴۔ حضرت موسیٰ و حضرت ہارون علیہما السلام۔

وَلَقَدْ مَتَّعْنَا عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ
وَنَجَّيْنَاهُمَا وَتَوَمَّيْنَاهُمَا مِنَ الْكُوفِ
الْعَظِيمِ. وَتَقَرَّرْنَا لَهُمْ كَمَا نَزَّاهُمْ
الْعَالِينَ ۝ ٢٣٧. التَّحْمِيتُ ١٢٤

۴۔ حضرت لوط علیہ السلام۔

وَمَنْ لَوْ كَانَ لَيْسَ الْكُرْسِيُّ بِإِ
تِجَانِهِ رَأَى هَذَا جَمْعِيَّةً
(٢٣) - الحقيقة (٢٤)

اور ہم نے موسیٰ اور ہارون پر بھی اسی
کیا۔ ان دونوں کو اور ان کی قوم کو ہم نے
برصِ غم سے نجات دی۔ اور ہم نے
ان سب کی مدد کی پس وہی غالب آئے۔

اور یہ شک لوط (علیہ السلام) کی بیٹیوں
میں سے تھے جو جبکہ ہم نے ان کو اور ان کے
متعلقین سب کو نجات دی۔

۸۔ اسی طرح حضرت سلیمان علیہ السلام نے اللہ سے دعا کی اور اللہ نے ان کے لئے
 ہوا کو مستقر کر دیا۔ (سورہ ص ۳۷)

ان تمام آیات کریمہ سے ثابت ہوا کہ ہر نبی اور برگزیدہ سے برگزیدہ رسول
مکمل صبر کرنے، درو، تکلیف اور مصیبت کے وقت مجبور ہے بس ہو کر ایک
اللہ کو پکارا اور اللہ تعالیٰ نے اپنے ان تمام پیارے بندوں کی دعا کو مستجاب فرمایا
اور درو، درو، گریہ و بلاغم و مصیبت سے نجات دی۔

اور بلاشبہ آپ سے پیچھے بہت سے پیغمبروں کی تکذیب کی گئی، انہوں نے اس اپنے جھٹلائے جانے اور ایذائے جانے پر میر کیا۔ یہاں تک کہ ہماری مدد اللہ کو پہنچی۔

یہ آیت کریمہ اس حقیقت پر صراحت سے دلالت کرتی ہے کہ اختیار انشاء
براہم کو حاصل نہیں تھا، عالم کفر و مشرکین نے نہ صرف انبیاء و انکار کیا بلکہ انہیں طرح
طرح کی آفتیں اور تکلیفیں دیں، اودہ حضرات علیہم السلام ان ستم گاروں کے ظلم و ستم
کا بدن و نشان بنے اور صبر و شکیب کا مظاہرہ کیا۔ آخر اللہ رب العزت قاسم

تقدیر کی مدد و نصرت آئی اور حق غالب آیا۔

۱۔ حضرت یعقوب علیہ السلام کی اپنی اولاد کو وصیت حضرت یعقوب علیہ السلام نے

اپنے بیٹوں سے فرمایا مگر شہر میں داخل ہوتے وقت سب ایک ہی دروازے سے داخل نہ ہونا بلکہ علیحدہ علیحدہ دروازوں سے جانے یہ نعرہ بدو غیرہ سے بچنے کی محض ایک ظاہری تدبیر تھی اس لئے ساتھی فرمادیا کہ۔

وَمَا أَعْطَى عَسْكَرٌ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ | اور میں تم کو اللہ سے کچھ بھی نہیں بچا سکتا
إِنِ اتَّخَذَ اللَّهُ رِيبًا ۱۳۔ یوسف بنی | حکم تو بس اللہ ہی کا چلتا ہے۔

یعنی یہ صرف لوگوں کے حسد یا نظریہ سے بچانے کی صرف ایک تدبیر بتلا رہا ہوں۔ باقی ہوگا وہی جو تقدیر الہی میں ہے میں قضا و قدر کے فیصلوں کو نہیں بدل سکتا تمام کائنات میں حکم صرف اللہ ہی کا چلتا ہے۔ جوگا وہی جو حکم الہی ہوگا۔ میں حکم الہی کے مقابلے میں تمہارے کچھ بھی کام نہیں آسکتا۔

آگے اللہ تعالیٰ بھی فرماتے ہیں۔

مَا كَانَ لِغُنْيٍ عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ | ان کا باپ ان کو اللہ کی کسی بات سے
مِنْ شَيْءٍ ۱۴۔ | کچھ بھی نہ بچا سکتا تھا۔

۱۱۔ امام المسلمین مختار کا نہیں | اور کسی کو کیا اختیار ہوگا جب محبوب
خدا، سید الانبیاء محمد مصطفیٰ صلی اللہ

علیہ وسلم کی ذات پاک غنا رکھتے ہیں، ارشاد ہوتا ہے۔

۱۔ قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا | آپ کہہ دیجئے کہ میں خود اپنی ذات کیلئے
صَرْفًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ۔ | کسی نفع کا اختیار نہیں رکھتا اور نہ کسی
نقصان کا، مگر جو چاہے اللہ۔

دوسرے مقام پر ارشاد ہوتا ہے۔

۲۔ قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا | آپ کہہ دیجئے کہ میں اپنی ذات کے لئے
نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ۱۵۔ | کسی ہر کا اختیار رکھتا ہوں نہ کسی نفع
کا۔ مگر جو چاہے اللہ۔

۱۔ عاقم القصرین علامہ آلوسی رحمہ اللہ رقمطراز ہیں کہ۔

استثناء منقطع عند جمع آخری ذلکین مَا شَاءَ اللَّهُ معانی کائنات یعنی سب کے نزدیک استثناء منقطع ہے، یعنی میں اپنی ذات کے لئے نفع و ضرر کا اختیار نہیں رکھتا، لیکن جو اللہ چاہے وہی ہوگا۔

۲۔ علامہ عبد اللہ بن احمد بن محمود النسخی (متوفی ۸۸۸ھ) اپنی تفسیر درک التزیل میں رقمطراز ہیں۔ ۱۔ اسے محمد کہہ دیجئے بلاشبک و شہیدیں اپنی جان کے لئے بھی مرض و فقر وغیرہ ضرر یا درصحت و المال داری وغیرہ نفع کا اختیار نہیں رکھتا۔ مگر جو اللہ چاہے، اختیار نہیں رکھتا۔ یہ استثناء منقطع ہے یعنی دیکن جو اللہ چاہے وہی ہوگا۔

۳۔ قُلْ لَا أَمْلِكُ لَكُمْ صَرْفًا وَلَا | آپ کہیے کہ بلاشبہ میں نہ تمہارے ضرر
رَشْدًا ۱۶۔ ۱۷۔ حق رکھتا ہوں اور نہ کسی بھلائی کا

جن آیات میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے لئے نفع و ضرر کے اختیار کی نفی کا واضح اعلان فرمایا ہے، ان کے جواب میں بعض کج ذہن و کج بکشت یہ محبت پیش کرتے ہیں کہ یہ تو حضور نے اپنی ذات کے لئے فرمایا ہے۔ اپنی ذات کے لئے اختیار نہ ہونا اس کو کہاں لازم ہے کہ آپ کو اپنی امت سے متعلق میں نفع و ضرر اور سود و زبائل کا کوئی اختیار نہیں، اگر آپ کو اپنے متعلق کوئی اختیار نہیں، لیکن ہمارے ہر قسم کے نفع یا نقصان کے مالک آپ ہیں، معاذ اللہ۔

کج بکشتی کے ساتھ کج بکشتی کا تو کوئی علاج نہیں، ورنہ اگر نصیب بھلے ہوں اور انسان کی عاقبت ابھی مقدر ہو تو اس آیت میں نہایت صراحت سے فرمادیا گیا ہے۔ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی امت کے لئے بھی کسی نفع و نقصان کے مالک و مختار نہیں

سُورَةُ الْعَاقَةِ جلد ۱۲، سورہ یونس۔

لَهُ مَا رَكَ تَفْسِيرُ آيَةِ قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا نَفْعًا

تَسْتَغْفِرُكُمْ۔ اور اگر میں جانتا کہ میرے شر سے زیادہ بار استغفار پر اللہ سے بخش دے گا تو میں شر سے زیادہ بار بخشش طلب کرتا۔ غرض آپ نے اس کا جنازہ پڑھا۔ صحابہ کرام نے بھی آپ کے ساتھ نماز جنازہ پڑھی۔ آپ نماز پڑھ کر پھر سے ہی تھے کہ آیت نازل ہوئی وَلَا تَصِلْ عَلَى أَحَدٍ... وَهَذَا قَائِمُونَ (صبح بخاری) کہ انبیاء اس کے بعد گرفتار منافقین کا جنازہ پڑھنے یا ان کے کفن و دفن میں شریک ہونے کی صراحت سے ممانعت کر دی گئی۔ آپ کی بے اختیار صاف ظاہر ہے کہ کرتے بھی دیا، جنازہ بھی پڑھا مگر اللہ تعالیٰ نے اس لعین رئیس المنافقین کو نہ بخشا اور حضرت کو آئندہ منافقین کا جنازہ پڑھنے سے روک دیا گیا۔

۱۰۔ اَوَّلَهُ بَنُو قُلُوبِهِمْ لَوَافَقَتْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمْعًا أَلْفَتْ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَكَفَرَتْ اللَّهُ أَلْفَتْ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (رواہ ابن ماجہ) اور اللہ تعالیٰ نے ان (مسلمانوں) کے دل میں الفت ڈال دی، اگر آپ دعوتے زمین کا سارا مال خرچ کر ڈالتے۔ (تو بھی) ان کے دلوں میں الفت ڈال کئے لیکن اللہ تعالیٰ نے ان میں الفت ڈال دی، شک وہ زور (وقت) والا ملک والا۔ اس ارشاد الہی میں جہاں اللہ رب العزت کی صفت قدرت و اختیار اور حکمت کا بیان ہے کہ اس نے اپنی قدرت اور اپنی حکمت سے ایک دوسرے کے دلوں کے پیار سے افراد کو بھائی بھائی بنا دیا۔ اور ان کے قلوب میں الفت و محبت کے دریا بہا دیئے۔ وہاں حضرت مکی اللہ علیہ وسلم کی کمال بے اختیار صفت اور عدم قدرت کا بیان ہے کہ دنیا بھر کے خزانے خرچ کر کے بھی آپ قبائل عرب کی بھی دیرینہ عداوتوں اور بغض دیکھنے مشاگر ان کو باہم شیر و شکر نہیں فرما سکتے۔

۱۱۔ قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبُ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ بَرَاءٌ نَعَامٌ ۝۵۰ تم سے یہ کہتا ہوں کہ میں فرشتہ ہوں۔

اہل شرک و کفر اعلیٰ الاعلان کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے تمام خزانوں کی چابیاں حضرت کو سنبھال دی ہیں، اور حضرت اللہ کے تمام خزانوں کے مالک و مختار ہیں۔

اَنَّا بَارِئٌ مِّنْ ذَٰلِكَ ۚ قُلْ هِيَ سَاعِدَةٌ لِّيْ ۚ كَمَا سَاعَدَنِيْٓ اَللّٰهُ بِمَا كُنتُ اَعْمٰی ۚ اَللّٰهُ مَعَ الصّٰبِرِیْنَ۔ ان سارے خزانے حضور کو عطا کر دیئے ہیں ان کی تقسیم حضرت کے اختیار میں ہے یہ کہتے ہیں کہ نبی کریم عالم الغیب ہیں، ہنر آپ بشر نہیں۔

اس آیت میں ان تینوں عقیدوں کی تخلیق کی گئی ہے اور نہایت واضح طور پر فرمادیا گیا ہے کہ تو اللہ کے خزانوں کے مالک و مختار اور قائم و مقسم حضور ہیں یہی آپ عالم الغیب ہیں اور یہی آپ کا تعلق نوبہ بشر کے علاوہ کسی اور نوع یعنی ملائکہ سے ہے۔ منصب نبوت کے لئے ان تینوں باتوں کی احتیاج و ضرورت نہیں کسی نبی سے ان میں سے کسی بات کا دعویٰ کیا ہے۔ بخلاف اس کے ہر نبی اللہ نے اپنی بشریت، اپنے عالم الغیب ہونے کی نفی اور عدم اختیار و تصرف کا واضح اعلان فرمایا ہے۔ چنانچہ سیدنا حضرت توح علیہ السلام فرمایا اہمیں الظالمین اپنی قوم سے خطاب فرماتے ہیں، وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِيْ خَزَائِنُ اللّٰهِ وَلَا اَعْلَمُ الْغَيْبُ وَلَا اَقُولُ اِنِّيْ مَلَكٌ (یاد ۱۲۔ سورہ ہود درود ۱۳)

خلاصہ | دوسرے حضرات انبیاء و رسل علیہم الصلوٰۃ والسلام کی بے بسی دے اختیار کی عدم قدرتی کے بعد خاص سید الانبیاء امام الرسلین محمد مصطفیٰ مکی اللہ علیہ وسلم کی بے اختیار صفت و قرآن کریم میں گہرا مقامات پر بیان فرمائی گئی ہے۔ مگر یہ نہ سمجھا جاسکے کہ ان گہرا مقامات پر حضرت پرورے قرآن میں اس نوعیت کی بیشتر آیات موجود ہیں۔ مگر سادہ مفسر وہی نہ آسان،

سنت رسول سے نبی کریم کے ملک اختیار کی نفی

قرآن کریم کتاب اللہ کے بعد سنت رسول امارت نبویہ میں بھی نبی کریم مکی اللہ علیہ وسلم کی عدم قدرت دے اختیار کی بے شمار اقوال موجود ہیں۔ سب کا احاطہ شکل ہی نہیں ناممکن ہے۔ صرف چند ارشادات درج ذیل ہیں۔

۱۔ اَلَا اَغْنِيْ عَنْكُمْ مِنَ اللّٰهِ شَيْئًا (انے وَاَلَا اَغْنِيْ عَنْكُمْ مِنَ اللّٰهِ شَيْئًا) حضرت ابو ہریرہ سے، اوست سے کہ جب اللہ

فرمائی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:۔ اسے گروہ قریش! رقم ایمان لا کر اپنے آپ کو خطاب سے بچا لو میں اللہ کے ہاں تمہارے کچھ کام نہیں آسکتا۔

اسے بنو عبد مناف! میں اللہ کے سامنے تمہارے ذرہ بھر کام نہیں آسکتا، اسے عباس بن عبد المطلب میں اللہ کے سامنے ذرہ بھر تیرے کام نہیں آسکتا۔ اسے صغیر! رسول اللہ کی بھوپھی! میں اللہ کے سامنے ذرہ بھر تیرے کام نہیں آسکتا، مافاطمہ بنت محمد سلمیٰ! شہید اور لے خاطر ثبت محمد امیر عالم میں سے جو چاہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے ملائی لا اغمی عنک من اللہ بنسب! کیسے میں اللہ کے مقابلے میں ذرہ بھر تیرے کام نہیں آسکتا

۲۔ لَا أَمْلِكُ لَهُ وَالنَّفْسُ شَيْنًا حضرت ابو امامہ اسعد بن زرارہ رضی اللہ

اسلام لانے والے مدینہ میں سب سے اول اسلام کے ساتھ داخل ہونے والے عقبہ کی ہر جمعیت میں شامل ہونے والے، انصار کے بارہ یقیوں میں سے ایک یقیب اور جنت البقیع میں بغوی انصار) سب سے اول دفن ہونے والے عظیم المرتبت صحابی رسول تھے۔ انہیں ایک جہلک پھنسی تھی۔ امام بن سعد رحمہ اللہ اپنی سند سے روایت کرتے ہیں کہ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت اسعد بن زرارہ کی بہاری کو تشریف لے گئے انہیں شوکر یعنی جہلک پھنسی تھی، فرمایا یا رسول اللہ! بَقُوذَ يَقُولُونَ لَوْلَا نَعَصِدُ وَلَا أَمْلِكُ لَهُ وَالنَّفْسُ شَيْنًا لَا يَلُومُونِي فِي آيَةِ إِمَامِهِ ۖ یعنی اللہ بہرہ کو جلاک کرے، وہ کہتے ہیں کہ میں نے ابو امامہ اسعد بن زرارہ کی تکلیف کیوں نہ در کردی اور حال یہ ہے کہ۔ تو میں ان کے لئے کوئی اختیار رکھتا ہوں اور نہ ہی اپنے لئے، مجھے تم ان کے بارے میں علامت نہ کرو۔

سَوْتَمَلِكُ وَلَا أَمْلِكُ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی اور اراج (مطہرات) کے درمیان تقسیم فرماتے تھے پس عدلی فرماتے تھے اور خرا کر تے تھے۔

۱۔ صحیح مسلم، مشکوٰۃ، الصالح، باب الانوار والنجو

۲۔ طبقات ابن سعد جلد ۲ ص ۱۰۰ ذکر حضرت اسعد بن زرارہ۔

لَا أَمْلِكُ هَذَا قَسِي فِيهَا أَمْلِكُ وَلَا تَمْلِكُ فِيهَا تَمْلِكُ وَلَا أَمْلِكُ اسے اللہ اور باری جان و نفقہ و طہرہ ظاہری (تقسیم میرے بس میں تھی وہ میں نے کردی، اب جس چیز کا تو مالک ہے میں مالک نہیں تو آپ اس میں میرا سوا خذہ نہ فرمائیں مشکوٰۃ، الصالح، کتاب النکاح)

حضرت امام ابو یوسف رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں یعنی الحب المردۃ حضرت علی صلی اللہ علیہ وسلم کے دل میں حضرت طاہرہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی محبت و مودت دوسری ارواح مطہرات رضی اللہ عنہن کے مقابلے میں زیادہ تھی۔ مگر اس پر معمول کا اختیار نہ تھا۔ لہذا آپ بارگاہ رب العزت میں معذرت کر رہے ہیں۔ تو آپ کو اپنے دل کی محبت و الفت پر بھی اختیار نہیں ہے اختیار کی حد جو گئی۔ علی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ حضرت

۳۔ تَقْدِرُ وَلَا أَقْدِرُ (استخارہ) حیدر اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے اور

امام بخاری رحمہ اللہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں (دعاء) استخارہ کی تعلیم اسی طرح دیتے تھے۔ جس طرح ہمیں قرآن کی سورۃ کی تعلیم دیتے تھے۔ فرماتے تھے جب تم میں سے کوئی کسی امر کا ارادہ کرے تو وہ دو رکعت نماز (نفل) پڑھے پھر کہے۔

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَعِيذُكَ بِعِلْمِكَ وَآمَانَتِكَ بِقُدْرَتِكَ وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ يَا نَكَّ تَقْدِيرُ وَلَا أَقْدِرُ وَتَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ... رواہ البیہقی۔

سے خیر طلب کرتا ہوں اور تیری قدرت کے واسطے سے تجھ سے قوت طلب کرتا ہوں اور تیرے فضل عظیم سے آپ سے سوال کرتا ہوں بلاشبہ آپ قدرت رکھتے ہیں اور میں طاقت نہیں رکھتا اور آپ کو علم ہے اور میں علم نہیں رکھتا اور آپ علام الغیوب ہیں۔

خود فرمائیے: کس قدر راحت کے ساتھ قدرت و اختیار اور علم غیب کو اللہ رب العزت کے لئے حاصل فرما رہے ہیں اور اپنی ذات اور ہر شخص سے ان دونوں صفات ربانی کی نفی کی جا رہی ہے۔

۱۔ مشکوٰۃ، الصالح، باب الاستخارۃ، ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں۔

۵۔ اپنی موت و حیات پر اختیار نہیں | اسی طرح آپ کی ایک اور دعا میں آیا ہے۔

اللَّهُمَّ بَعْدَكَ الْغَيْبُ وَقَدْ نَزَلَ إِلَيْنَا مِنْ خَلْقٍ أَعْجَبَ مَا عَدِلَتْ الْحَيَاةُ قَدَرْتِ كَيْفَ دَاخِلَ سَمْعِي إِذَا عَدِلْتُ ... رواه الترمذی
اور مجھے وفات دے جب تیرے علم میں وفات میرے لئے بہتر ہو۔

اس حدیث سے جہاں علم غیب اور قدرت کا ملکہ کا خدا ہونا ثابت ہوتا ہے۔ وہاں اپنے لئے حضرت علیؑ اور علیہ وسلم اپنی وفات کے علم کی نفی فرما رہے ہیں نیز یہ بھی ثابت ہو رہا ہے کہ موت و حیات اللہ رب العزت کے ہاتھ میں ہے۔ حضرت علیؑ اور علیہ وسلم کو اپنی حیات و وفات کا بھی اختیار نہیں۔

۶۔ ایک قطرہ بارش پر اختیار نہیں | حضرت انسؓ فرماتے ہیں جب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ایک قطرہ بارش پر اختیار نہیں ہے۔

نبی علیہ وسلم جو کہ دن خطبہ دے رہے تھے کہ ایک دیہاتی نے کھڑا ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ میری ہلاک ہو گئی، بال بچے بھوکے ہیں، فادع اللہ لکنا آپ ہمارے لئے اللہ سے (بارش کی) دعا فرمائیے چنانچہ آپ نے (دعا کے لئے) دونوں ہاتھ اٹھائے اس وقت آسمان پر بارش کا ایک ٹکڑا نہیں تھا۔ اس ذات کی قسم جس کے قبضے میں میری جان ہے حضرت نے اپنے ہاتھ ہمیں گرائے حتیٰ ان السحاب امثال الجبال یہ کہ بادل پہاڑوں کی طرح گھرا یا پھر آپ منبر سے ہیں اترے حتیٰ رأیت المطر یخا اور معنی لخص یہ یہاں تک کہ جس نے آپ کی دعا مبارک سے بارش کا پانی گرتے دیکھا۔ پھر ہم پر اس دن دوسرے دن تیسرے دن حتیٰ کہ دوسرے جمعہ تک بارش برتی رہی۔ (مجموع میں) وہی دعا پانی یا کوئی اور صاحب کھڑے ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ مکان گر گئے، مال غرق ہو گیا۔ آپ ہمارے لئے اللہ سے دعا فرمائیے فادع اللہ لکنا۔ چنانچہ آپ نے دونوں ہاتھ اٹھائے اور دعا اللہم حوالنا ولا عیننا۔۔۔ اپنی ہمارے گرد و نواح میں برساتو اب ہم پر۔ برساتو یہ کہہ کر آپ بادل کی طرف اشارہ فرماتے تھے تو بادل پھٹتا جاتا تھا

یہاں تک کہ مدینے کی گھنٹی پر بادل کا نام و نشان باقی نہ رہا۔ مگر ادوی میں ہمیشہ بھرا پانی بہتا رہا۔ نوی ملاقات سے جو بھی آدمی آتا تھا وہ شدید بارش کی خبر دیتا تھا۔ حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ حضرت کی دعا کے بعد بادل ختم ہو گیا اور ہم (مسجد سے) نکلے تو دھوپ میں چلے صحیح بخاری، صحیح مسلم (مشکوٰۃ المصابیح باب فی العجائب)

اللہ اللہ! دو قطرے پانی کی ضرورت ہے تو صحابیؓ درخواست کرتا ہے کہ فادع اللہ لکنا آپ ہمارے لئے اللہ سے اس کی دعا فرمائیں۔ اور اگر بارش رکوانی ہے تو بھی عرض کرتے ہیں آپ ہمارے لئے اللہ سے دعا کریں۔ اور محبوب خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ حال ہے کہ پانی کے قطرہوں کے لئے بارگاہ رب العزت میں دست بدعا بھیج دیتے ہیں۔ اور پھر بھی بارش ختم نہ کرتی ہے تو بھی بہت قادر و قادر کی بارگاہ قدس میں دست سوال دراز کر کے دعا کرتے ہیں اللہم حوالنا ولا عیننا محبوب رب العالمین کی شان محبوبیت و مقبولیت کا کمال ملاحظہ ہو کہ اگر آپ مطلق بارش کی دعا کرتے ہیں اور وقت کی تعیین نہیں کرتے تو اللہ رب العزت بھی وقت کی تعیین نہیں فرماتے اور آٹھ دن لگا تار رات دن بارش برساتے جانتے ہیں لیکن۔

یہاں ہمہ جہ اختیار ہی وجہ بسی کا مال یہ ہے کہ بارش کے قطرے مانگتے ہیں تو اسی ذات قادر سے اور بارش ختم کرنے کا سوال کرتے ہیں تو اسی رب قدیر سے!

۷۔ اَنْتَ الْعَنَى وَنَحْنُ الْفُقَرَاءُ | اسی طرح ایک اور حدیث پاک میں اللہ رب العزت کے لئے قدرت و اختیار، دراپنے لئے فقر و

بے اختیار ہی بیان فرمائی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بارش نہ ہونے کی شکایت کی چنانچہ آپ نے حکم دیا اور منبر عید گاہ میں رکھ دیا گیا آپ سے منبر پر بیٹھ کر اللہ کی بحیرہ و حمد بان کی پھر فرمایا۔

الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم حدث يوم الدين لا اله الا الله يفعل ما يريد اللهم | اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں۔ و جو جاننا اَنْتَ اللهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، اَمَّا الْفُقَرَاءُ وَنَحْنُ الْفُقَرَاءُ۔ | اللہ تو اللہ ہے تیرے سوا کوئی معبود نہیں تو بے نیاز ہے۔ (مجموع میں)

اس کے بعد آپ نے بارش کے لئے دعا فرمائی۔۔۔ پھر آپ نے منبر سے اتر کر رکعت نماز پڑھی وہیں اللہ نے بارش بھیج دیا بھی لڑائی اور پھر اللہ کے حکم سے

بارش شروع ہوگئی پس آپ اپنی مسجد بنویں ہمک واپس نہیں پہنچے تھے کہ اے اپنے
گئے، جب آپ نے لوگوں کو جلدی سے مکانوں کو جاتے دیکھا تو آپ خوب ہنسے، اور فرمایا۔
اَشْهَدُ اَنْ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ
کَاَنَّ عَبْدَ اللّٰهِ وَرَسُوْلُهُ۔
روہ البرکات۔ (مشکوٰۃ المصابیح باب ال استغفار)
اور اس کا رسول ہوں۔

سب خزانوں کا مالک اللہ ہی ہے

علیہ وسلم کہ اللہ کے خزانوں کا مالک قرار دیتے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ
رب العزت کو خیر و شر کے تمام خزانوں کا مالک قرار دیتے ہیں دعا کرتے ہیں۔
۸۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُكَ مِنْ كُلِّ خَيْرٍ
خَزَا اِنَّهٗ بِیَدِیْكَ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْ
كُلِّ شَرٍّ خَزَا اِنَّهٗ بِیَدِیْكَ۔
یہاں اور میں ہر برائی سے تیری پناہ
چاہتا ہوں جس کے خزانے تیرے پاس ہیں۔ (مسند رک ما کہ جلد اول ص ۵۲۵)

۹۔ معنی اللہ ہے اور حضرت قاسم

روایت حضرت ابوہریرہؓ کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔
مَا اَعْطٰیْکُمْ وَلَا اَمْسَکَکُمْ اَشْیَا اَنَا
تَاَمِسُّمْ اَضَعُ خَلْقَ اَمْوَالِکُمْ
روہ ہمدی۔ (مشکوٰۃ المصابیح باب ذل الولا)
کہنے والا ہوں۔ جہاں مجھے اللہ تعالیٰ
کا حکم ہوتا ہے وہاں رکھ دیتا ہوں۔

سبحان اللہ تو حید کی حقیقت کتنی عظیم کھائی جا رہی ہے کہ گو بظاہر مالی و
دولت آپ سے رہے ہیں، مگر ساتھ ہی فرما رہے ہیں کہ یہ منہج و اعطاء و حقیقت
میں جانب اللہ ہے، میں تو صرف ایک واسطہ ہوں جس کے لئے اللہ تعالیٰ علم
و ناسخ ہے اے دیتا ہوں اور جہاں اللہ ہے کہ حکم دیتا ہے۔ ہمیں دنیا تو رسول
کی حیثیت صرف واسطہ و وسیلہ کی ہے حقیقت میں معنی و مانع و اختیار رب العزت ہے۔
۱۰۔ حضرت عادیہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ارشاد فرمایا اِنَّ اللّٰهَ یُعِیْذُکُمْ

مَنْ یُّوَدِّ اللّٰهَ بِهٖ خَلْقًا یُحَقِّقْہُ فِی
الدِّیْنِ لَا اَنَا تَاَمِسُّمْ وَاَقْلَہُ
یُعِیْذُکُمْ۔ شَفِیْقٌ مَّسْہُ۔
اللہ تعالیٰ جس کے متعلق بہتری کا ارادہ
فرماتے ہیں اس کو دین کا فہم عطا فرماتے
ہیں، اور میں تو صرف تسلیم کرنے والا
ہوں، دینے والا اللہ ہے۔ (صحیح بخاری، صحیح مسلم)

مالی و دولت کی طرح علم و فہم بھی اللہ تعالیٰ عطا فرماتے ہیں۔ رسول کریم تو صرف
قاسم ہیں وہ تو اپنی ساری امت کو دینی الہی کی برابر تخلیق فرما دیتے ہیں۔ اگر مراد یہ علم و
فصل میں کوئی فرق ہے، کوئی زیادہ عالم و فاضل ہے فقیہ و مجتہد ہے کوئی کم اور ہے

عدا کی دینی ہے وہ جس کی بہتری چاہتے ہیں اسے دین و علم کا فہم و فہم دے دیتے ہیں۔
امام بخاری رحمہ اللہ نے بھی صاحب مشکوٰۃ کی طرح اس حدیث کو اپنی تصحیح کے
اندر کتاب العلم میں روایت کیا ہے اس سے بھی اسی حقیقت پر دلالت ہوں ہے
اور حدیث شریفہ کے سیاق سے بھی صاف ظاہر ہے کہ یہاں دینی کا علم و فہم مراد ہے
اللہ تعالیٰ جس کے متعلق بہتری چاہتے ہیں اسے دین کی کجھ اور فہم عطا فرما دیتے ہیں
حضرت معنی اللہ علیہ وسلم فرما رہے ہیں، دیتے اللہ ہیں، میں تو صرف یا مٹتا ہوں، یعنی میں
تو صرف قرآن و حدیث بیان کر کے علم تقسیم کرتا ہوں باقی ہی اس کی کجھ رسو وہ جتنی خدا
چاہتا ہے۔ دیتا ہے۔

یاد لوگوں نے اسی حدیث پاک سے الہی کریم کا تعارف و امتیاز ثابت کرنے کی
کوشش کی ہے حالانکہ اہل علم و نظر کے نزدیک تو اس ارشاد رسول سے خود آپ کے
ملک و اختیار کی نفی واضح ہے چنانچہ شیخ الاسلام علامہ ابوہریرہ شاہ صاحب کا تہری
رحمہ اللہ شیخ الاسلام امام ابن تیمیہ رحمہ اللہ کا قول نقل فرماتے ہیں۔

اِنَّ الْاَنْبِیَاءَ عَلَیْہِمُ السَّلَامُ لَا یُحْکِمُوْنَ
سُخَاخًا حٰیثُ یَسْمُوْنَ کَمَا اَنْھُمْ لَا یَمِیْنُ
لَفْظٌ نَعْدًا وَفَا دِیْہُمْ وَاَسْتَدْلُ بِحُجَّتِہَا
بایقین حضرات انبیاء علیہم السلام زندگی
میں بھی کسی چیز کا اعتبار نہیں رکھتے جیسا
کہ ان کی وفات کے بعد ان کا کوئی اعتبار

الْحَدِيثُ وَقَالَ أَشْهُ قَاسِمٌ لَا خَيْرَ | نہیں اور اہوں نے شیخ الاسلام اہم
وَلَا مَذْلُكُ لَهُ أَحَدًا۔ | اپنی تمجید رحمہ اللہ نے اسی حدیث
رَأَيْتُ أَتَانَا سَيِّمٌ (دفعہ پہلی) سے استند لال کیا ہے اور کہا کہ آپ صرف
قاسم ہیں۔ اور ملک و اختیار آپ کا بالکل نہیں۔

۱۶ | **عجبے اللہ بیچائے گا** | حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ وہ نبی صلی اللہ
وآلہٖ وسلم کے ساتھ ایک طرف ایک غزوہ میں گئے
واپسی پر دو پہر کے وقت ایک وادی میں پہنچے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہاں
منزل اعلان فرمایا، لوگ سایہ دار درختوں کے نیچے ادھر ادھر منتشر ہو گئے، اور رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک ایک کے درخت کے نیچے فروکش ہو گئے۔ اور اپنی تلوار و خنجر
کے ساتھ دھکا دی، ہم سوئے ہی تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں بلایا اور
ایک گنوار شخص آپ کے پاس موجود تھا۔ آپ نے فرمایا میں سو رہا تھا کہ اس شخص نے
میری تلوار کیخالی میں جاگ اٹھا (دیکھا) تو تلوار اس کے ہاتھ میں بے نیام تھی، اس
نے کہا مَنَ عَمَلَتْ مِثْلَ مِثْلِي۔ یعنی اب آپ کو چوبیس گن بچائے گا؟ میں نے کہا
اللہ تعالیٰ یا فرمایا، اس کے بعد آپ بیٹھ گئے اور اسی شخص سے کوئی انتقام نہ لیا،
(صبح بخاری، صبح مسلم) ابوبکر اسلمی نے اپنی مجلس میں روایت کیا ہے، اس نے کہا آپ کو
چوبیس گن بچائے گا تو آپ نے کہا اللہ! (یہ جواب سن کر میت کی وجہ سے) اس
کے ہاتھ سے تلوار گر گئی۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تلوار اٹھائی، اور فرمایا اب
تجھے چوبیس گن بچائے گا۔۔۔ کتاب الحمیدی اور ریاض السنن ریاض ابن ابی نعیم
فتویٰ میں اسی طرح ہے۔

۱۷ | فیض الباری جلد ۱، ص ۱۰۱، فیض الباری چار جلدوں میں صحیح بخاری کی شرح ہے۔ امام العصر
شیخ الاسلام حضرت النور شاہ رحمہ اللہ کی تقریر ہے اور احادیث حضرت مولانا بدر عالم رحمہ اللہ کی۔
۱۸ | صاحب روضہ الباقی نے جو روایت نقل کی ہے اس میں ہے کہ وہ دشمن خدا کے بل گریز
۱۹ | حبیب اللہ تھان لوجھہ۔۔۔ (حضور روح الباقی، سورہ نساء، آیت ۷۷ و ۷۸ و ۷۹)
۲۰ | مشکوٰۃ المصابیح باب التواضع والعبادۃ۔

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بے اختیار و ظاہر ہے کہ ایسا بچاؤ اور تحفظ بھی آپ
نہیں فرما سکتے۔ آپ کی حفاظت اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اور دشمنوں سے اللہ ہی آپ کو چھلکے ہیں
۱۲ | **اَفْقَدِ إِلَى اللَّهِ** | (زمین و آسمان) نے روایت کی ہے کہ
(مسجد نبویؐ کی تعمیر میں حضورؐ بھی صحابہؓ کے ساتھ
۱۳ | غنیمتیں وغیرہ اٹھا رہے تھے، چنانچہ آپ کے ہاتھ میں اینٹ تھی، ایک شخص نے
مرض کی یا رسول اللہ یہ مجھے دے دیجئے آپ نے فرمایا۔۔۔

۱۴ | **اَلْأَصْبَحُ خُذْ خَيْرَهَا نَلَسْتُ بِأَنْفَعُ** | جابرؓ دوسری اینٹ اٹھا لاد تو پھر سے
إِنِّي اللَّهُ مَسِيٍّ۔۔۔ | زیادہ اللہ کا محتاج نہیں ہے۔

۱۵ | سبحان اللہ! رحمۃ اللعالمین ہیں، امام المسلمین ہیں، سید الاولین و آخرین ہیں مگر
لبت العزت کے اسی طرح محتاج ہیں جس طرح کوئی دوسرا تو کیا، فقر و محتاج ہی محتار کی
ہو سکتا ہے؟

۱۶ | **دُعَا** | حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر وقت پارگاہ رب العزت میں طالبِ دعا
رہتے تھے، اسی کتاب کے گزشتہ صفحہ ۱۵ میں آپ کی دعاؤں کا کچھ حال
آپ کو معلوم ہو چکا ہے۔ ہر وقت دعا۔ صبح و شام، رات دن دعا سوتے جاگتے،
اُٹھتے بیٹھتے اللہ سے دعا۔ سفر پر جاتے، گھر سے نکلتے، واپس آتے دعا۔ وضو اور
نماز کے بعد دعا۔ نماز کے اندر دعا۔ باہر دعا۔ ہر وقت ہر مجلس میں خلوت و جلوت
میں اللہ سے دعا۔ حتیٰ کہ میت اٹھا دھاتے اور نکلنے دعا عرض آپ کی پوری حیات
طیبہ کا طول و عرض دعا تھا۔ اور یہ عرض کرنے کی ضرورت نہیں کہ دعا کی اصل و اساس
ہی دعا کرنے والے کی بے اختیار و بے مجبوری و لاچارگی ہے۔ اگر اختیار و
اقتدار ہو تو دعا کی ضرورت ہی کیا ہے اور جب ہر وقت و سبب طلب و دعا و دعا
ہے تو اختیار کہاں؟ دعا تو عام ہی اختیار کی نعمی کا ہے۔

۱۷ | دعا، انوار جزاؤں ص ۳۳۳، دعا، انوار، تاریخ مدینہ طیبہ پر ملائکہ مسعودیؒ کی چار جلدوں پر مشتمل
ہے، طبع کتب ہے، علامہ نور الدین قاسمیؒ اور احمد المسعودیؒ مصری المدنی رحمہ اللہ مدینہ طیبہ کے مفتی
مدنی اور مؤرخ تھے۔ ۱۸ | صحیح میں وقت باقی۔

۱۴۔ شفاعت کتنا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت امت مسلمہ کا شفعہ کرنا، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کسی کو کسی کے لئے سفارش

عقیدہ و ایمان ہے۔ قیامت میں سب سے پہلے آپ ہی شفاعت فرمائیں گے، اور شفاعت کی حقیقت ہے بے اختیار۔ اگر کچھ کسی بات کا خود اختیار ہے تو میں اس کے متعلق کسی دوسرے کو سفارش کیوں کروں گا۔ وہ کام خود ہی کیوں نہ کروں گا۔ تو شفاعت کا منشاء بے بسی و بے اختیار ہی ہے۔ اگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہے تو آپ کی بے اختیار کو تسلیم کرنا ہی پڑے گا۔ اور اگر آپ کے مختار کچھ ہونے کا پختہ یقین ہے تو شفاعت کا انکار لازم آئے گا۔ شفاعت نام ہی اختیار کی نفی کا ہے۔ اگر شفاعت ہے تو اختیار کہاں؟

خلاصہ قرآن کریم میں ۱۱ مقامات پر اور سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم ۲۵ مقامات پر کل ۳۶ ثابت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو نفع و نقصان کا جگہ اختیار حاصل نہیں تھا۔ کیا بے بسی و بے اختیار ہی کے ان پچیس شواہد و نصوص کے بعد بھی آپ کے مختار کچھ ہونے کا اعتقاد باطل برابری رہے گا؟ پھر قرآن کریم کے دس مقامات سے دوسرے حضرات انبیاء علیہم السلام کی بے اختیار ثابت ہو چکی ہے۔ امام المرسلین سید الانبیاء سمیت تمام حضرات انبیاء علیہم السلام کی پچیس نصوص کتاب و سنت سے مطلق بے اختیار ثابت

سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی مطلق نفی کا بیان

کتاب اللہ کے بعد سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی یہ ثابت ہے کہ قدرت کاملہ

اختیار کثیر خاصہ خدا ہے۔ احادیث نبوی میں نہایت صراحت و تکرار کے ساتھ اس حقیقت کو واضح فرمایا گیا ہے، اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بطور وظیفہ خود بھی اس

لے لے ان پر حضرت نہیں اور حضرت مفسد رہے اور یہی کوئی آپ کا سبب ہے۔

قسم کے الفاظ و محاورہ کا کرتے تھے اور اپنے اہل و عیال اور اصحاب کرام رضی اللہ عنہم کو بھی ان وظائف کی تعلیم فرمایا کرتے تھے مثلاً:-

حضرت کا ہر زمانہ کے بعد کا وظیفہ ۱۔ بروایت حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر فرض نماز کے بعد یہ پڑھتے تھے:-

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ
لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْإِمْبَارُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ
اللَّهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ
وَلَا مُعْجِلَ لِمَا أَمْسَعْتَ وَلَا يَنْفَعُكَ الْجَلْدُ
مِثْلَكَ الْحَبْدُ - رَسُوْلُكَ عَلَيْهِ السَّلَامُ

اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ ایک ہے اس کا کوئی شریک نہیں اسی کی سلطنت ہے اور تعریف بھی اسی کی ہے، اور وہ ہر چیز پر قادر ہے، الہی! جو تو عطا فرمائے اسے کوئی روک نہیں سکتا اور جو نہ دے وہ کوئی نہیں دے سکتا، اور تیرے سامنے کسی دولت والے کو اس کی دولت نفع نہیں دے سکتی۔ رایتی بارگاہ میں کسی عزت والے کو اس کی عزت کوئی فائدہ نہیں پہنچا سکتی ایک مرد عوامی حضرت کی سنت کے اتباع میں ان صفات ربانی کو آٹھ پیر میں پانچ وقت دہراتا ہے کہ جب اس کے سوا معبود کوئی نہیں اور جب ملک و بادشاہی اسی کی ہے تو منہ و اعظام کی دو صفات میں بھی وہ واحد و لا شریک ہے وہی دینے والا ہے اور وہی دینے والا۔ وہ دینا چاہے تو کوئی روک نہیں سکتا۔ اور وہ نہ دے تو کوئی روک نہیں سکتا۔

اللہ رب العزت کے اقتدار و اختیار کا اثبات اور غیر اللہ کے اختیار کی نفی کا کیا مؤثر انداز ہے۔

صبح و شام کا وظیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے صبح و شام کا ورد وظیفہ فرمایا ہے۔

۲۔ بعض روایات میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم انہیں تعلیم دیتے تھے کہ صبح و شام کہا کریں۔

سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ وَلَا تَقُولُ إِلَّا مَا قِيلَ لَكَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ بَنِيكَ إِنَّ أَهْوَاءَ بَنِيكَ تَلِيكَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمُ الْغُيُوبِ
 اشرک ہے اور تعریف اسی کی ہے اور
 اشرک کے سوا کسی کو کوئی زور و قوت نہیں
 جو اشرک چاہے وہی ہوگا اور جو وہ نہیں چاہے
 وہ نہ ہوگا میں جانتا ہوں کہ بیشک اشرک
 ہر چیز پر قادر ہے اور بیشک اشرک کا علم ہر چیز کو محیط ہے۔

فرمایا جو شخص صبح کو کہے وہ شام تک محفوظ رہتا ہے اور جو شام کو کہے وہ صبح تک محفوظ رہتا ہے اسے البرود اور دوسرے روایت کیا ہے۔
 تو مسلمان کا صبح و شام کا وظیفہ یہی ہے کہ عمل کل شیئی قسید یزید اللہ رب العزت ہے۔ اور علم کل و محیط و بیضی بھی اسی کی شان ہے۔

دن بھر میں ستویار ۳۰۔ بروایت حضرت ابو ہریرہؓ ارشاد فرمایا: میں نے
 دن میں ستویار پڑھا لا اِلهَ اِلَّا اللهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ
 اس کے لئے ستویاریاں رکھی جاتی ہیں اور اس کی ستویاریاں مشاوی جاتی ہیں اور یہ
 سارا دن اس کے لئے شیطان سے بچاؤ رکھتا ہے یہاں تک کہ شام ہو جائے
 دَلَّكَ بَابُ أَحَدٍ بِأَفْصَلٍ مِنْ جَاؤُ بِهِ إِلَّا تَجِلَّ عَيْلٌ أَكْثَرُ مِنْهُ۔ متفق علیہ
 اور اس سے کوئی شخص بیترک نہیں گئے گا مگر وہ شخص جس نے ان کلمات کو
 اس سے بھی زیادہ پڑھا۔

سبحان التسبیح بخاری اور صحیح مسلم کی متفق علیہ حدیث پاک میں اللہ تعالیٰ کی ان
 خاص صفات کا ورد و تکرار کرنے والے کے لئے کتنا اجر و ثواب ہے۔

۴۔ اور حضرت ابو ہاشمؓ کی روایت میں ہے فرمایا: میں نے صبح کو کہا
 لا اِلهَ اِلَّا اللهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ الْمَلِكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اس
 کے لئے اولاد اسمیں میں سے ایک غلام آزاد کرنے کے برابر ثواب ہے۔ اور اس
 کے لئے دس نیکیاں ملتی ہیں اور اس کی دس برائیاں گرا دی جائیں گی، اور اس

۵۔ مشکوٰۃ الصالحین باب یقول خدا الصباح والساء۔
 ۶۔ ثواب الیتیم۔

کے دس درجے بڑھا دیئے جائیں گے اور وہ شام تک شیطان سے محفوظ رہے گا
 اور اگر شام کو یہی کلمات کہے گا تو بھی اجر ملے گا۔ (ابوداؤد۔ ابن ماجہ) ۷۔

صرف انہی وظائف پر بس نہیں بلکہ اس کتاب کے صفحہ ۱۲۱۲ پر جو وہ (۱۲) ہادیث
 احادیث پاک پیش کی جا چکی ہیں جن میں اللہ تعالیٰ کی قدرت کا علم مطلقہ سے متعلق اذکار
 اور ان کے فضائل کا بیان ہے۔ ان احادیث کو ایک بار پھر ملاحظہ فرمایا جائے۔

لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ اسلام کا تیسرا اکلہ تہجد ہے سُبْحَانَ
 اللَّهُ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

۸۔ اللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ۔ اس کلمہ پاک
 کا ایک حصہ ہے لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ اس کے معنی ہیں کہ میں نہیں ہے طاقت
 اور نہ قوت مگر ساتھ اللہ کے کہ گویا جس مضمون کو قرآن کریم میں عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ سے
 بیان فرمایا گیا ہے نہ صرف اس مضمون کو حدیث پاک لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ میں
 بیان فرمایا گیا ہے۔ بلکہ غیر اللہ سے قدرت و طاقت کی نفی مستتر ہے۔ قدرت و
 طاقت اور قوت کا سرچشمہ صرف ذات پاک رب العزت ہے۔ اللہ کے سوا نہ تو
 کسی کو قدرت و طاقت حاصل ہے نہ قوت، تو اس انداز اور ان الفاظ میں بھی
 قدرت و اختیار کو اللہ تعالیٰ کا حق ثابت کیا گیا ہے۔ اور غیر اللہ کے اختیار کی
 مطلقاً نفی کی گئی ہے۔ اب دیکھئے یہ انداز و الفاظ بھی نبی کریمؐ کے وظائف میں شامل ہیں۔

۵۔ بروایت حضرت ابو ہریرہؓ نبی
گھر سے باہر نکلتے وقت کا وظیفہ ۱۰۔ مدعیہ و تلم جب اپنے گھر سے باہر
 نکلتے تھے تو یہ کہتے۔

بِسْمِ اللَّهِ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ اللہ کے نام کے ساتھ اور قدرت و
 الشکلات علی التقدیر ۱۱۔ طاقت سوا اسے اللہ کے نہیں ہے
 اور اللہ کے سپرد رہوں۔

۱۲۔ اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا: جب کوئی شخص اپنے گھر سے نکلے اور کہے۔

۱۳۔ مشکوٰۃ باب یقول خدا الصباح والساء۔ ۱۴۔ ثواب الیتیم۔

ہُمْ اِلَہُ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللّٰهِ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ
لَا اُخَوِّعُ اِلَّا بِاللّٰهِ۔

تو (بذرِ لیمہ فرشتہ) ہے جو اسب دیا جاتا ہے تو ہدایت دیا گیا۔ اور رکعت کیا گیا اور تو محفوظ ہو گیا۔۔۔ (الہود اور تہجدی) سلمہ

ہر وقت کا وظیفہ | صرف گھر سے نکلتے وقت بلکہ حضرت علیؑ علیہ السلام سے

۱۔ آکند من قول لا حول ولا قوة الا بالله يا لها من كثر الجنة والرضا
 ۲۔ آکند من قول لا حول ولا قوة الا بالله يا لها من كثر الجنة والرضا
 ۳۔ آکند من قول لا حول ولا قوة الا بالله يا لها من كثر الجنة والرضا

۸۔ حضرت ابو موسیٰ اشعری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا اے عبد اللہ بن قیس! کیا میں تجھے جنت کے فرماؤں میں سے ایک فرمائے کی خبر نہ دوں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! فرمایا۔

لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ مُتَّقِ عَلَيْهِ سَلَامُهُ

۹۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے کہا: لا الہ الا اللہ، واللہ اکبر الحمد للہ وسبحان اللہ (تسبیح و تحمید لا توکلا الا اللہ کفرت عنہ) نو بیہ دان کانت اکثر من زبیر البخیر۔ | جھاگ سے بھی زیادہ جوں۔

۱۰۔ بروایت ابوہریرہؓ ارشاد فرمایا: مَنِ اَنَّهُ عَلِيٌّ وَلَمْ
لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ دَعَا
لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ، تَنَاقُضُ
یہابیوں کی دو اہم جہیں سے معمولی
ظن والہ ہے۔

۱۱۔ انہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا میں تجھے وہ کلمہ دیتا ہوں۔

بیچنا سکتی ہے۔ نہ نقصان، نفع نقصان پہنچاتا میرٹ خاتمہ خدا ہے۔ غیر اللہ کے اختیار و اقتدار کی نفی کا اس سے بہتر انداز اور کون سا دعو سکتا ہے؟

۱۳۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔
جب تم میں سے کوئی دعا مانگے تو عزم کے ساتھ دعا مانگے۔

اِنَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ وَلَا تُفَكِّرُ فِيْهَا۔ بالیقین وہ جو چاہتا ہے کرتا ہے اس پر
 زبردستی کرنے والا کوئی نہیں، (صحیح بخاری) ۱۵

اس قدر مطلق برہمادھوال کے۔ نہ برہم دست کر سکے۔ وہ جو مانتا ہے کہ تیسے فعال ہیں۔

ہو کہ قدرت و اختیار خالق خدا ہے۔ نفع نقصان کو مالک و احد اللہ تعالیٰ ہے اور اللہ کے سوا کسی کو بھی نفع نقصان کا قطعاً کوئی اختیار نہیں۔

آثار صحابہ و اقوال سلف

کے لئے اختیار و قدرت کا اثبات اور فیضانِ اللہ کے لئے اس کی مطلق نفی کا حتمی حرمہ۔

عجبر السوء سے حضرت عمرؓ کا خطاب!

ہے کہ حضرت عمرؓ نے جبر اسود کو بوسہ دیا اور جبر اسود کے مرنے پر فرمایا:

اِنِّیْ لَا اَعْلَمُوْا اَنْتَ حَیٌّ وَلَا تَمُوتُ

میں خوب جانتا ہوں کہ تو صرف ایک

تیم مر رہا ہے اور نہ ہی مر رہا ہے۔

وَلَا تَقْعُدُوا وَلَوْلَا اِيَّيْ سَرَّايَتِ رَسُوْلُ
 اَللّٰهُ صَلَّيْ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يُفْعَلْ مَا
 كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ

قبائلات، راسخو علی،
تجربے بوسہ نہ دیتا۔

۱۔ مکتبہ اہل السنۃ جلد دوم حدیث نمبر ۶۳۹۔

٢٠ شكوة العصبية: ما من دخول الكبد والطحال فيز منقولة اليها، كذا في تقبيل الركن الاسود.

۱۰۰۰ سطورہٴ اصحاب باب دوم کی اس طرح کی تفصیل کے تحت ہے۔

الحمد لله الذي جعل في هذه الآيات من الآيات العجائب ما لا يحصى ولا يدرى ما هي إلا الله العليم الغني.

۳۰ مشکوٰۃ المصابیح باب ثلثون فی التبیح۔ کہ مستدرک حاکم ۷۰ جہر اقل ہے۔ کتاب اللہ ماء

من تحت العرش من كبر الجمة لا
حول ولا قوة إلا بالله رداحا
المير تقی فی الدعوات الکبیر
بہتقی نے روایت کیا ہے۔

تو تخت العرش جنت کا خزانہ ہے اور
عرش و جنتی خزانہ ہے (احول و لا قوتہ
إلا بالله). ان دونوں روایتوں کو

صبح و شام گھیرے لیکن وقت، اور ہر وقت کا وظیفہ رحمت کا اور تحت العرش خزائن لاجول ملائقۃ الربا للہ ہے۔ اس کی عظمت کا سار اور اسی میں مضمر ہے کہ اس میں اللہ تعالیٰ کی قدرت کا اثبات اور غیر اللہ کے اختیار کی نفی ہے۔

اللہ کے حکم کے خلاف ہماری دنیا مل کر رفع نقصان نہیں دے سکتی

۱۲۔ حضرت ابی عباسؓ سے روایت ہے فرمایا۔ میں ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سواری تھا۔ آپ نے مجھے فرمایا۔

اللہ تعالیٰ کے حقوق کی حفاظت کرو، اللہ (دارین میں) تمہاری حفاظت کریگا اور جب بھی تو سوال کرے اللہ سے سوال کرو اور جب تو مدد طلب کرے تو اللہ سے مدد طلب کرو۔

اور جان سے کہ اگر سب لوگ جمع ہو کر
تجہ کوئی نفع دینا چاہیں تو نہیں دے
سکتے سوائے اس کے جو کچھ اللہ نے
تیرے لئے مقدر کر دیا ہے۔ اور اگر سب
تجہ نقصان پہنچانے پر جمع ہو جائیں تو
میں نقصان نہیں پہنچا سکتے سوائے اس کے جو اللہ نے
تیرے لئے مقدر کر دیا ہے۔

تقریر کے قلم کو چمکے اور درجہ شمسک ہو چمکے، رواہ احمد و الترمذی ؑ
 بھان اشد اسوال کرنا، دعا کرنا، مدد طلب کرنا یہ اللہ ہی کی زمت ہے لازم ہے
 اوری دنیا مل کر ہی اللہ کی مشیت، اور تقدیر اپنی کے خلاف کسی کو نہ تو کوئی ٹانڈہ

علامہ جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ سے بخوالہ دار قطنی حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے بھی اس طرح روایت کیا ہے۔

ایک عظیم و عظیم تجربے۔ شعائیں داخل ہے۔ اسے بوسہ دینا سنت ثابتہ
معمول صحابہ و امت ہے جو حضرات یقیناً اس کے نافع و ضار جو سنے کی نفی قرآن
رہے ہیں تاکہ کوئی اس کی عظمت کی وجہ سے اسے نفع نقصان کا ٹک نہ کہے گدگدائے۔

حضرت محبوب سبحانی کا ارشاد

دراست ہے کس درجہ مشاہیر ہیں۔ اور الفاظ مبارکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی

١- ذَاتِ الْخَلَائِقِ لَوْ جِئْتُمْ وَأَنْ يَنْفَعُوا الْمُدَّةَ بِمَا لَمْ يَقْضِهِ اللَّهُ تَعَالَى لَمْ
يَقْبَلُوا وَعَلَيْهِ وَلَوْ جِئْتُمْ وَأَنْ يَضُرُّوهَ بِمَا لَمْ يَقْضِهِ اللَّهُ تَعَالَى لَمْ يَسْتَطِيعُوا
كَمَا وَدَّ فِي حَبْرٍ مِنْ عَبَاسٍ وَقَالَ تَعَالَى ذَاكَ عَمَلُكُمْ اللَّهُ يَضُرُّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ الْأُظْمَرُ

۲۔ آپ کی مرض وفات میں آپ کے صاحبزادے حضرت شیخ عبدالوہاب رحمہ اللہ نے آپ سے وصیت کی استدعا کی تو فرمایا۔

قائم رہ جو کہ توحید پر سب کا اجماع ہے۔
شیخ الشائخ ایک اور موقع پر رقمطراز ہیں:-

۱۰ تاریخ الحکومت فصل ہمارے میں اب جو کچھ نعتیہ المانیوں کے بعد آئی فصل یہاں ہمارے

سنة الله مودة اليقينة

شریک نہیں، مگر وہ آپ کا شریک (مزدور) ہے جس کا تو مالک ہے اور اس کی تمام ملکوتات کا بھی توی مالک ہے۔

تو وہ ذاتی طور پر کسی کو بھی ملک و قدرت میں خدا کا شریک نہیں مانتے تھے اور جن کو وہ خدا کا شریک مانتے تھے، ان میں عطائی قدرت و مالکیت اور اختیار و اقتدار کے قائل تھے نہ کہ ذاتی طور پر انہیں قادر و مالک مانتے تھے۔

ام فخر الدین رازی رحمہ اللہ لکھتے ہیں کہ:-

اعْلَمْ أَنَّ لَيْسَ فِي الْعَالَمِ أَحَدٌ يَنْتَسِبُ
لِلَّهِ تَبَرُّكًا وَسُؤْبَةً فِي الْوُجُوْدِ
وَالْقُدْرَةِ وَالْعِلْمِ وَالْحِكْمَةِ وَهَذَا
وَمَا لَهُ يُؤَيِّدُ إِلَى الْإِذَاكَ لَمْ
وَقَدْ كَمَّ رَدِّيَا فِيهِمْ (موجود نہیں۔

تو اللہ تعالیٰ کی صفات، قدرت، علم، اختیار و مالک جو بھی ہیں ذاتی ہیں، اس طرح ذاتی صفات کا مالک دنیا میں کسی شریک نے اپنے مبدوین کو نہیں مانا، جس نے مانا اپنے مبدو کو عطائی صفات کا مالک مانا یعنی اللہ تعالیٰ نے ان کو یہ ملک و قدرت اور علم و حکمت عطا کی ہے۔ مالک حقیقی نے یہ صفات انہیں بخشی ہیں۔

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں:-
ان (شریکین) میں سے بعض کا اعتقاد یہ تھا کہ۔ بیشک آقا اور مدبر تو اللہ ہی ہے۔
لیکن وہ اپنے بعض بندوں کو بزرگی اور
الشرف و التذلل و جعلہ مقرباً
فی بعض الامور الخاصة۔
کو بعض خاص کاموں کا اختیار دے دیتا
ہے۔۔۔۔۔ اس وجہ سے ایسے اشخاص کو بندگان خدا (عباد اللہ) کہنے کی لوگوں
کو جرات نہیں ہوتی وہ ان کو اہل اللہ اور محبوب اللہ کہتے ہیں اور اپنا نام ایسا رکھتے
ہیں جن میں ان کا عبد (غلام) ہونا ظاہر ہو جیسے عبد الباقی اور عبد العزیز۔

۱۵ تفسیر کبرجہ ص ۱۲ تفسیرات فلا یجعلوا اللہ انداداً۔

وَهَذَا مَرَضٌ جَمْعُهُ رُفُودٌ وَالْمَصَارِفُ
وَالْمَشْرُكِينَ وَبَعْضُ الْعِلَاقَةِ مِنْ
مَنْ خَلَقَ دِينَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا
یہ مرض عام یہود و نصاریٰ مشرکین اور
آج دین محمدی کے بعض خالی منافقوں کو
لاحق ہے۔

عام یہود و نصاریٰ اور مشرکین تو اس مرض میں مبتلا تھے ہی وہ اپنے مبدوین کو
اللہ تعالیٰ کی طرف سے عطا کردہ اختیارات کا مالک یقین کر لے تھے، اپنے آپ کو
ان کا غلام اور عبد سمجھتے تھے اور اپنے نام عبد الباقی اور عبد العزیز وغیرہ رکھتے تھے
مگر آہ! کہ آج بعض مسلمان کہلائے دے بھی اس مرض کا شکار ہو گئے ہیں وہ بھی حضرات
ابیار و اولیاء کو عطائی اختیارات کا مالک سمجھتے ہیں۔ اپنے نفع نقصان اور سود و
نریاں کا اختیار انہیں دیتے ہیں۔ دیکھ دو مصیبت اور تکلیف کے وقت انہیں
پکارتے ہیں، انہیں اپنا آقا، مالک و مختار مانتے ہیں، خود کو ان کا عبد (غلام) مانتے
ہیں اور اپنا نام عبد الرسول، عبد بنی وغیرہ رکھتے ہیں حضرت محدث دہلویؒ انہیں
قرین محمد کے خاں منافقوں کہتے ہیں، الْعِلَاقَةُ مِنْ مَنَافِقٍ دین محمدؐ

کتاب اللہ سے ساریت مراحت کے ساتھ قدرت اور علم غیب اور ہر جگہ
خلاصہ ہر ذلت حاضر و ناظر ہونا یہ نہیں صفات خاص اللہ رب العزت کے لئے
ثابت ہوتی ہیں اور غیر اللہ سے واضح طور پر ان تینوں صفاتوں کی باریکاری کی گئی
ہے، اللہ کے محبوب رسولؐ قرآن کریم میں بھی اور احادیث صحیحہ میں بھی اپنے لئے
ان تینوں صفات کی بھراحت علی فرما رہے ہیں پھر حضرات صحابہ و تابعین اور
اجلئے اب و کابر اولیاء اللہ رحمہ اللہ بھی ان صفات کو غیر اللہ ہی کہتی کریم علی اللہ
علیہ وسلم کے لئے ہی ثابت کرنے اور ماننے کو صاف صاف کفر فرار دے رہے ہیں،
تو پھر مکمل بھربانوں اور جاہل دہے دین لوگوں کی ہزل بات و جوامات کی ماہر قدرت و
اختیار یا علم غیب یا حاضر یا آخر ہونا کسی غیر اللہ کسی ولی کسی نبی حتیٰ کہ خود حضرت علیؑ اللہ
علیہ وسلم کی صفت و شان قرار دینے کا آخر کیا جوار ہے؟ اگر یہ صفات کم از کم رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کا حق ہوتیں تو جو محمدیہ عقیدے کا مسئلہ تھا لہذا اللہ تبارک و تعالیٰ نے

لہ محمد تبارک و تعالیٰ صفت اسلام ہر س لاہر علیہ السلام

اپنی کتاب پاک قرآن کریم میں صاف صاف فرمادیتے کہ میرے محبوب رسول کو بھی میری طرح قدرت و اختیار، علم غیب اور ہر جگہ ہر وقت حضور و شہود حاصل ہے تم انہیں بھی قادر و تدبیر، عالم الغیب اور حاضر و ناظر مانو۔ ورنہ مسلمان نہیں رہ سکتے پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے قادر و منصرف، عالم الحکمل، اور حاضر و ناظر ہونے کا دعویٰ فرماتے، لوگوں کو اسے ماننے کی دعوت دیتے، نہ ماننے والوں کو وجہ شریہ کا سختی قرار دیتے، پھر صحابیؓ رسولؐ و سلف صالحین کا ہر فرد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اقتدار و اختیار عام علم بسیط و محیط اور ہمہ وقت ہر جگہ حاضر و موجود ہونے کی صفات سے قنع و اکتفا، حدیث و فقہ کا ہر امام آپ کو علیٰ کلی شئی قلا یدر اور عالم الغیب تسلیم کرتا اور جمیع اللہ عقائد و کلام اپنی معشقات میں اس عقیدہ کو صراحت کے ساتھ رقم کرتے، اور اسلاف میں یہ عقیدہ عام شائع ہوتا۔

بہر حال کتاب و سنت اور کلام و حدیث سے یہ ثابت ہو گیا کہ علم غیب حضور و شہود اور اقتدار و اختیار کل یہ تینوں صفات خالقہ خدا ہیں۔ پھر یہی تینوں صفات اہل و اسباب عبادت و لوازم الوہیت ہیں۔ جب عبادت کی بنیاد انہی تین صفات پر قائم ہے اور یہ تینوں صفات خالقہ خدا ہیں تو یہ بھی ثابت ہو گیا کہ عبادت خالقہ خدا ہے اور اس میں خدا کے سوا کسی کا بھی کوئی حلقہ نہیں۔

اب اگر کوئی بندہ خدا کسی قدر عبادت کی بنیادوں کو نہ سمجھتا ہے تو اس میں سے کسی ایک صفت سے شغف یا مبالغہ یہی کسی بزرگ کو ہر جگہ حضور و شہود یا عالم الغیب اور اس پر قادر اور صاحب اختیار یقین کرنا ہے وہ گویا اسے پناہ لای صلی اللہ علیہ وسلم ہے، تو وہ نہ ان سے اسے وہاں پہنچے ہوئے نہ وہ شہداء و اولیٰ اور ہی کہے۔ کیوں کہ جب یہ صفات خالقہ خدا ہیں تو کوئی شخص میں کسی میں۔ صفا مانے کا گریاہ اس شخص کا خدا ہو گا، گو وہ توفیق وہ خدا نہیں۔

ارشاد خداوندی اور اعلان رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم

قل انما ادعوا الی
و لا اشلک مبعث
احداً قل الی
لا املک ملک و لا
ولا ما شدا۔

تو کہہ دے کہ میں تو صرف اپنے پانے
دلہ کو ہی پکارتا ہوں۔ اور اس کے
ساتھ کسی کو شریک نہیں کرتا کہہ دے
کہ مجھے تمہارے کسی نفع و نقصان کا
اختیار نہیں۔ !
ہو سکتا ہے کہ خشم ہمارے اس استیلا کو صمیم تسلیم نہ کرے۔
اس لئے ابن کثیرؒ کی عبادت کا ترجمہ نقل کیا جاتا ہے تاکہ مضمون مستحکم
ہو جائے اور بات ثابت ہو جائے۔ چنانچہ تفسیر ابن کثیرؒ اردو میں ہے کہ
”جب دعوت حق اور توحید کی آواز مشرکین کے کان میں پڑی،
جو خود توں سے غیر مانوس ہو چکی تھی۔ تو ان کفار نے، یہاں پرانی
مخالفت اور تکذیب پر کمر باندھ لی۔ اور حق کو مٹا دینا چاہا۔ اور
رسولؐ کی عبادت پر اجماع کر دیا۔ اس وقت اس سے رسولؐ نے
کہا کہ میں تمہارے پانے والے وعدہ لے کر شریک کی عبادت میں
مشتغول ہوں میں کسی کی پناہ میں ہوں۔ اسی پر میرا توکل ہے۔ وہ
ہی میرا سہارا ہے۔ محمدؐ سے ہرگز یہ توقع نہ رکھو۔ کہ
میں کسی اللہ کے سامنے جھکوں یا اس کی پرستش کروں۔
میں تمہارے نفع و نقصان کا مالک نہیں ہوں۔ میں تو خدا
کا ایک غلام ہوں۔ اللہ کے بندوں میں سے ایک بندہ ہوں۔
تمہاری حمایت و حفاظت کا منترو مالک نہیں ہوں۔“

پہلی صدی کے اہل سنت کا مذہب

صاحب سنت اور صاحب نبوتہ کا اپنا مذہب

قل انی علیٰ بینۃ
من ربی وکن بقر
بہ ما عندی ما
تستعجلون بہا ان
الحکم الا للہ
لیقص الحق وھو
خیر الفاصلین
قل لو ان عندی
ما تستعجلون
بہا لقصی الامر
بلینی وبینکم ! (۱)

اے محبوب فرما دیجئے، بلاشبہ میں
اپنے رب کی طرف سے باریل
ہوں اور تم نے اسے تمنا کیا ہے
جس چیز کی تم جلدی کرتے ہو، وہ
میرے پاس نہیں ہے۔ فیصلہ تو
خدا کا چلتا ہے۔ وہ سبھی بات بتلاتا
ہے اور وہ اچھا فیصلہ کرنے والا ہے
کہہ دیجئے اگر میرے پاس ہوتی وہ چیز
جس کا تم تقاضا کرتے ہو۔ تو میرے
اور تمہارے درمیان کبھی کا فیصلہ
ہو چکا ہوتا۔ !

حضرت نے توضیح بیان فرمائی۔ مشرکوں نے مخالفت
کی۔ حضرت نے عذاب الہی کا ڈنکا دیا۔ مشرکوں نے مذہب کی تنہائی
آپ پر آیت نازل ہوئی کہ مذہب خدا تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے حضرت
کے ہاتھ میں نہیں ہے۔

معلوم ہوا کہ حضرت کو اس کا اختیار حاصل نہیں تھا کہ جب چاہیں کسی کو
عذاب دیں اور جب چاہیں کسی کو عافیت دیں۔ یہ سب مقرر خدا تعالیٰ کے ہاتھ میں

دوسری صدی کے علماء کا مذہب

کعب احبار کا مذہب

قال اللہ فی التورۃ
انا اللہ فوق عبودی
وعشۃ فوق جمیع
خلق وانا علیٰ عرش
ادبرا وانا عبادی
لا یخفی علی شیء من
امر عبادی فی سماء
وکا ارضی وانی مرجع
خلق فانہم ہر علق
علیہم من علی اعضا
لمن شئت منهم بغضاتی
واعاقب من شئت بعقلی

خدا تعالیٰ نے توریت میں فرمایا ہے
کہ میں خدا ہوں۔ اپنے بندوں سے
اولیٰ ہوں اور میرا عرش ساری مخلوق
سے اوپر ہے اور میں عرش پر غالب
ہوں۔ اپنے بندوں کے کاموں کی
تدبیر کرتا ہوں۔ مجھ کو کوئی چیز مخفی نہیں
ہے میرے بندوں کے امور میں کو
خواہ وہ آسمانوں پر ہو یا زمین پر۔
میری طرف خلق کا مرجع ہے۔ پس
میں ان کو خبر دوں گا جو کچھ کہ ان پر ہے
علم سے مخفی ہے۔ پس مجھے چاہوں گا،
بخشوں گا اور مجھے چاہوں گا عذاب دوں گا

(اجماع المیراث الاسلامیہ ص ۱۷۷)

ظہار استیلالہ۔ اس تفسیر کی گئی ہے کہ مذہب اور عقائد خدا تعالیٰ کی شان ہے

تیسری چوتھی صدی کے علماء کا مذہب

تفسیر ابن جریر ص ۲۸۲ میں ہے۔

فتاویل الایہ اذا التلم
یا محمد! ان فی مالک
السموات والارض و
سلطانہ مادون لیسری
احکامہما و فیما بینہما امثالہ
و امریہما فیما بینہما امثالہ

پس مطلب یہ ہے کہ اے محمد
کیا آپ نہیں جانتے کہ میرے لئے
آسمانوں اور زمین کا ملک ہے اور
ان کی سلطنت میرے ہاتھ میں
ہے۔ اور کسی کو حاصل نہیں ہے۔
ان میں جو چاہوں میں حکم کرتا ہوں

حتیٰ قال فی صفحہ ۸۳۴

انا المنفرد بولایتک و
الذی فاعلکم و المتوحد
بتصریک یعنی و سلطانی!

پانچویں چھٹی صدی کے اہل سنت علماء کا مذہب

فمن الذی یقدر علی ان
یدفعہ عن مرادہ و مقدرہ
و قولہ فمن یملک من اللہ
شیئاً اسی فمن یملک
من افعال اللہ شیئاً
و المملک هو القدرۃ
یعنی فمن الذی یقدر علی دفع
شیئ من افعال اللہ الثانی
منع شیئ من مرادہ (تفسیر ۳۸۵)

پس کون قادر ہے جو کہ اس کی مراد
اور مقدر سے دفع کرے یعنی کون
ملک ہے خدا کے کاموں میں
سے۔ کسی چیز کا ملک کا سامنے
تقدیر ہے۔ اپنے لیس کون
خدا تعالیٰ کے افعال میں سے
کون دفع کرنے پر قادر ہے۔
اور اس کی مراد روکنے پر قادر
ہے۔ !

ساتویں آٹھویں صدی کے علماء اہل سنت کا مذہب

لہذا ملک السموات و
الارض یعنی انہما تعالیٰ
یملک ذلک فلا شریک
لہما فی ذلک فیما فیہما فدار صا
هو الذی یملک المقضیٰ
لمن یشاء و التقویٰ لمن
یشاء و فیہ دلیل علی انہ تعالیٰ
کا ولد لہا کان من یملک
السموات و الارض یستقل
ان یکون لہ شئیہ من خلقہ
او شریک فی ملکہ (تفسیر ۳۸۵)

بلشبہ خدا تعالیٰ ہی اس کا مالک ہے
اس میں اس کا کوئی شریک نہیں
جو اس کے برابر ہو سکے۔ وہ بخشش
دینے کا بھی ملک ہے اور عذاب
دینے کا بھی۔ اور اس میں دلیل ہے
اس بات پر کہ خدا تعالیٰ کا شیان نہیں
ہے اس لئے کہ جو سموات اور زمین
کا مالک ہے۔ اس کے لئے اعمال
ہے کہ اس کا کوئی شیبہ شال ہو۔
اس کی مخلوق ہے اور شریک ہو
اس کے ملک میں۔ !

علامہ بیضاوی ۳۸۵ کا مذہب

پہلی عبارت

بأنہ تعالیٰ مالک المملک علی
الاطلاق ذلہ ان یوتیہ من شئ
بأنہ واسیم بفضل یوسع علی
الفقیر و یغنیہ علیہم یمن یدیق
بالمملک (بیناری ۳۸۵)

بلاتقید خدا تعالیٰ مالک ہے
جو چاہے عطا کر دے وسیع فضل
ہے۔ فقیر کو غنی بنا دیتا ہے اے
خبر ہے کہ یہ چیز کس کے لائق
ہے کہ اس سے اسے غنی بنا دے

دوسری عبارت :-

هذه الآلية مشككة على
بعضات المسائل الالهية
فانها تارة على انه موجود
واحد في الالهية متصف
بالحيوة واجيب الوجود
لله انه موجود بغيره اذا
يقوم هذا القائل بنفسه
المقيم بغيره منزلة عن
التقدير والخلل بغيره عن
التقدير والفتور كما يعتبره
ما يعتبره الا واما مالك
الملك والملكوت مبدئ الاول
والفراع واسم الملك والقائل
ما يحد من ملكه وليد له

يآيت البيات کے بنیادی مسائل
پر مشتمل ہے۔ کیونکہ یہ آیت
ولایت کرتی ہے۔ کہ خدا
تعالیٰ ہر جہت میں کفایت موجود
ہے۔ ذاتی طور پر اس کا ہونا
محدوری موجود بغیرہ ہے۔ جو ہر
ہماری طرح مکانت سے پاک
ہے۔ کسی میں گھٹس کہ رنگ
بدلتے سے بھی پاک ہے۔ تغیر
فتور سے بھی پاک ہے۔ ادویع
کی طرح اسے کوئی چیز عارض
نہیں ہوتی۔ مالک الملک والملكوت
ہے۔ اصول و فروع کا موجود
ملک اور قدرت اس کی وسیع ہے

نویں دہائی صدی کے علماء اہل سنت کا مذہب

علامہ جلال الدین سیوطی تفسیر میں رقم طراز ہیں۔

بقدر ما ملک الخیرود
الشعر !
تیری قدرت کے ماتحت خیر و شر
ہے !

گیارہویں صدی کے علماء اہل سنت کا مذہب

لما التصرف في المخلوقات
لا يرضى بخلقها ولا خلقها
و تفوقها لا يرضى جميع
مخلوقاته .
(تفسیر فتح القدیر)

ایجاد و اختراع کے ساتھ زمین و
آسمانوں میں اسی کو تصرف کا حق
ہے۔ اسی طرح اپنی مین مخلوقات
میں حکم کے نافذ کرنے کا
حقدار ہے۔ !

بارہویں تیرہویں صدی کے علماء اہل سنت کا مذہب

لما وحده ملك جميع
الموجودات ، التصرف
المطلق فيها لا يخلو عن
واحدا و اماتة لا احد
سواها استقلالاً
ولا اشتراكاً .
(تفسیر روح المعانی ص ۱۱۱)

جميع موجودات کا مالک خاص خدا
تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں
ہے۔ اور تصرف مطلق بھی موجود
و معدوم کرنے کا، زندہ کرنے
اور مارنے کا۔ کوئی اس کے سوا
اس کا خدا نہیں ہے۔ استقلالاً
اور نہ اشتراكاً !

چودہویں صدی کے علماء اہل سنت کا مذہب

گذشتہ تفسیروں کی طرح تفسیر مظہری میں بھی وہی عقیدہ ظاہر کیا گیا ہے
معلوم ہوا کہ چودہ سو سال کے علماء اہل سنت حیات و مائتات مالک
لغ و نقصان کا مالک مدبر بنی الامور اور مختار فی الافعال صرف خدا تعالیٰ کو

کہتے ہیں۔ اس صفت میں کسی کو بھی شریک نہیں سمجھتے، خواہ وہ چھوٹا ہو، یا بڑا۔ مگر غور سے کہ آج کل کے رسمی طور پر اہل سنت کہلاتے واسے جو وہ سو سال کے عمائد اہل سنت، نیز قرآن و حدیث میں دیکھ کے خلاف ایک مذہب وضع کر کے اس کے پر پگھلنے میں مست ہیں۔

اہل بدعت کے چند مغالطے اور ان کے جوابات

پہلا مغالطہ اور اس کے جوابات

ان الذین یبایعونک انما	بیش جو لوگ آپ سے بیعت
یبایعون اللہ ید	کر رہے ہیں۔ وہ اللہ تعالیٰ سے
اللہ فوق یریدہم	دور کر رہے ہیں۔ خدا تعالیٰ کا ہاتھ
(۲۶)	ان کے ہاتھوں پر ہے۔

معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام کو وہی انتہیات حاصل ہیں۔ جو خدا تعالیٰ کو ہیں۔ جبکہ خدا تعالیٰ نے حضور کے ہاتھ کو اپنا ہاتھ فرمایا ہے۔

جواب ۱ :- اس آیت میں کلی اختیارات کا ذکر نہیں ہی نہیں ہے۔ ورنہ اپنے اختیار سے حضرت کریم حضرت عثمانؓ کو فدا نہ سگوا لیتے۔ نیز لوگوں کی جہوں افواہ پر اعتبار کرنے (کہ حضرت عثمانؓ نہ نکس کئے گئے ہیں) صحابہ کرامؓ کو قربان ہو جانے پر مائل نہ فرماتے۔ نیز مسیح حدیبیہ کے وقت مشرکین کے متعدد شرائط تسلیم نہ فرماتے۔

جواب ۲ :- ید اللہ کے لفظ سے دھوکا نہیں کھانا چاہیے ایسے کہ یہ اللہ اس آیت میں حضور علیہ السلام کے ہاتھ کو نہیں فرمایا گیا،

بلکہ ایک بشارت دی گئی تھی کہ جن کے ہاتھ حضور کے ہاتھ میں آئے ہیں وہ کھولیں کہ ان کے ہاتھ اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں آگئے ہیں۔ لہذا اللہ دینے والوں کو چاہیے کہ وہ اپنے عہد پر پختہ رہیں۔

جواب ۳ :- جس طرح قرآن مجید میں طاعت رسول مقبولؐ کو طاعت اللہ قرار دیا گیا ہے۔ حالانکہ حضرت محمدؐ مصطفیٰؐ رسول اللہ ہیں۔ مگر اللہ تعالیٰ ہیں۔ اسی طرح عہد بالرسولؐ کو عہد باللہ سے تعبیر کیا گیا ہے۔

یہ اللہ فوق یریدہم کا مطلب معتبر تفسیر کی روشنی میں

اب ہم معتبر تفسیروں کی عبادت میں پیش کرتے ہیں۔ تاکہ آپ پر وضع ہو جائے۔ کہ اہل بدعت کا یہ استدلال کسی بھی معتبر تفسیر میں موجود نہیں ہے اور ظاہر ہے کہ جو مطلب اہل سنت و ائمہ کے خلاف ہے۔ وہ یقیناً قابل قبول ہے۔

چنانچہ علامہ فتح الدین رازیؒ نے تفسیر کبیر ج ۲ ص ۵۴ میں لکھا ہے	ید اللہ نعمۃ اللہ علیہم !
یہ اللہ نعمت مراد نعمت اللہ ہے۔	جو کہ ان پر ہوئی !

نصرتہ ایاہم اقولی	خدا تعالیٰ کا ان کی مدد کرنا اقولی اور
واعلیٰ من نصرہم	اعلیٰ ہے۔ ان کی نصرت سے، جو
ایاہم !	انہوں نے خدا کے دین کی ہے

اب ذرا صاحب مروج المعانی کے ارشادات بھی ملاحظہ فرمائیے

دہائے م

یعنی اللہ تعالیٰ بھت کہنے
والوں کے ساتھ حاضر ہے
ان کے قول مستانہ۔ اور ان
کے دکان دیکھتا ہے۔ اور ان کے
دور کے راز چتا ہے۔ پس
اس قتلے مبالغہ بواسطہ ارسال
روح المعانی ج ۴ ص ۱۸۰

بلکہ اللہ فوق ایدیم ایہو
ماظہر معہ یہ مع قولہم و
یروی مکانہم یہ مع ما ترجم
وظہرہم یہ مع ما فی
ہما المبالغہ بواسطہ الوص
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
روح المعانی ج ۴ ص ۱۸۰

(فہم) لفظ واسطہ ذکر کے ساتھ۔ روح المعانی نے اہلبیت کے
مکملون تعیل کو جہاں منثور بنا دیا ہے۔

اہلبیت پر ایک اعتراض

برائے کرم ذیل کی حدیث کا ترجمہ کر کے جواب دیجئے۔

حضرت ابومریرہؓ نے فرمایا۔ حضرت
عائشہؓ نے فرمایا۔ جس نے
فرار اللہ تعالیٰ سے کہ راستے میں
کھینچی ہے۔ پس اس نے خلافت
سے بیعت کی ہے۔

عن ابی ہریرۃ قال قال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم من سأل بیعتہ فی سبیل
اللہ فقد باع بالیہ۔
روح المعانی ج ۴ ص ۱۸۰

دیکھئے! ظاہر میں اتنا تو وارہ ہے۔ اور بیعت خدا
سے ہو رہی ہے۔
..... فتنہ ہو۔

تفسیر البواشعود کی تحقیق

معنی یہ ہے کہ بلاشبہ عقد میثاق
جو حضرت کے ساتھ کیا گیا ہے
یہ ایسا ہے، جیسا کہ خدا کیساتھ
کیا جائے جیسا ہے کہ جو خود
کی اطاعت کرتا ہے۔ پس
اس نے خدا کی اطاعت کی۔
لہذا یہ سبب بن گیا خدا کے
ساتھ عہد کا۔

بلکہ اللہ فوق ایدیم والمعنی
ان عقد الميثاق مع الرسول
کعقد مع اللہ من غیر تعلوق
کقولہ تعالیٰ من بیع الرسول
فقد اطاع اللہ وقرآن غا
یبا یعون اللہ ای لا جلد
و لوجه۔
تفسیر البواشعود بر مائتہ تفسیر ج ۴ ص ۱۸۰

دوسرا مقالہ اور اسکے جوابات!

و عارضیت اذہ میت و
لکن اللہ وی! (۱) (۲)
ظہر الاستلکالہ :- جنگ بدر میں حضرت کریمؐ نے ایک منی مٹی کی لیکر
دشمنوں کی طرف پھینکی تھی۔ جو کہ سب دشمنوں کی آنکھوں میں چڑھی
اس پر پروردگار عالم نے فرمایا کہ آپؐ نے نہیں پھینکی اللہ تعالیٰ نے
پھینکی ہے۔ معلوم ہوا کہ فعل رسول اللہ ہے۔ اور جب یہ
مقام حضور علیہ السلام کو حاصل ہوا تو ماننا چاہئے تھا کہ بخدا تعالیٰ کے
سامنے اختیار است بھی آپؐ کو حاصل ہیں۔

جواب :- بظاہر بشری طاقت کے خلاف تھا کہ ایک منی مٹی

مئی سب تک پہنچ جاتے۔ چونکہ حضور علیہ السلام کو تائبانہ پوزی حاصل تھی اس لئے پروردگار نے عالم نے حضرت کے عمل کو ان کی استطاعت تک بند رکھے ہوئے آپ کی وی کو کا عدم قرید دیکر اپنی تائید کا اظہار فرمایا کہ پسینا آپ کا کام تھا اور سب کے نکھول میں والدینا یہ میرا کام تھا۔ تو اس میں فعل رسول خدا کو فعل خدا قرار دیا گیا ہے۔ اور نہ کلی اختیار کے حصول کی طرف اشارہ ہے۔ ویسے خواجواہ بیچ و تاب مطہر کیا دے کی خاطر قرآن مجید کے مضموم کو بدل دیا جائے تو اس جیسا نظم اور کوئی نہیں؟ جواب ۲ :- یہ طریقہ قرآن مجید میں عام طور پر پروردگار ہے کہ چور جہاں سے قرآن مجید میں مداخلت کرتا ہے تو قرآن مجید اسی سطر میں یا اسی رکوع میں اس کی سرقت کو بے نقاب کر دیتا ہے۔

چنانچہ یہاں بھی قرآن مجید نے اہل بدعت کے حیلوں، بہانوں کو خوب بے نقاب کیا ہے جیکہ اسی آیت کے ابتدا میں موجود ہے۔

فلم تقتلوہم | لے صحابہ کرام! پس تم نے ان مشرکوں
واللہ لک | کو قتل نہیں کیا بلکہ اللہ تعالیٰ نے
قتلہم - ! ان کو قتل کیا ہے۔ !

چونکہ صحابہ کرام کی تعداد قلیل تھی اور کفار کی تعداد کثیر تھی۔ اسلئے اظہار نعمت کے طور پر مالک کائنات نے فرمایا کہ اے صحابہ کرام! جنگ کرنا تمہارا کام تھا اور قتل کرنا میرا کام تھا۔

پس جس طرح وہاں رسول کو ہی خدا قرار دیا گیا ہے یہاں بھی صحابہ کرام کے جہاد کو جہاد خداوندی قرار دیا گیا ہے۔ اہل بصیرت حضرت جانتے ہیں کہ نہ تو یہاں صحابہ عین خدا اور نہ وہاں رسول مقبول ہیں خدا ہے داخلہ و عواما ان الحمد للہ رب العالمین

نذر لغير الله حرام ہے

قرآن و حدیث کا فیصلہ

الحدیث - ثنی و الصلوۃ والسلام علی سید المرسل و خاتم الانبیاء
اما بعد

حضرت امی رضی اللہ عنہ کے صحیفہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے جو غیر اللہ
نَعْتُ اللّٰهَ مِنْ ذَا نَحْوِ لَعْنَةِ اللّٰهِ | اللہ تعالیٰ کی اس پر لعنت ہے جو غیر اللہ
اور نہ سلم | لے | کے تقرب کی نیت سے جانور ذبح کرے۔

امام احمد رحمہ اللہ نے بھی ایسا ہی روایت کیا ہے، اور الحداد میں بھی اس
مضمون کی روایت ہے۔

کتاب اللہ قرآن کریم میں چار مقامات پر غیر خدا کے لئے ذبح کو حرام فرمایا
گیب ہے۔ فرمایا۔

لَا تَأْكُلُوا مِمَّا حَرَّمَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ وَاللّٰهُ عَزِيزٌ ذَا انْتِقَامٍ | اللہ تعالیٰ نے تم پر صرف حرام کیا ہے
مردار اور لہوا اور شتر، بیک کا گوشت، اور
جو کچھ بقیہ - تقرب - غیر اللہ کے نام مرد
کر دیا گیا ہو۔

۱۔ اہل کے معنی لغت میں ہیں، چاند دیکھتے وقت رگوں کا آواز کرنا، بچے کا
رونے میں آواز بلند کرنا، تبلیغ کہنے والے کا بلند آواز سے تکبر کہنا۔ کوئی نعت
پاکر اللہ کا ذکر بلند آوازی سے کرتا ہے

۲۔ امام راجب اصغر ہانی رحمہ اللہ رقمطراز ہیں کہ
الابلال کے اصل معنی چاند نظر آنے پر آواز بلند کرنے کے ہیں پھر یہ لفظ عام
آواز بلند کرنے کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ اور آیت وَمَا أَهْلٌ لَّہِ لَعْنِیۡلَہِ
کے معنی ہیں کہ جس پر غیر اللہ کا نام پکارا جائے لے

۳۔ لغات القرآن - ملاحظہ ہو۔

۴۔ حاشیہ الصحیح - کتاب العید والذبا
۵۔ ترمذی - ۷۱ - ۷۲ - ۷۳ - ۷۴ - ۷۵ - ۷۶ - ۷۷ - ۷۸ - ۷۹ - ۸۰ - ۸۱ - ۸۲ - ۸۳ - ۸۴ - ۸۵ - ۸۶ - ۸۷ - ۸۸ - ۸۹ - ۹۰ - ۹۱ - ۹۲ - ۹۳ - ۹۴ - ۹۵ - ۹۶ - ۹۷ - ۹۸ - ۹۹ - ۱۰۰ - ۱۰۱ - ۱۰۲ - ۱۰۳ - ۱۰۴ - ۱۰۵ - ۱۰۶ - ۱۰۷ - ۱۰۸ - ۱۰۹ - ۱۱۰ - ۱۱۱ - ۱۱۲ - ۱۱۳ - ۱۱۴ - ۱۱۵ - ۱۱۶ - ۱۱۷ - ۱۱۸ - ۱۱۹ - ۱۲۰ - ۱۲۱ - ۱۲۲ - ۱۲۳ - ۱۲۴ - ۱۲۵ - ۱۲۶ - ۱۲۷ - ۱۲۸ - ۱۲۹ - ۱۳۰ - ۱۳۱ - ۱۳۲ - ۱۳۳ - ۱۳۴ - ۱۳۵ - ۱۳۶ - ۱۳۷ - ۱۳۸ - ۱۳۹ - ۱۴۰ - ۱۴۱ - ۱۴۲ - ۱۴۳ - ۱۴۴ - ۱۴۵ - ۱۴۶ - ۱۴۷ - ۱۴۸ - ۱۴۹ - ۱۵۰ - ۱۵۱ - ۱۵۲ - ۱۵۳ - ۱۵۴ - ۱۵۵ - ۱۵۶ - ۱۵۷ - ۱۵۸ - ۱۵۹ - ۱۶۰ - ۱۶۱ - ۱۶۲ - ۱۶۳ - ۱۶۴ - ۱۶۵ - ۱۶۶ - ۱۶۷ - ۱۶۸ - ۱۶۹ - ۱۷۰ - ۱۷۱ - ۱۷۲ - ۱۷۳ - ۱۷۴ - ۱۷۵ - ۱۷۶ - ۱۷۷ - ۱۷۸ - ۱۷۹ - ۱۸۰ - ۱۸۱ - ۱۸۲ - ۱۸۳ - ۱۸۴ - ۱۸۵ - ۱۸۶ - ۱۸۷ - ۱۸۸ - ۱۸۹ - ۱۹۰ - ۱۹۱ - ۱۹۲ - ۱۹۳ - ۱۹۴ - ۱۹۵ - ۱۹۶ - ۱۹۷ - ۱۹۸ - ۱۹۹ - ۲۰۰ - ۲۰۱ - ۲۰۲ - ۲۰۳ - ۲۰۴ - ۲۰۵ - ۲۰۶ - ۲۰۷ - ۲۰۸ - ۲۰۹ - ۲۱۰ - ۲۱۱ - ۲۱۲ - ۲۱۳ - ۲۱۴ - ۲۱۵ - ۲۱۶ - ۲۱۷ - ۲۱۸ - ۲۱۹ - ۲۲۰ - ۲۲۱ - ۲۲۲ - ۲۲۳ - ۲۲۴ - ۲۲۵ - ۲۲۶ - ۲۲۷ - ۲۲۸ - ۲۲۹ - ۲۳۰ - ۲۳۱ - ۲۳۲ - ۲۳۳ - ۲۳۴ - ۲۳۵ - ۲۳۶ - ۲۳۷ - ۲۳۸ - ۲۳۹ - ۲۴۰ - ۲۴۱ - ۲۴۲ - ۲۴۳ - ۲۴۴ - ۲۴۵ - ۲۴۶ - ۲۴۷ - ۲۴۸ - ۲۴۹ - ۲۵۰ - ۲۵۱ - ۲۵۲ - ۲۵۳ - ۲۵۴ - ۲۵۵ - ۲۵۶ - ۲۵۷ - ۲۵۸ - ۲۵۹ - ۲۶۰ - ۲۶۱ - ۲۶۲ - ۲۶۳ - ۲۶۴ - ۲۶۵ - ۲۶۶ - ۲۶۷ - ۲۶۸ - ۲۶۹ - ۲۷۰ - ۲۷۱ - ۲۷۲ - ۲۷۳ - ۲۷۴ - ۲۷۵ - ۲۷۶ - ۲۷۷ - ۲۷۸ - ۲۷۹ - ۲۸۰ - ۲۸۱ - ۲۸۲ - ۲۸۳ - ۲۸۴ - ۲۸۵ - ۲۸۶ - ۲۸۷ - ۲۸۸ - ۲۸۹ - ۲۹۰ - ۲۹۱ - ۲۹۲ - ۲۹۳ - ۲۹۴ - ۲۹۵ - ۲۹۶ - ۲۹۷ - ۲۹۸ - ۲۹۹ - ۳۰۰ - ۳۰۱ - ۳۰۲ - ۳۰۳ - ۳۰۴ - ۳۰۵ - ۳۰۶ - ۳۰۷ - ۳۰۸ - ۳۰۹ - ۳۱۰ - ۳۱۱ - ۳۱۲ - ۳۱۳ - ۳۱۴ - ۳۱۵ - ۳۱۶ - ۳۱۷ - ۳۱۸ - ۳۱۹ - ۳۲۰ - ۳۲۱ - ۳۲۲ - ۳۲۳ - ۳۲۴ - ۳۲۵ - ۳۲۶ - ۳۲۷ - ۳۲۸ - ۳۲۹ - ۳۳۰ - ۳۳۱ - ۳۳۲ - ۳۳۳ - ۳۳۴ - ۳۳۵ - ۳۳۶ - ۳۳۷ - ۳۳۸ - ۳۳۹ - ۳۴۰ - ۳۴۱ - ۳۴۲ - ۳۴۳ - ۳۴۴ - ۳۴۵ - ۳۴۶ - ۳۴۷ - ۳۴۸ - ۳۴۹ - ۳۵۰ - ۳۵۱ - ۳۵۲ - ۳۵۳ - ۳۵۴ - ۳۵۵ - ۳۵۶ - ۳۵۷ - ۳۵۸ - ۳۵۹ - ۳۶۰ - ۳۶۱ - ۳۶۲ - ۳۶۳ - ۳۶۴ - ۳۶۵ - ۳۶۶ - ۳۶۷ - ۳۶۸ - ۳۶۹ - ۳۷۰ - ۳۷۱ - ۳۷۲ - ۳۷۳ - ۳۷۴ - ۳۷۵ - ۳۷۶ - ۳۷۷ - ۳۷۸ - ۳۷۹ - ۳۸۰ - ۳۸۱ - ۳۸۲ - ۳۸۳ - ۳۸۴ - ۳۸۵ - ۳۸۶ - ۳۸۷ - ۳۸۸ - ۳۸۹ - ۳۹۰ - ۳۹۱ - ۳۹۲ - ۳۹۳ - ۳۹۴ - ۳۹۵ - ۳۹۶ - ۳۹۷ - ۳۹۸ - ۳۹۹ - ۴۰۰ - ۴۰۱ - ۴۰۲ - ۴۰۳ - ۴۰۴ - ۴۰۵ - ۴۰۶ - ۴۰۷ - ۴۰۸ - ۴۰۹ - ۴۱۰ - ۴۱۱ - ۴۱۲ - ۴۱۳ - ۴۱۴ - ۴۱۵ - ۴۱۶ - ۴۱۷ - ۴۱۸ - ۴۱۹ - ۴۲۰ - ۴۲۱ - ۴۲۲ - ۴۲۳ - ۴۲۴ - ۴۲۵ - ۴۲۶ - ۴۲۷ - ۴۲۸ - ۴۲۹ - ۴۳۰ - ۴۳۱ - ۴۳۲ - ۴۳۳ - ۴۳۴ - ۴۳۵ - ۴۳۶ - ۴۳۷ - ۴۳۸ - ۴۳۹ - ۴۴۰ - ۴۴۱ - ۴۴۲ - ۴۴۳ - ۴۴۴ - ۴۴۵ - ۴۴۶ - ۴۴۷ - ۴۴۸ - ۴۴۹ - ۴۵۰ - ۴۵۱ - ۴۵۲ - ۴۵۳ - ۴۵۴ - ۴۵۵ - ۴۵۶ - ۴۵۷ - ۴۵۸ - ۴۵۹ - ۴۶۰ - ۴۶۱ - ۴۶۲ - ۴۶۳ - ۴۶۴ - ۴۶۵ - ۴۶۶ - ۴۶۷ - ۴۶۸ - ۴۶۹ - ۴۷۰ - ۴۷۱ - ۴۷۲ - ۴۷۳ - ۴۷۴ - ۴۷۵ - ۴۷۶ - ۴۷۷ - ۴۷۸ - ۴۷۹ - ۴۸۰ - ۴۸۱ - ۴۸۲ - ۴۸۳ - ۴۸۴ - ۴۸۵ - ۴۸۶ - ۴۸۷ - ۴۸۸ - ۴۸۹ - ۴۹۰ - ۴۹۱ - ۴۹۲ - ۴۹۳ - ۴۹۴ - ۴۹۵ - ۴۹۶ - ۴۹۷ - ۴۹۸ - ۴۹۹ - ۵۰۰ - ۵۰۱ - ۵۰۲ - ۵۰۳ - ۵۰۴ - ۵۰۵ - ۵۰۶ - ۵۰۷ - ۵۰۸ - ۵۰۹ - ۵۱۰ - ۵۱۱ - ۵۱۲ - ۵۱۳ - ۵۱۴ - ۵۱۵ - ۵۱۶ - ۵۱۷ - ۵۱۸ - ۵۱۹ - ۵۲۰ - ۵۲۱ - ۵۲۲ - ۵۲۳ - ۵۲۴ - ۵۲۵ - ۵۲۶ - ۵۲۷ - ۵۲۸ - ۵۲۹ - ۵۳۰ - ۵۳۱ - ۵۳۲ - ۵۳۳ - ۵۳۴ - ۵۳۵ - ۵۳۶ - ۵۳۷ - ۵۳۸ - ۵۳۹ - ۵۴۰ - ۵۴۱ - ۵۴۲ - ۵۴۳ - ۵۴۴ - ۵۴۵ - ۵۴۶ - ۵۴۷ - ۵۴۸ - ۵۴۹ - ۵۵۰ - ۵۵۱ - ۵۵۲ - ۵۵۳ - ۵۵۴ - ۵۵۵ - ۵۵۶ - ۵۵۷ - ۵۵۸ - ۵۵۹ - ۵۶۰ - ۵۶۱ - ۵۶۲ - ۵۶۳ - ۵۶۴ - ۵۶۵ - ۵۶۶ - ۵۶۷ - ۵۶۸ - ۵۶۹ - ۵۷۰ - ۵۷۱ - ۵۷۲ - ۵۷۳ - ۵۷۴ - ۵۷۵ - ۵۷۶ - ۵۷۷ - ۵۷۸ - ۵۷۹ - ۵۸۰ - ۵۸۱ - ۵۸۲ - ۵۸۳ - ۵۸۴ - ۵۸۵ - ۵۸۶ - ۵۸۷ - ۵۸۸ - ۵۸۹ - ۵۹۰ - ۵۹۱ - ۵۹۲ - ۵۹۳ - ۵۹۴ - ۵۹۵ - ۵۹۶ - ۵۹۷ - ۵۹۸ - ۵۹۹ - ۶۰۰ - ۶۰۱ - ۶۰۲ - ۶۰۳ - ۶۰۴ - ۶۰۵ - ۶۰۶ - ۶۰۷ - ۶۰۸ - ۶۰۹ - ۶۱۰ - ۶۱۱ - ۶۱۲ - ۶۱۳ - ۶۱۴ - ۶۱۵ - ۶۱۶ - ۶۱۷ - ۶۱۸ - ۶۱۹ - ۶۲۰ - ۶۲۱ - ۶۲۲ - ۶۲۳ - ۶۲۴ - ۶۲۵ - ۶۲۶ - ۶۲۷ - ۶۲۸ - ۶۲۹ - ۶۳۰ - ۶۳۱ - ۶۳۲ - ۶۳۳ - ۶۳۴ - ۶۳۵ - ۶۳۶ - ۶۳۷ - ۶۳۸ - ۶۳۹ - ۶۴۰ - ۶۴۱ - ۶۴۲ - ۶۴۳ - ۶۴۴ - ۶۴۵ - ۶۴۶ - ۶۴۷ - ۶۴۸ - ۶۴۹ - ۶۵۰ - ۶۵۱ - ۶۵۲ - ۶۵۳ - ۶۵۴ - ۶۵۵ - ۶۵۶ - ۶۵۷ - ۶۵۸ - ۶۵۹ - ۶۶۰ - ۶۶۱ - ۶۶۲ - ۶۶۳ - ۶۶۴ - ۶۶۵ - ۶۶۶ - ۶۶۷ - ۶۶۸ - ۶۶۹ - ۶۷۰ - ۶۷۱ - ۶۷۲ - ۶۷۳ - ۶۷۴ - ۶۷۵ - ۶۷۶ - ۶۷۷ - ۶۷۸ - ۶۷۹ - ۶۸۰ - ۶۸۱ - ۶۸۲ - ۶۸۳ - ۶۸۴ - ۶۸۵ - ۶۸۶ - ۶۸۷ - ۶۸۸ - ۶۸۹ - ۶۹۰ - ۶۹۱ - ۶۹۲ - ۶۹۳ - ۶۹۴ - ۶۹۵ - ۶۹۶ - ۶۹۷ - ۶۹۸ - ۶۹۹ - ۷۰۰ - ۷۰۱ - ۷۰۲ - ۷۰۳ - ۷۰۴ - ۷۰۵ - ۷۰۶ - ۷۰۷ - ۷۰۸ - ۷۰۹ - ۷۱۰ - ۷۱۱ - ۷۱۲ - ۷۱۳ - ۷۱۴ - ۷۱۵ - ۷۱۶ - ۷۱۷ - ۷۱۸ - ۷۱۹ - ۷۲۰ - ۷۲۱ - ۷۲۲ - ۷۲۳ - ۷۲۴ - ۷۲۵ - ۷۲۶ - ۷۲۷ - ۷۲۸ - ۷۲۹ - ۷۳۰ - ۷۳۱ - ۷۳۲ - ۷۳۳ - ۷۳۴ - ۷۳۵ - ۷۳۶ - ۷۳۷ - ۷۳۸ - ۷۳۹ - ۷۴۰ - ۷۴۱ - ۷۴۲ - ۷۴۳ - ۷۴۴ - ۷۴۵ - ۷۴۶ - ۷۴۷ - ۷۴۸ - ۷۴۹ - ۷۵۰ - ۷۵۱ - ۷۵۲ - ۷۵۳ - ۷۵۴ - ۷۵۵ - ۷۵۶ - ۷۵۷ - ۷۵۸ - ۷۵۹ - ۷۶۰ - ۷۶۱ - ۷۶۲ - ۷۶۳ - ۷۶۴ - ۷۶۵ - ۷۶۶ - ۷۶۷ - ۷۶۸ - ۷۶۹ - ۷۷۰ - ۷۷۱ - ۷۷۲ - ۷۷۳ - ۷۷۴ - ۷۷۵ - ۷۷۶ - ۷۷۷ - ۷۷۸ - ۷۷۹ - ۷۸۰ - ۷۸۱ - ۷۸۲ - ۷۸۳ - ۷۸۴ - ۷۸۵ - ۷۸۶ - ۷۸۷ - ۷۸۸ - ۷۸۹ - ۷۹۰ - ۷۹۱ - ۷۹۲ - ۷۹۳ - ۷۹۴ - ۷۹۵ - ۷۹۶ - ۷۹۷ - ۷۹۸ - ۷۹۹ - ۸۰۰ - ۸۰۱ - ۸۰۲ - ۸۰۳ - ۸۰۴ - ۸۰۵ - ۸۰۶ - ۸۰۷ - ۸۰۸ - ۸۰۹ - ۸۱۰ - ۸۱۱ - ۸۱۲ - ۸۱۳ - ۸۱۴ - ۸۱۵ - ۸۱۶ - ۸۱۷ - ۸۱۸ - ۸۱۹ - ۸۲۰ - ۸۲۱ - ۸۲۲ - ۸۲۳ - ۸۲۴ - ۸۲۵ - ۸۲۶ - ۸۲۷ - ۸۲۸ - ۸۲۹ - ۸۳۰ - ۸۳۱ - ۸۳۲ - ۸۳۳ - ۸۳۴ - ۸۳۵ - ۸۳۶ - ۸۳۷ - ۸۳۸ - ۸۳۹ - ۸۴۰ - ۸۴۱ - ۸۴۲ - ۸۴۳ - ۸۴۴ - ۸۴۵ - ۸۴۶ - ۸۴۷ - ۸۴۸ - ۸۴۹ - ۸۵۰ - ۸۵۱ - ۸۵۲ - ۸۵۳ - ۸۵۴ - ۸۵۵ - ۸۵۶ - ۸۵۷ - ۸۵۸ - ۸۵۹ - ۸۶۰ - ۸۶۱ - ۸۶۲ - ۸۶۳ - ۸۶۴ - ۸۶۵ - ۸۶۶ - ۸۶۷ - ۸۶۸ - ۸۶۹ - ۸۷۰ - ۸۷۱ - ۸۷۲ - ۸۷۳ - ۸۷۴ - ۸۷۵ - ۸۷۶ - ۸۷۷ - ۸۷۸ - ۸۷۹ - ۸۸۰ - ۸۸۱ - ۸۸۲ - ۸۸۳ - ۸۸۴ - ۸۸۵ - ۸۸۶ - ۸۸۷ - ۸۸۸ - ۸۸۹ - ۸۹۰ - ۸۹۱ - ۸۹۲ - ۸۹۳ - ۸۹۴ - ۸۹۵ - ۸۹۶ - ۸۹۷ - ۸۹۸ - ۸۹۹ - ۹۰۰ - ۹۰۱ - ۹۰۲ - ۹۰۳ - ۹۰۴ - ۹۰۵ - ۹۰۶ - ۹۰۷ - ۹۰۸ - ۹۰۹ - ۹۱۰ - ۹۱۱ - ۹۱۲ - ۹۱۳ - ۹۱۴ - ۹۱۵ - ۹۱۶ - ۹۱۷ - ۹۱۸ - ۹۱۹ - ۹۲۰ - ۹۲۱ - ۹۲۲ - ۹۲۳ - ۹۲۴ - ۹۲۵ - ۹۲۶ - ۹۲۷ - ۹۲۸ - ۹۲۹ - ۹۳۰ - ۹۳۱ - ۹۳۲ - ۹۳۳ - ۹۳۴ - ۹۳۵ - ۹۳۶ - ۹۳۷ - ۹۳۸ - ۹۳۹ - ۹۴۰ - ۹۴۱ - ۹۴۲ - ۹۴۳ - ۹۴۴ - ۹۴۵ - ۹۴۶ - ۹۴۷ - ۹۴۸ - ۹۴۹ - ۹۵۰ - ۹۵۱ - ۹۵۲ - ۹۵۳ - ۹۵۴ - ۹۵۵ - ۹۵۶ - ۹۵۷ - ۹۵۸ - ۹۵۹ - ۹۶۰ - ۹۶۱ - ۹۶۲ - ۹۶۳ - ۹۶۴ - ۹۶۵ - ۹۶۶ - ۹۶۷ - ۹۶۸ - ۹۶۹ - ۹۷۰ - ۹۷۱ - ۹۷۲ - ۹۷۳ - ۹۷۴ - ۹۷۵ - ۹۷۶ - ۹۷۷ - ۹۷۸ - ۹۷۹ - ۹۸۰ - ۹۸۱ - ۹۸۲ - ۹۸۳ - ۹۸۴ - ۹۸۵ - ۹۸۶ - ۹۸۷ - ۹۸۸ - ۹۸۹ - ۹۹۰ - ۹۹۱ - ۹۹۲ - ۹۹۳ - ۹۹۴ - ۹۹۵ - ۹۹۶ - ۹۹۷ - ۹۹۸ - ۹۹۹ - ۱۰۰۰ - ۱۰۰۱ - ۱۰۰۲ - ۱۰۰۳ - ۱۰۰۴ - ۱۰۰۵ - ۱۰۰۶ - ۱۰۰۷ - ۱۰۰۸ - ۱۰۰۹ - ۱۰۱۰ - ۱۰۱۱ - ۱۰۱۲ - ۱۰۱۳ - ۱۰۱۴ - ۱۰۱۵ - ۱۰۱۶ - ۱۰۱۷ - ۱۰۱۸ - ۱۰۱۹ - ۱۰۲۰ - ۱۰۲۱ - ۱۰۲۲ - ۱۰۲۳ - ۱۰۲۴ - ۱۰۲۵ - ۱۰۲۶ - ۱۰۲۷ - ۱۰۲۸ - ۱۰۲۹ - ۱۰۳۰ - ۱۰۳۱ - ۱۰۳۲ - ۱۰۳۳ - ۱۰۳۴ - ۱۰۳۵ - ۱۰۳۶ - ۱۰۳۷ - ۱۰۳۸ - ۱۰۳۹ - ۱۰۴۰ - ۱۰۴۱ - ۱۰۴۲ - ۱۰۴۳ - ۱۰۴۴ - ۱۰۴۵ - ۱۰۴۶ - ۱۰۴۷ - ۱۰۴۸ - ۱۰۴۹ - ۱۰۵۰ - ۱۰۵۱ - ۱۰۵۲ - ۱۰۵۳ - ۱۰۵۴ - ۱۰۵۵ - ۱۰۵۶ - ۱۰۵۷ - ۱۰۵۸ - ۱۰۵۹ - ۱۰۶۰ - ۱۰۶۱ - ۱۰۶۲ - ۱۰۶۳ - ۱۰۶۴ - ۱۰۶۵ - ۱۰۶۶ - ۱۰۶۷ - ۱۰۶۸ - ۱۰۶۹ - ۱۰۷۰ - ۱۰۷۱ - ۱۰۷۲ - ۱۰۷۳ - ۱۰۷۴ - ۱۰۷۵ - ۱۰۷۶ - ۱۰۷۷ - ۱۰۷۸ - ۱۰۷۹ - ۱۰۸۰ - ۱۰۸۱ - ۱۰۸۲ - ۱۰۸۳ - ۱۰۸۴ - ۱۰۸۵ - ۱۰۸۶ - ۱۰۸۷ - ۱۰۸۸ - ۱۰۸۹ - ۱۰۹۰ - ۱۰۹۱ - ۱۰۹۲ - ۱۰۹۳ - ۱۰۹۴ - ۱۰۹۵ - ۱۰۹۶ - ۱۰۹۷ - ۱۰۹۸ - ۱۰۹۹ - ۱۱۰۰ - ۱۱۰۱ - ۱۱۰۲ - ۱۱۰۳ - ۱۱۰۴ - ۱۱۰۵ - ۱۱۰۶ - ۱۱۰۷ - ۱۱۰۸ - ۱۱۰۹ - ۱۱۱۰ - ۱۱۱۱ - ۱۱۱۲ - ۱۱۱۳ - ۱۱۱۴ - ۱۱۱۵ - ۱۱۱۶ - ۱۱۱۷ - ۱۱۱۸ - ۱۱۱۹ - ۱۱۲۰ - ۱۱۲۱ - ۱۱۲۲ - ۱۱۲۳ - ۱۱۲۴ - ۱۱۲۵ - ۱۱۲۶ - ۱۱۲۷ - ۱۱۲۸ - ۱۱۲۹ - ۱۱۳۰ - ۱۱۳۱ - ۱۱۳۲ - ۱۱۳۳ - ۱۱۳۴ - ۱۱۳۵ - ۱۱۳۶ - ۱۱۳۷ - ۱۱۳۸ - ۱۱۳۹ - ۱۱۴۰ - ۱۱۴۱ - ۱۱۴۲ - ۱۱۴۳ - ۱۱۴۴ - ۱۱۴۵ - ۱۱۴۶ - ۱۱۴۷ - ۱۱۴۸ - ۱۱۴۹ - ۱۱۵۰ - ۱۱۵۱ - ۱۱۵۲ - ۱۱۵۳ - ۱۱۵۴ - ۱۱۵۵ - ۱۱۵۶ - ۱۱۵۷ - ۱۱۵۸ - ۱۱۵۹ - ۱۱۶۰ - ۱۱۶۱ - ۱۱۶۲ - ۱۱۶۳ - ۱۱۶۴ - ۱۱۶۵ - ۱۱۶۶ - ۱۱۶۷ - ۱۱۶۸ - ۱۱۶۹ - ۱۱۷۰ - ۱۱۷۱ - ۱۱۷۲ - ۱۱۷۳ - ۱۱۷۴ - ۱۱۷۵ - ۱۱۷۶ - ۱۱۷۷ - ۱۱۷۸ - ۱۱۷۹ - ۱۱۸۰ - ۱۱۸۱ - ۱۱۸۲ - ۱۱۸۳ - ۱۱۸۴ - ۱۱۸۵ - ۱۱۸۶ - ۱۱۸۷ - ۱۱۸۸ - ۱۱۸۹ - ۱۱۹۰ - ۱۱۹۱ - ۱۱۹۲ - ۱۱۹۳ - ۱۱۹۴ - ۱۱۹۵ - ۱۱۹۶ - ۱۱۹۷ - ۱۱۹۸ - ۱۱۹۹ - ۱۲۰۰ - ۱۲۰۱ - ۱۲۰۲ - ۱۲۰۳ - ۱۲۰۴ - ۱۲۰۵ - ۱۲۰۶ - ۱۲۰۷ - ۱۲۰۸ - ۱۲۰۹ - ۱۲۱۰ - ۱۲۱۱ - ۱۲۱۲ - ۱۲۱۳ - ۱۲۱۴ - ۱۲۱۵ - ۱۲۱۶ - ۱۲۱۷ - ۱۲۱۸ - ۱۲۱۹ - ۱۲۲۰ - ۱۲۲۱ - ۱۲۲۲ - ۱۲۲۳ - ۱۲۲۴ - ۱۲۲۵ - ۱۲۲۶ - ۱۲۲۷ - ۱۲۲۸ - ۱۲۲۹ - ۱۲۳۰ - ۱۲۳۱ - ۱۲۳۲ - ۱۲۳۳ - ۱۲۳۴ - ۱۲۳۵ - ۱۲۳۶ - ۱۲۳۷ - ۱۲۳۸ - ۱۲۳۹ - ۱۲۴۰ - ۱۲۴۱ - ۱۲۴۲ - ۱۲۴۳ - ۱۲۴۴ - ۱۲۴۵ - ۱۲۴۶ - ۱۲۴۷ - ۱۲۴۸ - ۱۲۴۹ - ۱۲۵۰ - ۱۲۵۱ - ۱۲۵۲ - ۱۲۵۳ - ۱۲۵۴ - ۱۲۵۵ - ۱۲۵۶ - ۱۲۵۷ - ۱۲۵۸ - ۱۲۵۹ - ۱۲۶۰ - ۱۲۶۱ - ۱۲۶۲ - ۱۲۶۳ - ۱۲۶۴ - ۱۲۶۵ - ۱۲۶۶ - ۱۲۶۷ - ۱۲۶۸ - ۱۲۶۹ - ۱۲۷۰ - ۱۲۷۱ - ۱۲۷۲ - ۱۲۷۳ - ۱۲۷۴ - ۱۲۷۵ - ۱۲۷۶ - ۱۲۷۷ - ۱۲۷۸ - ۱۲۷۹ - ۱۲۸۰ - ۱۲۸۱ - ۱۲۸۲ - ۱۲۸۳ - ۱۲۸۴ - ۱۲۸۵ - ۱۲۸۶ - ۱۲۸۷ - ۱۲۸۸ - ۱۲۸۹ - ۱۲۹۰ - ۱۲۹۱ - ۱۲۹۲ - ۱۲۹۳ - ۱۲۹۴ - ۱۲۹۵ - ۱۲۹۶ - ۱۲۹۷ - ۱۲۹۸ - ۱۲۹۹ - ۱۳۰۰ - ۱۳۰۱ - ۱۳۰۲ - ۱۳۰۳ - ۱۳۰۴ - ۱۳۰۵ - ۱۳۰۶ - ۱۳۰۷ - ۱۳۰۸ - ۱۳۰۹ - ۱۳۱۰ - ۱۳۱۱ - ۱۳۱۲ - ۱۳۱۳ - ۱۳۱۴ - ۱۳۱۵ - ۱۳۱۶ - ۱۳۱۷ - ۱۳۱۸ - ۱۳۱۹ - ۱۳۲۰ - ۱۳۲۱ - ۱۳۲۲ - ۱۳۲۳ - ۱۳۲۴ - ۱۳۲۵ - ۱۳۲۶ - ۱۳۲۷ - ۱۳۲۸ - ۱۳۲۹ - ۱۳۳۰ - ۱۳۳۱ - ۱۳۳۲ - ۱۳۳۳ - ۱۳۳۴ - ۱۳۳۵ - ۱۳۳۶ - ۱۳۳۷ - ۱۳۳۸ - ۱۳۳۹ - ۱۳۴۰ - ۱۳۴۱ - ۱۳۴۲ - ۱۳۴۳ - ۱۳۴۴ - ۱۳۴۵ - ۱۳۴۶ - ۱۳۴۷ - ۱۳۴۸ - ۱۳۴۹ - ۱۳۵۰ - ۱۳۵۱ - ۱۳۵۲ - ۱۳۵۳ - ۱۳۵۴ - ۱۳۵۵ - ۱۳۵۶ - ۱۳۵۷ - ۱۳۵۸ - ۱۳۵۹ - ۱۳۶۰ - ۱۳۶۱ - ۱۳۶۲ - ۱۳۶۳ - ۱۳۶۴ - ۱۳۶۵ - ۱۳۶۶ - ۱۳۶۷ - ۱۳۶۸ - ۱۳۶۹ - ۱۳۷۰ - ۱۳۷۱ - ۱۳۷۲ - ۱۳۷۳ - ۱۳۷۴ - ۱۳۷۵ - ۱۳۷۶ - ۱۳۷۷ - ۱۳۷۸ - ۱۳۷۹ - ۱۳۸۰ - ۱۳۸۱ - ۱۳۸۲ - ۱۳۸۳ - ۱۳۸۴ - ۱۳۸۵ - ۱۳۸۶ - ۱۳۸۷ - ۱۳۸۸ - ۱۳۸۹ - ۱۳۹۰ - ۱۳۹۱ - ۱۳۹۲ - ۱۳۹۳ - ۱۳۹۴ - ۱۳۹۵ - ۱۳۹۶ - ۱۳۹۷ - ۱۳۹۸ - ۱۳۹۹ - ۱۴۰۰ - ۱۴۰۱ - ۱۴۰۲ - ۱۴۰۳ - ۱۴۰۴ - ۱

کثر تفسیر اور اہل لغت سے بھی ثابت ہے کہ اھل کے معنی آواز بلند کرنا ہیں تو
وَمَا أَجَلَ بِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ - کے معنی ہوئے۔ جس چیز پر غیر اللہ کا نام پکارا جائے
یعنی جو چیز اللہ کے سوا کسی دوسرے کے لئے نامزد کر دی جائے۔

اگر کسی جانور کو غیر اللہ کے تقرب کے لئے ذبح کیا جائے گا تو وہ بھی بے اھل
بہ لغیر اللہ میں داخل ہو کر حرام ہو جائے گا۔ چنانچہ امام ابن جریر رحمہ اللہ نے
تلاوہ اور بجا ہونے اور درشتی میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے وَمَا أَجَلَ
بہ لغیر اللہ کی تفسیر مَذْحِ لَعْنَةُ اللَّهِ منقول ہے۔

غیر اللہ کے لئے ذبح کرنا یا کافر مرتد ہو جانا ہے - تفسیر کشمیری

یہ اس آیت کی تفسیر میں ہے۔

علاء راسد م سے کرا اگر مسکن نے کسی
ذبحہ کو ذبح کیا اور اس ذبح سے غیر اللہ
کے تقرب کا اراد کیا وہ مرتد ہو گیا اور
اس کا ذبح ایک مرتد کا ذبح ہے یہی
اس کا کلمہ حرام ہے

كَانَ الْعَدَمُ ذَنْبًا مِّنْ ذُنُوبِهِ
وَقَدْ قِيلَ لَهُ أَتَأْتِي الْقُرْآنَ بِعَذَابِهِ
أَنْتَ حَمِيدٌ مُّؤْتَدٍ وَذُنُوبُهُ
ذُنُوبُهُ مَرْتَدٍ

۲۔ (محیط غرائب القرآن حاشیہ شیخ زادہ علی المتناوی تفسیر روح البیان
اور فتوحات ربانہ وغیرہ میں بھی قریباً ہی الفاظ ہیں فتوحات اور غرائب القرآن
کے سوا باقی بیوں کتابوں میں آخری الفاظ دیکھئے۔ مسند کی کئی جگہ سے مستند
ہیں یعنی اس کا ذبح مرتد ہے۔ فتوحات الربانہ میں یہ الفاظ لکھے ہیں۔ لیکن الکلمہ
یعنی اس کا کلمہ حلال نہیں ہے۔

۳۔ محی الدین علامہ نووی (متوفی ۷۰۱ھ) رقمطراز ہیں۔
ذبح لغیر اللہ سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کسی جبر کے نام پر ذبح کرے۔

۱۔ الذی القربۃ ص ۱۱۰ - تفسیر کبیر جلد ۲ ص ۱۱۰ - نیشاپوری جلد ۲ ص ۱۱۰
۲۔ ماخوذ از - الذی القربۃ ص ۱۱۰

سنت کے لئے ذبح کرے یا صلیب کے لئے یا حضرت موسیٰ اور حضرت یحییٰ
میں یا اسلام یا اسی طرح کسی کے لئے ذبح کرے پس یہ سب حرام ہیں اور ان
ذبحہ کا کلمہ حلال نہیں۔

كَانَ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَوْ ذُكِّرُوا بِهَا ذُكْرًا
انصرافی ہوا اور خواہ یہ ہودی۔

اسی پر امام شافعی نے نفس کی ہے۔ اور ہمارے اصحاب نے اس پر اتفاق
کیا ہے کہ اگر اس کے ساتھ مذبح لڑکی تعظیم و عبادت مقصود ہو تو یہ کفر ہے۔
نار کاں الذی صلیبنا آتھ دینے۔ اگر پہلے ذبح کرے والا سماں تھا تو
معاصی بالذبح مؤنداً۔ ذبح کرنے سے مرتد ہو گیا۔

جو ذبحہ اور شاہ۔ رحاکم افسر پر مرشد وغیرہ کی آمد پر ذبح کیا جائے علماء
بخارانے اس کے حرام ہونے کا فتویٰ دیا ہے لَوْ قَدْ مَاتَ أَهْلُ مَدْيَنَ لَعَنَهُ
کیونکہ یہ دما اھل۔ لعنہ ہیں واسلئے مقصد یہ ہے کہ مطلق تعظیم و تقرب کیلئے
ذبح کرنا حرام ہے، مہمانی اور دعوت تو مسنون ہے۔
۴۔ فتح البیان اور مع القدر جلد اول ص ۱۱۰ میں ہے۔

وَمِنْهُ مَا فِي الْعَدَمِ قَوْلُ شَدِيدِ رُغُونِ كَيْسٍ (جاہل مقتدین
لَا مُؤَاتٍ حِينَ الذَّبْحِ عَنْ قَوْلِهِمْ كَانِ كَيْسٍ رُغُونِ كَيْسٍ
قَالَ مَاتَ أَهْلُ مَدْيَنَ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ بِمَا شَبِهَ بِهِ دَمًا أَهْلُ مَدْيَنَ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ
جِدْرٌ مِّنْهُ ذَمُّ الدَّابِّ
يَلُوتَيْنِ۔ ذبح کرنا اس میں کوئی فرق نہیں

۵۔ حضرت شاہ عبد العزیز محدث دہلوی رحمہ اللہ رقمطراز ہیں۔

وَمَا أَجَلَ بِهِ دَمًا أَجَلَ بِهِ۔ اور وہ جانور کہ اس
جانور کہ آواز پر آواز دہندہ شد و شہرت
دادہ شد و حتیٰ آن جانور کہ لغیر اللہ
کہ غیر خدا کے لئے ہے خواہ وہ غیرت

۱۔ نووی شرح مسلم ص ۱۱۰ - الذی القربۃ ص ۱۱۰ - مسند سنن ص ۱۱۰

یعنی براۓ غیر خدا است خواہ آل
غیرت باشد یا دوسرے خبیث.... و
خواہ جتنے مسلط بر خدا با سر است....
خواہ پیرے یا پیغمبرے و ایماں وضع
یا نور سے زندہ مقرر کردہ و چند کہ ایہ
ہم حرام است اور حدیث صحیح وارد
است ملعون من ذبح بغیر اللہ یعنی ہر کہ
یدبح جانور تقرب بغیر خدا تعالیٰ
نماید ملعون است خور و وقت
ذبح نام خدا بغير دینا، زیرا کہ چوں
سہرت داد کہ ایہ جانور برائے فلان
است، ذکر نام خدا وقت ذبح نائدہ
نکرد، جہاں جانور منسوب بآں غیر
گشت و جیسے در آن پیدا گشت کہ
زیادہ از شیش مردار است، زیرا کہ
مردار بے ذکر نام خدا جان دادہ است
و جان ایہ جانور را را غیر قرار داد
گشتہ اند و آں میں شرک است
دہر گاہ اس نسبت در دوسے سرائت
کرد و بگرد کر نام خدا و تعالیٰ حلال
نہے شود یا نذر سنگ و خوک اگر بنام
خدا و بوج شوق حلال نہے گرد و اسلہ
حلال ہوں ہوگا۔ جس طرح کہتے اور خنجر بر کو اگر خدا کا نام لے کر ذبح کیا جائے تو
حلال ہیں ہوں گے۔

ہو یا خبیث روح ہو... ۱۰۰۰ کسی
مکان یا سرائے پر مسلط حق ہو... خواہ
پیر یا پیغمبر ہو، ان کے نام پر اس طرح
جانور زندہ مقرر کر دیا جائے یہ سب
حرام ہے صحیح حدیث میں آیا ہے کہ جس
نے اللہ کے سوا کسی غیر اللہ کے لئے
ذبح کیا ملعون ہے یعنی جو کوئی ذبح سے
غیر اللہ کا تقرب چاہتا ہے وہ لعنتی ہے
خواہ ذبح کرے وقت خدا کا نام لے
یا نہ لے۔ کیوں کہ جب اس نے مشہور کر
دیا کہ یہ جانور فلان (مزدک) کے لئے ہے
پس اب ذبح کے وقت خدا کا نام لینا
یعنی بسم اللہ اللہ اکبر کہا جائے نائدہ
ہے۔ کیونکہ وہ جانور اس غیر اللہ کے نام
نامزد ہو گیا اور اس میں (موسوی) خیانت
ہوئی ہو گئی ہے جو کہ مردار کی خیانت سے
زیادہ ہے۔ اس لئے کہ مردار نے تو
خدا کے نام کے بغیر جان دی ہے اور
اں جانور کو غیر اللہ کے نام سے نامزد
کر کے ذبح کیا ہے اور یہ میں شرک ہے
اور جب یہ خیانت اس میں سرائت کر
چکی ہے تو یہ اللہ کا نام ذکر کر لے سے
حلال ہیں ہوگا۔ جس طرح کہتے اور خنجر بر کو اگر خدا کا نام لے کر ذبح کیا جائے تو
حلال ہیں ہوں گے۔

۱۰۰۰ غیر نعم امریہ بغیر سورہ بقرہ آیت دما آھل بہ لغیر اللہ

حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ نے یہی مضمون اپنے فتاویٰ عزیزی جلد اول
حالت میں بھی رقم فرمایا ہے۔

و تحقیقت جان کی قربانی صرف جان آفرین کا حق ہے، غیر اللہ کے نام پر جانور
چھوڑنا یا ذبح کرنا اسلام میں حرام ہے، قرآن کریم میں غیر اللہ کے لئے مذکور
جانور کو خنزیر کے گوشت، مردار اور لہو کے ساتھ شمار فرمایا گیا ہے جس طرح
لحم خنزیر یا مردار پر کروڑ و قدر بھی بسم اللہ اللہ اکبر کہو تو حلال نہیں ہوتا۔ اسی طرح
غیر اللہ کے نام پر چھوڑے ہوئے جانور۔ جیسا ہندو سائڈیا گائے چھوڑتے
ہیں۔ یا غیر اللہ کے تقرب کی نیت سے غیر اللہ کے نام پر نامزد کردہ جانور حرام
ہیں، بلونت ذبح ان پر ایک بار نہیں کروڑ بار بھی اللہ کا نام لیا جائے یہ حلال نہیں ہوتے۔

حاکم وغیرہ کی تعظیم کے لئے ذبح کرنا حرام ہے | شریعت نے اس
اعتبار کی ہے کہ کسی حاکم اعلیٰ کے آنے پر اس کی تعظیم کے نقطہ نظر سے۔ نہ کہ
مہمانی و ضیافت کے طور پر۔ اگر جانور ذبح کیا جائے گا تو وہ بھی حرام ہوگا اور
اس کا کھانا ناجائز ہوگا۔

۱۔ جامع الرموز (ص ۳۹) مجمع الاسماء (جلد ۲ ص ۳۹) فتاویٰ بزازیہ اور زہد کا
وغیرہ کتب معتبرہ فقہ میں ہے۔

حاکم اعلیٰ وغیرہ کسی بڑے آدمی کے آنے
پر تو یہ کیا تو حرام ہوگا کیونکہ یہ غیر اللہ
کی تعظیم کے لئے پکارا گیا۔ اگر جب
(بلونت ذبح) اللہ کا نام ذکر کیا۔ اور
اگر مہمان کے لئے ذبح کیا تو حرام نہ ہوگا
کیونکہ مہمانی تو حضرت ابراہیم علیہ السلام
کی سنت ہے اور مہمان کی کریم اللہ تعالیٰ کا اکرام ہے۔

۱۰۰۰ در عقار کتاب الذابح۔

نذر عبادت ہے۔ لہذا یہ اللہ تعالیٰ کا حق ہے۔ اور غیر اللہ کے لئے نذر و منت جائز نہیں۔ حرام ہے۔ ٹھیک ہے۔

۱۔ طاہر بن احمد و محمد ابراہیم متوفی ۸۵۴ھ کے علامۃ الفتاویٰ ہیں۔

المذنب يُغفرُ الله ذنوبه ثم لا يتركه من الذنوب
الْكُفْرَ لِأَنَّهُ عِبَادَةٌ وَالْعِبَادَةُ
يُغْفِرُ اللهُ كُفْرَهُ

۲۔ علامہ ابن حجر مہرکی (متوفی ۸۵۰ھ) اپنی شہرہ آفاق تصنیف سہر الرائق میں اور علامہ ابن عبدین شامی رحمہ اللہ وغیرہ نے طرازی ہیں۔

وَالْعِبَادَةُ لَا تُكُونُ
لِلْمَخْلُوقِ۔

نذر مخلوق کے لئے جائز نہیں، اس لئے
کہ یہ عبادت ہے اور عبادت مخلوق کا
حق ہی نہیں۔

حتیٰ اگر حضرت انبیاء علیہم السلام کے لئے بھی جائز نہیں۔ چنانچہ۔

۳ تفاوتی کا بیانیہ ہے۔

سوال یہ ہے کہ حضرات انبیاء و اولیاء
کے لئے نذر جائز ہے یا نہیں۔ اس کا
جواب یہ ہے کہ یہ باطل و حرام ہے کیونکہ
نذر اللہ تعالیٰ ہی کے لئے ہے۔

غیر اللہ کی بھینٹ چڑھانے پر عذابِ جہنم

بھیٹ چڑھنا اتنا شدید لگتا ہے کہ کبھی جیسی خفیر و ذلیل جان کو بھینٹ چڑھائے گا تو جہنم میں جائے گا۔ طارق بن شہاب سے مروی حدیث روایت ہے کہ قرآن اصراف الہک کہ

کی وجہ سے ایک شخص جنت میں داخل ہوا اور صرف ایک مٹی کی دھڑ سے ایک شہر و دیہ

[illegible]

المدة: الفريضة من ٩٠ -

میں داخل ہوا۔ لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! یہ کیسے؟ فرمایا: کسی قوم کا ایک بیت تھا وہاں سے کوئی شخص اس بیت پر بھینٹ چڑھا جائے بغیر نہیں گزر سکتا تھا۔ وہ شخص ادھر سے گزرے ان لوگوں نے ان میں سے ایک شخص سے کہا، نیا تر چڑھاؤ، اس نے کہا میرے پاس تو کوئی چیز نہیں، انہوں نے کہا ضرور چڑھا دے خواہ ایک کھجی ہی ہو۔

فَقَدْ زَبَّ ذُنَابًا يَحْمِلُهَا سَبِيلُهُ فَقَدْ خَلَّ النَّاسُ - چنانچہ اس نے (بچ کر) ایک مکتی (اس بت پر) بھینٹ چڑھا دی۔ اور انہوں نے اس کو بھڑوایا، پس وہ دوزخ میں گیا۔ اب دوسرے سے کہا تو نیاز چڑھا، اس نے کہا - مَا كُنْتُ لِذَوِّبِ شَيْئًا دُونَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَقَدْ كُنْتُ مُعَقَّةً فَقَدْ خَلَّ الْجَنَّةُ خُذَا كِي ذَاتِ كِ سَوَا میں کسی اور کے نام کی نیاز نہیں دے سکتا۔ اس پر انہوں نے اس کی گردن اڑا دی پس وہ داخل جنت ہوا۔ اسی امام احمد نے روایت کیا ہے

فرب غیر اللہ | اندر وشت ہر قسم کی عبادت کی ہو سکتی ہے۔ نماز، روزہ، صدقہ، خیرات، زکوٰۃ، مال، ماکولات و مشروبات، طعام و کلام کی مستانی جاسکتی ہے۔ جان و زوج کر کے اس کا گوشت کھایا کر غریب و مساکین کو کھلانے کی نذر بھی ہو سکتی ہے اور یہ نذر کی ایک عظیم قسم ہے۔ اسی لئے قرآن و حدیث میں اس کا خاص طور پر ذکر فرمایا گیا ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کے صحیفہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد درج ہے کہ
لَعَنَ اللَّهُ مَنْ ذَاكَ يَخْلُوعُ الْعِلَّةِ | اللہ تعالیٰ کی اس پر لعنت ہے جو غیر اللہ
کے تقرب کی نیت سے جانور ذبح کرے۔

امام احمد رحمہ اللہ نے بھی ایسا ہی روایت کیا ہے، اور ابوداؤد میں بھی اس
مضمون کی روایت ہے۔

کتاب اللہ قرآن کریم میں چار مقامات پر غیر خدا کے لئے ذبح کو حرام فرمایا

سنة ١٢٨٠ هـ مشكوة الجامع، كتاب الصيد وله ١٢٨

۱۲۸۰ بزرگوار ۲۱ - آخره رکوع اول انعام رکوع ۱۰ - انعام رکوع ۲۱ -

گیاتے۔ فسر مایا۔

اَلَّذِي خَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ
وَلَحْمَ الْخَيْزُورِ وَمَا أُهِلَّ
بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ۔
۱۔ بارہ۔ نذرہ رکوع ۲۱

۱۔ اَہْل کے معنی نعت میں ہیں۔ چاند دیکھتے وقت لوگوں کا آواز کرنا، بچے کا
رونے میں آواز بلند کرنا تبصرہ کیجئے واسطے کا بعداً حازر سے تبصرہ کہنا۔ کوئی نعت
یا کراشد کا ذکر بلند آوازی سے کرنا۔

۲۔ امام راعی السعیدانی رحمہ اللہ رقمطراز ہیں۔
الابلال کے، اصل معنی چاند نظر آئے پر آواز بلند کرنے کے ہیں پھر یہ لفظ عام
آواز بلند کرنے کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ اور آیت وَمَا أُهِلَّ بِهِ
لِغَيْرِ اللَّهِ کے معنی میں کہ جس پر غیر اللہ کا نام پکارا جائے۔
۳۔ "لغات القرآن" ص ۱۰۰

۴۔ (آیت میں) اہلال کے وہی معنی اور عربی معنی ایسی نامزد کرتا
آواز لگاتا اور ذکر کرنا اور وہیں جس جانور کو بھی اللہ کے سوا کسی غیر کی تہ سے
نامزد کیا جائے خواہ وہ غیر بہت ہو یا جتن یا خبیث روح یا پھر یا بی غیر یا کوئی مکان یا
تھان، اور اس نیت سے قرب کیا جائے کہ اس سے ان کی خوشنودی اور تقرب
حاصل ہوگا اور وہ اس کی حاجت روائی کریں گے، سو وہ جانور حرام اور ذمہ اہل
یہ لغویو اللہ میں داخل ہے اور ایسا کرنے والا مشرک اور دائرہ توحید سے
خارج ہے، خواہ وقت ذبح پر جسہ اللہ کہا جائے یا نہ کہا جائے۔ ۱۰

خلاصہ نذر و منت کی ہر نوع و ہر قسم، بادستہ اور سرت اللہ و اللہ
حق، ایک، اللہ کے لئے نذر، ذبح وغیرہ حرام ہے، کفر ہے، شرک
ہے۔ اسے جانور و جاننے والا کافر و منہکست، اور دائرہ اسلام سے خارج
انتم نذر



نبوت خاصہ

بشریت ہے

قرآن و حدیث کا فیصلہ

کِتَابُ اللّٰهِ

== (۱) ==

حَضَرَاتِ اَنْبِیَاءِ عَلَیْہِمُ السَّلَامُ صَلَّوْا عَلَیْہِ الصَّلٰوۃُ السَّلَامُ

کے

بَشَرِیَّتِ کے چار س دلائل

بشر کے ہم معنی الفاظ

بشر، انسان، رجل، بنو آدم، ذریت آدم، آدمی
ایکے ہی معنی کے اسماء ہیں!

قَوْلُهُ تَعَالٰی:-

۱۔ وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ مَّحَاٍ قَسْوَةٍ وَ اَكْبَاجٍ خَلَقْنَاهُ مِنْ نَّعْلِ مِنْ تَابِ السَّمُومِ
اور بالتحقیق ہم نے انسان کو مٹی سے پیدا کیا اور جنوں کو اس سے پہلے ناپسندیدہ مٹی سے پیدا کیا اور جب آپ کے ہر درجہ گارے فرشتوں سے ارشاد فرمایا کہ میں بشر کو مٹی سے ہونے لگا رہے گی، یعنی ہوتی مٹی سے پیدا کرنے والا ہوں۔

۲۔ وَ لَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدْوا لِاٰدَمَ
اور بلاشبہ ہم نے تم کو پیدا کیا پھر تم نے تمہاری صورتیں بنائیں پھر ہم نے فرشتوں سے ارشاد فرمایا کہ آدم کو سجدہ کرو۔

ان ارشادات ربانہ سے معلوم ہوا کہ انسان اور بشر ایک ہی چیز ہیں۔ اور نوع انسان کی اصل، دل آدم ہیں اور آدم علیہ السلام کی اولاد آدمی ہوتی، اب آدمیوں کی دو صفت ہیں، ایک مذکر دوسری مؤنث، مذکر کو رجل کہتے ہیں اور مؤنث کو نسأہ ارشاد ہوتا ہے!

۳۔ يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا
اے آدمیو! اپنے ہر درجہ گارے ڈرو جس

رَبِّكُمْ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً۔ ! آدم اور حضرت حوا سے بہت سے مرد (دپ ۳ سورہ نساء) اور عورتیں پیدا ہوئیں۔

تو کتاب اللہ سے یہ معلوم ہو گیا کہ بشر انسان اور رجل ایک ہی چیز ہے۔ یہ سب مترادف اور ہم معنی الفاظ ہیں ان کا معنی ایک ہی ہے کبھی اسے بستر کہا جاتا ہے تو کبھی انسان کبھی رجل کہا جاتا ہے تو کبھی بنو آدم، ذریت آدم یعنی آدمی۔

لوازم بشریت تمام رسول لوازم بشریت سے متصف تھے بشر کن کہ جب دیکھتے تھے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کھاتے پیتے چلتے پھرتے ہیں۔ یعنی بشر ہیں تو انشت در وہاں ہو کر کہنے کہ یہ کیسا رسول ہے، یہ تو بشر ہے ہے کھاتا پیتا ہے۔ رسول تو فرشتہ ہونا چاہیئے تھا۔ یا کم از کم آپ کے ساتھ فرشتہ ہونا جو فرض نبوت انجام دیتا۔

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ تم بشریت کو رسالت کے منافی سمجھتے ہو وہ حقیقت یہ ہے کہ رسول ہمیشہ آدمی ہی رہے اور تم لوازم بشریت کھانے پینے وغیرہ پر منحصر ہو۔ اور جسے رسول سی طرح لوازم بشریت سے متصف رہے۔ ارشاد ربانی ہے۔

وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا أَنْهُمْ دَلُوا بِأَنفُسِهِمْ أَنَّهُمْ لَكَاؤُنَ الطَّعَامِ وَكُنُوزِ فِي الْأَسْوَاقِ۔ ! (فرقان ع ۲۲) میں رہی، چلتے پھرتے تھے۔

وَنَاخَلْنَاهُمْ لَبِيشًا قَبْلَ ذَلِكَ الْخُلْدِ اور ہم نے (اے رسول مہول) آپ سے پتے

أَفَانِ مَتَّ قَهُمُ الْخُلْدِ وَنَ! یہی کسی بشر کے لئے (دنیائیں) ہمیشہ رہنا بخیر (دپ ۱۴ سورہ انبیاء ع ۳) یہی کیا۔ پھر اگر آپ کا انتقال ہو جائے تو کیا دلیل؟ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنْ لَدُنْهِ نَسَبًا وَصَهْرًا۔ ! یہ لوگ ہمیشہ یہاں (ریں گے اور وہ امت ایسا ہے جس نے پانی سے آدمی کو پیدا کیا) بھراس کو خاندان اور سرال والا بنایا اور وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا۔ ! (فرقان ع ۵ پ ۱۹) آپ کا پروردگار بڑی قدرت والا ہے۔

وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ كَمَا إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ تَنْشُرُونَ۔ ! (نمل ع ۱۲) اور اسی دانش کی (قدرت کی) نشانیوں میں سے ہے کہ اس نے تم کو مٹی سے پیدا کیا پھر اب تم بشر ہو پتے پھرتے ہو اور اسی کی آیتیں اُن کی خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِيَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً۔ ! (روم ع ۲۱) پیدا کی اور ہم نے آپ سے پیسے رسول بنیں، دُعا اُرسَلْنَا قَبْلَكَ الْآرِجَالِ جیسے مگر آدمی کہ ہم ان کی طرف وحی بھیجتے تھے

نُوحِي إِلَيْهِمْ فَسَلُّوا أَهْلَ الذِّكْرِ سَوَاءً أَعْلَمُوا أَمْ لَا لَعَلَّكُمْ لَا تَعْلَمُونَ۔ ! (نمل ع ۱۲) ان کو ہم نے ان رسولوں کے ایسے وجود نہیں بنائے الطَّعَامِ وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ۔ ! (ہود ع ۱۲) وہ حضرت ہمیشہ رہنے والے تھے۔

یعنی وہ حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کھانا بھی کھاتے تھے اور وفات بھی پا گئے یا پا جاتے تھے۔ یہ ہے کہ وہ بشر تھے اور خود و خوش اور وفات

لوازم بشریت میں وہ ملک نہ تھے جو کھانے پینے سے بے نیاز اور قیامت تک ہمیشہ رہنے والے ہیں۔

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا
مِّن قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا
لَهُمْ آزْدًا جَاوِذِينَ قِيَّةً
(دفعہ آخری رکوع پ ۱۳)

ان نام آہستہ آہستہ سے یہ حقیقت معلوم ہو گئی کہ کھانا پینا اللہ باز اہل میں بسلسلہ معاش چنا پھرنا اور شادی بیاہ اور بال بچے اور استخوان و زناات یہ سب لوازم و خصائص بشریت ہیں۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پیشتر جنہوں نے بھی نبی یا رسول جیسے گئے وہ بشر تھے اور لوازم بشریت سے متصف!

حضور بھی دوسرے انبیاء و رسل کی طرح نبی اور رسول ہیں

دلیل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بھی دوسرے انبیاء و رسل مبعوث الصلوٰۃ والسلام کی طرح اللہ کے نبی اور رسول ہیں جیسا کہ ارشاد ہوتا ہے۔

قُلْ مَا كُنْتُ بِدُعَايِكُمُ الرَّسُولُ
(احقاف ص ۱ پ ۲۶)

لہذا جس طرح دوسرے حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ بشر تھے اور لوازم بشریت سے متصف حضور بھی بشر ہیں اور لوازم بشریت سے اسی طرح متصف ہیں۔ اگر کفار کہہ آپ کے کھانے پینے اور باز اہل میں چلنے پھرنے پر توجہ کرتے ہیں تو انہوں نے نہ نبوت کی حقیقت کو سمجھا ہے اور نہ حضور کی نبوت کو سمجھا ہے۔

یہ ان کے فہم و فکر اور ذہن و تصور کا تصور و تصور ہے۔ ورنہ حقیقت تو صاف ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم دوسرے رسل کی طرح اللہ کے ایک رسول ہیں اور نبی طرح پہلے تمام رسول آدمی تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی آدمی ہی ہیں۔

حضور لوازم و خصائص بشریت سے متصف ہیں

دلیل ۱ یا آتھا النبی لم یخترہم
مما آخل اللہ لک! (بارہ ۲۸ آغاز سورہ تحریم)

ام المؤمنین حضرت عائشہ سے صحیح بخاری میں شان نزول یوں مذکور ہے کہ ازواج مطہرات کی تحریک پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے قسم کھا کر فرمایا کہ میں پھر شہد نہ ہوں گا۔

تو شری تکلیف ملت محرمات اور خورد و نوش، کھانا، پینا، لوازم و خصائص بشریت میں سے ہے۔ اور یا نبی مملوک لاکتہ اللہ مذکلف ہیں۔ نہ وہ کھاتے پیتے ہیں، حتیٰ کہ جب وہ انسانی صورت میں حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام کے گھر آئے اور حضرت خلیل نے انہیں انسان خیال فرما کر جلدی جلدی بچھاؤ بیچ کر کے قتل کر ان کے سامنے رکھا تو بھی انہوں نے ہاتھ تک نہ لگایا۔

فَلَمَّا رَاَ آيِنِي هُمْ لَا تَصِلُ
إِلَيْهِ فَنَكَّرَهُمْ وَأَدْمَجَهُمْ
مِنْهُمْ خَيْفَةً ط (پ ۶۲ سعد ہود ع ۷)

اللہ دل میں ڈرنے لگے۔

دیس ۹. اَلْبَنِيُّ اَوَّلٰی بِالْمَوْتِ
مِنْ اَنْفُسِهِمْ وَاَزْوَاجُهُمْ اَقْلَمُهُمْ
(پ ۲۱ سورۃ احزاب ۱۰۱)

اس آیت سے اور سورۃ پاک کی دوسری کئی آیات سے نیز سورۃ تحریم وغیرہ سے نہایت واضح طور پر ثابت ہو جاتا ہے کہ حضور کریم کی ازواج مطہرات میں جو اہمیت مسلمہ کی واجب مدبر احترام مائیں میں اور شادی بیاہ کو لازم بشریت میں سے ہے۔ نور یا نوری مخلوق ملائکہ میں شادی بیاہ اور نکاح و طلاق اور تولد و نسل کا سلسلہ نہیں۔ تو ثابت ہو گیا کہ حضور بشر ہیں۔ خصوصاً جبکہ آپ کی ازواج مطہرات مومنوں مسلمانوں کی (جو بشر ہیں) مائیں ہیں۔

دلیل ۸. یَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّاَزْوَاجِکَ
وَبَنَاتِکَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِیْنَ یَا نَبِیِّ
عَلِیْہِمْ مِّنْ جَلَدٍ لِّہِمْ۔۔۔
(پ ۲۲ احزاب ۱۰)

اس آیت پاک سے معلوم ہوا کہ ازواج مطہرات کے ساتھ حضور کی صاحبزادیاں بھی ہیں۔ جن کو حکم دیا جا رہا ہے کہ اگر کسی ضرورت سے گھر سے باہر نکلنا پڑے تو پادری سے سراپہ چھو چھپا لیا کریں۔ اور یہ ثابت ہے کہ اولاد دینیہ بیٹیوں سے، خصوصاً بشریت میں سے ہے۔ نور یا نوری مخلوق ملائکہ کی اولاد نہیں ہوا کرتی۔ لہذا حضور کی بشریت ثابت ہو گئی۔

دلیل ۷. لَقَدْ کَانَ مُحَمَّدٌ اَبَا اَحَدٍ مِّنْ
رِّجَالِکُمْ وَکَانَ رَّسُوْلًا لِّلّٰہِ وَخَاتَمُ
النَّبِیِّیْنَ۔ (پ ۲۲-۱ احزاب ۵۷)

محمد صلی اللہ علیہ وسلم تمہارے مردوں میں سے کسی کے باپ نہیں لیکن اللہ کے رسول ہیں اور تمام نبیوں کے ختم کرنے والے ہیں

رجا حکم تمہارے مردوں کی قید سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کی اولاد تریسہ سب بچوں اور جوانی کو نہیں پہنچ سکی۔ حضور کی مطلق ابو بیت کی نفی نہیں کی جا سکتی ہے۔ یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم صاحبزادوں کے باپ بھی ہیں، وغیرہ سن بچوں کے کے باپ بھی ہیں۔ صرف جوان مردوں کے باپ نہیں۔ تو جب حضور چار صاحبزادوں اور چار صاحبزادوں کے باپ ہیں تو بشر کیسے نہ ہونے؟ کیا کوئی بھی اولاد دینی ہے؟ یا نوری مخلوق بھی صفت، بویت سے متصف ہے؟

دلیل ۱۲. کُلُّ اِنْسَانٍ صَلَاۃً وَّ نِسْبًا
وَّحِجَّۃً وَّ عَمَّا قِیْلَہُ رَبِّ
الْعٰلَمِیْنَ لَا شَرِیْکَ لَہُ وَبِذٰلِکَ
اُمِرْتُ وَاَنَا اَوَّلُ الْمُسْلِمِیْنَ
(پ ۸-۱ انعام ۱۰۰ آخری رکوع)

اس آیت کریمہ سے حضور کی بشریت دو طرح ثابت ہے ایک تو صیغہ امرنا حیات و موت انسان کیسے ہے۔ نوری مخلوق مثلاً فرشتوں کو قیامت تک موت نہیں دوسرے حضور اقل المسلمین ہیں اور مسلمان بشر ہی ہوتے ہیں!

دلیل ۱۱. اِنَّکَ صَبِیْتُ وَاَنْتَھُمْ
بِیْمَیْنَتِیْ۔ (۱ رکوع آخر پ ۱۳)

اور یہ دنیوی موت بشر کے لئے ہے غور و غور و نسل، ازواج و ذریت، اہل و عیال، حیات و وفات۔ جسے بھی کو لازم و غصائیں بشریت میں سب ایک ایک کر کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں موجود ہیں لہذا حضور کی بشریت میں کوئی شک و شبہ نہیں ہو سکتا۔

دلیل ۱۰. قَالُوْا یٰۤاَبَا لَہٰذَا الرَّسُوْلُ
سَوَابِہٖمُ لَآ اُوْلٰئِکَ ہُوَ اَسْمٰیہُمْ

مَلِيَّتِي الرَّاقِي (پہلے ۲۰) نئی آدمی پر!

اس سے پہلے رکوع ۱۹ میں بھی حضور کو نبی آدمی کے لقب سے لقب فرمایا۔
گیا ہے آدمی ان پر حکم کہتے ہیں جس نے کسی استاد کے سامنے زانوئے تلمذ نہ
کیا ہو۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی استاد سے پڑھا کچھ نہیں۔ مگر پڑھا یا پوری
انسانیت کو ہے۔

نئی آدمی وام اس کتاب دہی دہی

تو پڑھنا پڑھنا بھی انسانی صفات سے ہے۔ نور یا نوری مخلوق کے
پڑھنے نہ پڑھنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا!

وَلَيْسَ بِهَا اِنَّا نَحْنُ لَكَ فَتَحًا مِّنْكَ
لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِن ذَنْبِكَ
وَمَا تَاَخَّرَ وَيَدْهَمَ نَعْمَةً
مِّنْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُّسْتَقِيمًا
بیکھ ہم نے آپ کو ایک حکم کھلا دی
تا کہ اللہ تعالیٰ آپ کی اگلی پچھلی خطا میں
فراموشی اور آپ پر احسانات کی تسکین کر دے۔
اور آپ کو سیدھے راستہ پر چلا دے۔

الذہب العزت نے آپ کی اگلی پچھلی سب خطا میں اور کوتاہیاں درج آپ
کے مرتبہ رفیعہ و منصب نبویہ کے اعتبار سے خطا اور کوتاہی کہی جاسکیں، بالکل
معاف فرمادیں۔

تو خطا خواہ بلے نام ہی خطا کیوں نہ ہو! انسان ہی سے سرزد ہو سکتی ہے۔
نوری مخلوق ملائکہ خطا کر سکتے ہی نہیں، تو حضور کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو غرض اللہ سے
ذہب کی جو بے مثال و بے نظیر شہادت عظمیٰ دی جا رہی ہے اس سے حضور کا
بشریت ثابت ہو گیا۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔

دلیل ۱۶ اَيَّاهَا الْمُزْمِلُ (پہلے ۲۱) سو نزل اسے کپڑے میں لپیٹنے والے!
تو کپڑے انسان ہی کا لباس ہیں۔ اور بشری کپڑے اور چھانپے جب آپ

کو رب العزت المنزل دیکھنا اور دیکھنے والے کے لقب سے یاد فرماتے ہیں تو آپ
کی بشریت ثابت ہو گئی۔

وَلَيْسَ بِهَا اَيَّاهَا الْمُزْمِلُ (پہلے ۲۱) سو نزل اسے کپڑے میں لپیٹنے والے!
فَانْزِلْهُ وَذَكِّرْكَ فَكَيْفَ وَتَبَاكَ
فَطَهَّرْهُ وَالْزُجْزُ فَاهْجُرْ۔ ۱۔
اور اپنے کپڑوں کو پاک رکھو اور گندگی
(پہ ۲۹ - سورہ مدثر) سے دور ہو۔

ان آیات میں حضور کی بشریت کے کئی دلائل ہیں۔ مثلاً لای ف کپڑے
اور چھانپنا بشر کا خاصہ ہے۔

دلیل ۱۷ ہندوں کو مذہب الہی سے ڈرنے والا بھی بندہ بشر ہی ہو گا۔
دلیل ۱۸ کپڑوں کو پاک رکھنے کا سوال بھی انسان ہی سے متعلق ہے۔ غیر بشر کے
لئے اس کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

دلیل ۱۹ خلافت، گندگی اور پلیدی سے بعد اعتنا بھی بشر ہی سے متعلق
ہے۔ غیر بشر کے لئے اس کا بھی سوال پیدا نہیں ہوتا۔

ظرف نبوت و رسالت بشریت و آدمیت ہی ہے

کفار و منکرین نبوت تو بشریت کو نبوت کے منافی سمجھتے تھے اور حقیقت یہ ہے
کہ نبوت کا ظرف آدمیت ہی ہے۔ تاج نبوت سب سر اگر لپکتا ہے تو آدمی
اور تحت رسالت پر اگر جلوہ گر ہو لے۔ تو بشر۔ ارشاد ہوتا ہے۔

وَلَيْسَ بِهَا اَيَّاهَا الْمُزْمِلُ (پہلے ۲۱) سو نزل اسے کپڑے میں لپیٹنے والے!
اللَّهُ الْكِتَابُ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَ
کسی انسان کو یہ حق نہیں کہ اللہ تعالیٰ اس
کتاب اور حکم اور نبوت عطا فرمائیں!

لَمْ يَقُولْ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِّيْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّاعِيَثِينَ! (آل عمران ۷۸ پ)

وَلِيْلٌ عَزَّ ۱ وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللّٰهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِمَّنْ دَرَأَ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بَأْذَنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلَىٰ حَكِيمٍ مُّكَذِّبٍ كَذِبًا أَوْ يَأْتِيكَ إِلَيْكَ مُمَافِعًا مِّنْ أَمْرِنَا — !

شوری آخری رکوع پ ۲۵) ہم نے آپ کے پاس بھی ان فرشتے بھیج کر اپنے حکم سے قرآن وحی کیا ہے۔ ان دونوں ارشادات ربانی میں صاف صاف فرمایا گیا ہے کہ بشری کو نبوت و کتاب دی جاتی ہے۔ اور وحی بشری کی طرف کی جاتی ہے۔ گویا طرف نبوت و رسالت اور عمل کتاب و وحی بشری ہے۔

دوسرے ارشاد خداوندی میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف وحی قرآنی کا بیان بھی ہے۔ جس سے آپ کی بشریت بذریعہ ولایت انفس ثابت ہو گئی۔ فرمایا ہم بشر پر بذریعہ فرشتہ وحی فرمایا کرتے ہیں۔ اور آپ پر بھی اسی طرح قرآن نازل فرمایا گیا ہے۔ ثابت ہو گیا کہ آپ بھی بشر ہیں۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔

وَلِيْلٌ عَزَّ ۱ یُنْجِیْ اٰدَمَ اَمَّا یَاتِیَنَّکُمْ رُسُلٌ مِّمَّكُمْ فَيَقْضُوْنَ عَلَیْکُمْ اَیَّاتِیْ (پ ۷۴ - اعراف) اے اولاد آدم! اگر تمہارا پاس تم میں سے رسول آئیں۔ میری آیات تم سے بیان کریں گے۔

اللہ کے رسول اولاد آدم کی طرف آئے ہیں اور اولاد آدم ہی سے آئے ہیں دلیل ۱۲ اُولَئِکَ الَّذِیْنَ اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَیْہِمْ قَدْ اَتَتْہُمْ رُسُلُہُمْ بِالْبَیِّنَاتِ وَہُمْ کَفَرُوْا (پ ۱۶ - انعام) انعام فرمایا۔

کتنی مہارت ہے کہ حضرت انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اولاد آدم ہی سے ہیں۔ دلیل ۲۵ اِنْ هٰذَا اَرْسَلْنَا نُوْحًا وَابْرٰہِیْمَ وَجَعَلْنَا فِیْ ذُرِّیَّتِہِمَا النُّبُوَّةَ وَ الْکِتَابَ — ! اور ہم نے ان کی اولاد میں نبوت اور کتاب جاری کی۔

وَلِیْلٌ عَزَّ ۱ وَجَعَلْنَا لَہٗ اِسْمٰحٰتٍ وَّلَعَقُوْبٌ وَجَعَلْنَا فِیْ ذُرِّیَّتِہِ النُّبُوَّةَ و الْکِتَابَ (د عکبوت ع ۲ پ ۲۰) اور ہم نے اسے ابراہیمؑ کا لقب دیا اور یعقوبؑ کا لقب دیا اور نبوت اور کتاب کا سلسلہ چلایا۔

مندرجہ بالا آیات ربانی میں صاف صاف ارشاد فرمایا گیا ہے کہ نبوت اور کتاب کا سلسلہ دنیا میں سیدنا آدم علیہ السلام اور سیدنا نوح علیہ السلام اور سیدنا ابراہیم علیہ السلام کی اولاد ذریعہ نبی سے چلا ہے اور جسے بھی اللہ کے نبی اور رسول مبعوث ہوئے ہیں۔ آدم کی اولاد یعنی آدمی تھے۔ انسان تھے بشر تھے علیہم الصلوٰۃ والسلام۔

وَلِیْلٌ عَزَّ ۱ وَ مَا اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِکَ اِلَّا رِجَالًا لَا تُؤْمِنُ اِلَیْہِمْ قٰنٌ اَھْلُ الْقُرٰی (پ ۱۰ - یوسف آخری رکوع پ) اور ہم نے آپ سے پہلے مختلف قسمی رسول بھیجے تھے۔

وَلِیْلٌ عَزَّ ۱ وَ مَا اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِکَ اِلَّا رِجَالًا لَا تُؤْمِنُ اِلَیْہِمْ فَتَسْلُوْا (پ ۱۰ - یوسف آخری رکوع پ) اور ہم نے آپ سے پہلے رسول بھیجے تھے۔ انہیں سمجھا، مگر انسانوں کو سمجھتا تھا۔

عَمَّا كَانَتْ يَجْعِلُ ابْنَاءَنَا قَاتِلِينَ
بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ

عبادت کرتے تھے۔ اس سے ہم کو روک
دو۔ جو ہمیں کوئی صاف معجزہ دکھلاؤ۔

حضرات انبیاء علیہم السلام

ہیں۔ مَا كُنْتُمْ رُسُلًا اِنْ
تَحْنُ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ
يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَ
مَا كَانَتْ لَنَا اَنْ تَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَانٍ اِلَّا
بِاِذْنِ اللَّهِ وَ عَلَىٰ اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ
الْمُتَوَكِّلُونَ (ابراہیم ۲۴ پ ۱۱۳)

نہ رسولوں سے کہا۔ نہیں ہم گمراہ رہے جیسے
آدمی لیکن اللہ اپنے بندوں میں سے جس پر
چاہے احسان کرتا ہے اور یہ ہمارے پس
کی بات نہیں کہ ہم تم کو کوئی معجزہ دکھلا سکیں
خدا کے حکم کے غیر اور اللہ کی سب
ایمان والوں کو بھروسہ کرنا چاہیے۔

غور فرمائیے! کتاب و نسخ منظرہ ہے خلاصہ اس کا یہ ہے کہ حضرات انبیاء علیہم السلام
نے خدا کی ہستی پر دلیل قائم کرتے ہوئے فرمایا۔ تم شک بھی اس خدا کی ذات میں
کرتے ہو۔ جو ارض و سما کا خالق ہے۔ پھر دنیا و آخرت میں تمہاری بھلائی پانت ہے۔
اس پر کج بحث و گوں نے کہا کہ تم تو ہماری طرح بشر ہو۔ ہم تمہاری بات نہیں مان سکتے
ہاں اگر تم ہمارے پاس معجزہ لاؤ تو ہم تمہاری دعوت پر غور کریں گے۔ اس پر حضرات
انبیاء علیہم السلام نے واضح الفاظ میں فرمایا۔

اس میں کوئی شک نہیں اور تم ہاں تک پہنچتے ہو کہ بشر جو نے میں تو ہم تمہاری طرح
ہیں لیکن اللہ تعالیٰ نے ہم پر احسان عظیم فرمایا ہے کہ ہمیں منصب رسالت پر فائز فرما
دیا ہے۔ ہم تمہاری طرح بشر ہیں اور اللہ کے رسول بھی میں لیکن اللہ تعالیٰ نے رسولوں
کو بھی یہ اختیار نہیں کہ وہ اللہ کے اذن و ارشاد کے بغیر از خود کوئی معجزہ دکھلا سکیں۔
سچا خدا! اپنی بشریت و نبوت کے ساتھ اپنی ہی بے بسی، بے اختیار و

اند کی توحید کے ساتھ اس کی صفات، لہ اور اختیارات ٹیکہ کا کس قدر واضح بیان
اور کھلا اعتراف ہے۔

بعض قریب کار اصحاب سادہ لوح مسلمانوں کو فریب دینے اور ان
ایک لطیفہ کے جذبات سے کہنے کے لئے کہتے رہتے ہیں کہ ”دیکھا کفار
نے کہا اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا فَبَشِّرُوهُمْ نَبِیُّوْل اور رسولوں کو بشر کہنا کفار کا پرانا
شیوہ ہے۔ یہ سہ نون کا کام نہیں۔“

کاش یہ لوگ لاقضیٰ بوالصلوۃ ہوں نہ کہتے اور دایم شکی اساتذہ پر
کی تکلیف گزارا فرماتے۔ اللہ کے بندو! اگر کفار نے کہا تو کیا پھر مہا حضرت انبیاء
علیہم السلام نے نہیں کہا تَحْنُ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ کفار نے ایک حقیقت بیان کی
حضرات انبیاء علیہم السلام نے فوراً اس کا اعتراف فرمایا۔ اور جو غلط مطالبہ
کیا اس کا انکار فرمایا۔

کنہ و مشرکین ہمیشہ خدا کو خالق و رزاق تسلیم کرتے آئے ہیں۔
وَلَیْنِ سَاَلْتُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ لَیَقُوْلَنَّ اللّٰهُ (لقمان ۲۵)
قُلْ مَنْ یُّمِرُّكُمْ مِنَ السَّمَاءِ بِالْاَرْضِ، فَبِیْقُوْلَنَّ اللّٰهُ، (یونس ۳۱)
توکی اس کے یہ معنی ہیں کہ ہم اللہ کی ہستی اور اس کی شان تخلیق و رزاقی کا انکار
کر دیں! اگر زمین کو زمین کہتے ہیں تو ہم آسمان کہنے لگ جائیں کافر آسمان کو
آسمان کہتے ہیں تو ہم اسے زمین کہنے لگیں کافر اگر پاؤں سے چلتے ہیں تو کیا لوگ
سر کے بل چلیں گے۔ اور وہ آنکھیں کھول کر دیکھتے ہیں تو چونکہ کافر آنکھیں کھول کر
دیکھتے ہیں اور چلتے پھرتے ہیں یہ شرناہ آنکھیں بند کر کے چہنا پھرنا شروع
کر دیں گے۔ اِنَّا لِلّٰهِ وَاِنَّا اِلَيْهِ رَاجِعُونَ

دوسرا منظرہ | اب دوسرے منظرے کی روداد لا حفظ ہو۔ اس منظرہ میں ایک طرف نور نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ذات اقدس ہے اور دوسری طرف کفار و مشرکین مکہ میں۔

کفار و مشرکین :-

وَقَالُوا لَنْ نُّؤْمِنَ بِكَ حَتَّىٰ
تُفْعَلَكُمَا مِنِ الْأَرْضِ يَذْبُوقَا
تَكُونُ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ نَّجْمٍ
تَنْفَجِّرُ الْأَنْهَارُ خِلْفَهَا
أَوْ تَنْقُطُ السَّمَاءُ كَمَا زَعَمَتْ
كَيْفًا أَوْ تَأْتِي يَا لَلْهِ
فِي بِلَادٍ أَوْ يُصْعَقَنَّ لَكَ
بَيِّنَاتٌ مِّنْ ذُخُرٍ أَوْ
تُتَوَفَّىٰ فِي السَّمَاءِ وَلَنْ
نُّؤْمِنَ بِرُوحِكَ حَتَّىٰ
تُنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا
نَقْرَأُ ۚ

(پ ۱۵ سورہ بنی اسرائیل ۷۸)

رسول کریم :-

دلیل ۳ | اَمَّا بَشَرٌ مِّثْلِي هَلْ كُنْتُ
اَلَا بَشَرًا مِّثْلُكُمْ ۚ

آپ کہہ دیجئے سبحان اللہ میں تو نہیں ہوں
مگر ایک آدمی (اللہ کا پیغام پہنچانے والا)

کفار و مشرکین

وَمَا ظَنَّمْنَا أَن يُزِيلَنَا
بَلْشَرًّا مِّثْلُكُمْ ۚ

دلیل ۳ | اَمَّا لَوْ كَانَتْ فِي الْأَرْضِ مَلَكَةٌ
تَعْلَمُونَ مَطْلَعَهَا عَلَيْكُمْ حِينِ
السَّمَاءِ فَلَا تَسْأَلُونَ ۚ

سبحان اللہ کتنا کامیاب منظرہ اور مدلل مکالمہ ہے۔ حق کی شاندار فتح ہے اور باطل کی شرمناک شکست۔

خلاصہ :- اس مباحثہ و مکالمہ کا یہ ہے کہ کفار و مشرکین نے کہا کہ جب تک آپ ان سات امود میں کسی ایک کو معجزانہ طور پر سرانجام نہ کریں گے ہم آپ پر ایمان نہیں لائیں گے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: سبحان اللہ! (اللہ کے بند و امجرو اللہ کے اختیار میں ہے۔ یہ فعل الہی ہے۔ اس کے حکم کے سوا نہیں ہو سکتا میں ایک انسان ہوں جس پر اللہ تعالیٰ نے انعام و احسان فرمایا دراپنا رسول بنا کر تمہارے پاس بھیج دیا۔ مجھ کو میرے بس کی بات کہہ دو) میں تو ایک بشر ہوں، رسول۔

اس پر انہیں ایمان لانے اور دعوت حق قبول کرنے میں، ورنہ کوئی عذر ماننے نہ ہوا۔ صرف یہ کہا کہ چھا۔ اللہ تعالیٰ نے انسان کو رسول بنا کر بھیجا۔ جو بشر بھی اس شرف و اعزاز کا مستحق تھا۔ یہ تاج تو خود کے سر پر سجتا ہے۔ اگر اللہ تعالیٰ کو

لے بنی اسرائیل ۷۸ پارہ ۱۵

ہوں بھیجا ہی تھا تو نور کے سانچے میں ڈھیلے ہوئے کسی فرشتہ کو بھیجتا۔
 اس کا بل نظر نہ کر رسول خدا نے اس جہنم اندھ سے ہمارے بندے کو یاد کیا کہ (اسند
 کے بندہ) اگر زمین میں لگا رہا ہو تو اللہ تعالیٰ ان کے لئے آسمان سے کسی
 فرشتہ کو رسول بنا کر بھیجنا ان لوگوں کے پاس رسول ان ہی بھیجے گا۔ اس میں کیا
 استبعاد و انکار یا حیرت و استعجاب ہے؟ جب زمین فرشتوں کا مسکن ہی نہیں تو فرشتے
 کس کے پاس رسول بنا کر بھیجے جائیں۔

ایک اصول یہاں سے ایک اصول معلوم ہو گیا کہ رسول اور مرسل الہیم میں
 مناسبت و وابستہ ضروری ہے۔ جب مرسل الہیم بشر ہیں۔ تو
 رسول بھی بشر ہونا چاہیے۔

ایک نکتہ ملائکہ سے متعلق مفسرین کی قید سے یہ فائدہ ہے کہ زمین پر ملائکہ مختلف
 مناصب اور ذمہ داریوں پر متعین ہو کر آئے تو رہتے ہیں۔ مگر
 اطمینان و آرام اور سکون و استقلال سے یہاں آباد نہیں ہونے۔

ظرف ملکوتیت آسمان ہے جن آسمانوں کے بیان سے یہ حقیقت
 معلوم ہو گئی کہ نور اور ملکوتیت کا ظرف
 آسمان ہے زمین نہیں۔

زمین ظرف انسانیت ہے زمین انسانیت کا ظرف ہے مکن بشریت ہے
 کرہ ارض پر انسانیت ہے۔ لہذا ان کی ہدایت
 کے لئے بشر اور انسان ہی کو مہیتہ نبی اور رسول بنا کر بھیجا جاتا رہا ہے۔

معراج اور بشریت جس طرح ملائکہ کسی منصب پر متعین ہو کر اپنے ظرف و مقام
 (آسمان) چھوڑ کر زمین پر آسکتے ہیں اور نزول کی لائق
 انہیں ملکوتیت سے خارج نہیں کرتا۔ اسی طرح اگر اللہ کے برگزیدہ رسول جو بشر

میں اپنے ظرف و مقام مستقل در زمین اسے مرفعی اور پرہ آسمان پر تشریف لے جائیں
 تو یہ معبود و عروج ان اسماء انہیں بشریت سے خارج نہیں کرتا۔ ملک مدین پر اگر
 بھی ملک رہتا ہے اور بشر آسمانوں پر جا کر بھی بشر رہتا ہے۔
 اس سے بعض جہ کے اس شبہ و فریب کا ازالہ ہو گیا کہ اگر نبی کریم بشر ہوتے
 تو آپ کو معراج کیسے ہوتا؟ کیا کوئی انسان بھی آسمان پر جا سکتا ہے۔ اگر فرشتہ
 اپنے ظرف سے باہر ہو کر زمین پر آسکتا ہے تو بشر اور سید البشر اپنے مقام
 کو چھوڑ کر آسمان پر کیوں نہیں جاسکتے۔

کتاب اللہ میں اپنے متعلق نبی کریم کا دوسرا اعلان بشریت

دلیل ۳۲۳ اِنَّا اَنَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ اَپ کہہ دیجئے کہ میں تو تم جیسا بشری ہوں
 یٰٰرَحْمٰنُ اِنَّا اَنَّا اِلٰہُکُمْ اَللّٰہ میرے پاس بس وحی آتی ہے کہ تمہارا معبود
 وَّ اٰجِدٌ فَمَنْ كَانَ یَرْجُو الْفَقْرَ وَرَبِّیْ (معبود و مدد ہے۔ سو جو شخص اپنے
 رَبِّیْہِ فَلْیَعْمَلْ عَمَلًا صَادِقًا رَب سے لافیات کی ضرورت رکھے تو چاہئے کہ
 لَا یُشْرِکْ بِعِبَادَہِ رَبِّہِ نیک عمل کرتا رہے۔ اور اپنے رب کی عبادت
 اَحَدًا اِلاَّ ذَا تَرَوْہُ کَعْبَدَہِ میں کسی کو بھی شریک نہ کرے۔

اپنی بشریت سے متعلق نبی کریم کا تیسرا اعلان

دلیل ۳۲۴ اِنَّا اَنَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ اَپ کہہ دیجئے کہ میں بھی تم جیسا بشری ہوں
 یٰٰرَحْمٰنُ اِنَّا اَنَّا اِلٰہُکُمْ اَللّٰہ میرے پاس وحی کی باقی ہے کہ تمہارا معبود خدا ہے

سے معزز و شرف ہونے کا کوئی استحقاق نہیں۔ انسانیت کی قیادت و ہدایت اور اس کی رہنمائی و پیشوائی کے لئے کوئی فوق البشر ہستی مونی چاہیے۔ رسالت و نبوت کے تخت و تاج کا مالک بشر نہیں، اللہ ہو سکتا ہے۔ مگر کوہِ نبوت پر منسلک ہونا چاہیئے۔ انسان اس قابل کہاں؟ بشریت رسالت کے مہمانی ہے۔

اسلامی نقطہ نظر | اسلام نے اپنے فطری مزاج کے مطابق اخراط و تفرید کی بن
دور راہوں کے درمیان راہ وسد و عدل پیش کی ہے۔

قرآن کی تعلیم یہ ہے کہ نبی، انسان ہوتا ہے۔ مطلق انسانیت میں دوسرے ، انسانوں کی طرح۔ لیکن وہ خدا سے ہم کلام ہوتا ہے۔ رسول اللہ ہوتا ہے۔ لیکن الوہیت کے اوصاف اور خداوندی اختیارات سے متمسک ہے بہرہ۔ وہ نہ خدا ہوتا ہے، نہ خدا کا جز، نہ بیٹا نہ انسانی پیغمبر اور آدمیت کے جامہ میں خدا۔ اسلام انسان کو خدا کا اوتار تسلیم کر لے سے ابا کرتا ہے۔ اسے اس تصور سے گھن آتی ہے کہ وجود انسانی میں خدا حمل کر لے گا۔ دین حق حلال و دخول کے اس امر بانی فلسفہ کا تامل نہیں۔

رحمت حق، رحمت عالم، رحمۃ اللعالمین، انسانیت کے داعی قائد و مہم
صل اللہ علیہ وسلم نے ایک نہیں تین جگہ پر بلا امتناع فرمادیا کہ میں خلقت
میں تہدیٰ طرح بشر ہوں (میرا غرور و شرف یہ ہے کہ) میں اللہ کا رسول ہوں۔
انسان کی وحی کا محل و محیط

میں خدا ہوں نہ خدائی اور صاف سے متصف میں خدا کا ایک ہے اختیار و
 ہے بس بندہ ہوں۔ مہبود پر حق، اللہ الواحد، عبادت اور بندگی کا واحد مستحق
 خافر الدنیا، قابل استواب، سبوح و قدوس، تمام، مقیدات، تمام، قدرتوں
 اور تمام طاقتوں کا مالک، دعا و دل، التجاؤں، فریادوں کو سمیع و مجیب اور

فریاد رس، وہی ذاتِ احدیے، ثالث العقید!

رسول اور مرسل الیہم کی عین ایک ہی ہے

یہی "دوسرے منظرہ" میں قرآن کریم سے یہ اصول معلوم ہو گیا ہے کہ رسول اور رسول الہیم میں مجاہدت لازم رہی ہے۔ اب قرآن کریم میں دیکھتے ہیں کہ جب حضرت محمد کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو مومنین وغیرہ انسانوں کی جنس سے فرما رہے ہیں۔

دلیل ۱ اَلْقَدْ صَرَّحَ اللّٰهُ عَلٰی وَرَحِیْقَتِ اللّٰہ تعالیٰ نے مسلمانوں پر احسان

اَلْمُؤْمِنِیْنَ اِلَّا بَعَثَ فِیْہِمُ رَسُوْلًا

مِنَ الْاَنْفِیْہِمُ اِلَّا اَرْسَلْنَا عَلٰیہِمْ

کے ہیں۔

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُکَ جَنَّةَ کَرِیْمٍ
 مِنْ اَلْفِیْکُمْ عَزِیْزٍ عَلَیْهِ
 مَا عَنِتُّمْ حَولِیْضٍ عَلَیْکُمْ
 بِاَلْمَوْمِنِیْنَ دُرْدَن
 رَحِیْمًا ! — !
 (رتوبہ ص ۱۶ - پ ۱۱)

دریں مقام آگاہ ہوتا ہے کہ کیا لوگوں کو اس بات سے تعجب ہوا کہ ہم
 اَوْحَيْنَا اِلٰی رُحُلِ مَنَّمْ اِیَّہُمْ ۱۱؎ ان ہی میں سے ایک آدمی کے پاس
 ریل ۱۲؎ اِنِّیْ عَجَبُوْا اَنْ جَاؤْہُمْ ۱۳؎ بلکہ انہوں نے اس بات پر تعجب
 مَنِّیْنَ مِنْہُمْ ۱۴؎ کیا کہ ان کے پاس ان ہی کی جنس (بشر)
 میں سے ایک ڈرانے والا پیغمبر آگیا۔ (دب ۲۶ - آغاز سورہ قی)

دبر ۳۶ | هُوَ الَّذِي يُبْعَثُ فِي دَهْرِ السَّحَابِ مَنْ نَزَلَ مِنْ رَبِّهِ عِزًّا مُنْجِيًّا

ارشادات رسول ﷺ

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بشریت کے

چالیس دلائل

مکتبہ محمدیہ کے بعد امدادیہ ہے۔ مولفہ کا درجہ و مقام ہے۔ لہذا اچھے ہم حضورؐ کی ارشادات سے ہے حضورؐ کے بشریت کے دلائل پیش کرتے ہیں

احادیث شریفہ

مکتبہ محمدیہ کے بعد امدادیہ ہے۔ مولفہ کا درجہ و مقام ہے۔ لہذا اچھے ہم حضورؐ کی ارشادات سے ہے حضورؐ کے بشریت کے دلائل پیش کرتے ہیں

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میں تو ایک انسان ہوں اور تم اپنے جھگڑے میرے سامنے پیش کرتے ہو اور شاید گفتگو میں تم میں سے بعض بعض سے زیادہ فصیح (السان) ہو۔ اور میں اس کے حق میں فیصلہ کر دوں گا اگر میں اس کے لئے اس کے بھائی کے حق میں سے کسی چیز کا فیصلہ کر دوں تو وہ اس کو ہرگز نہ لے کیونکہ اس صورت میں اس کو آگ کا ٹکڑا لگا کر سے رہا ہوں (صحیح بخاری صحیح مسلم)

مطلب یہ ہے کہ میں ایک بشر ہوں اور بشر غیب اور امور و معاملات کی یا مٹی حقیقت سے عموماً باخبر نہیں ہوتا۔ جب تک اللہ تعالیٰ سے کسی چیز کی حقیقت پر مطلع نہ فرمائیں۔ ہو سکتا ہے کہ کسی سان و طریقہ انداز زبان اور آدمی کے بیان وہ غلط شہادت کے پیش نظر کسی مسلمان کا حق دوسرے کے حوالے کر دوں تو وہ یہ نہ سمجھے کہ میرے فیصلے سے وہ چیز اس کے لئے حوال ہو گئی۔ قطعاً نہیں بلکہ وہ اس کے لئے آگ کا ایک انگارہ ہے اسے چاہیے کہ اسے نہ لے۔

لہ مشکوٰۃ المعانی باب التفریق و الشہادت

خود فرمائیے: جو مبارک الفاظ قرآن کریم میں ہیں۔ وہی الفاظ اس ارشاد رسول میں ہیں۔ اَللّٰهُمَّ اكْبِرْهُ !

وہیل پہلے حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی پانچ رکعت نماز پڑھی۔ عرض کیا گیا، کیا نماز زیادہ ہوگی؟ ارشاد فرمایا: کیا بات ہے؟ لوگوں نے عرض کیا، آپ نے پانچ رکعت نماز پڑھی ہے۔ پس آپ نے دو سجدے فرمائے۔ اور ایک روایت میں بت۔

قَالَ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ
أَتُسْأَلُنِي عَنْهُ فَأَمَّا
لِيُخْبِرُنِي —
(منفق علیہ) ۱۰

آپ نے ارشاد فرمایا کہ میں تو تم ہی جیسا بشر
ہوں۔ میں بھی پھول جاتا ہوں جیسا کہ تم پھول
جاتے ہو۔ پس جب میں پھول ہاؤں تو مجھے
یاد دلایا کرو۔ (صبح بخیر صبح بخیر)

اللہ اللہ! کس قدر واضح ارشاد ہے۔ بشریت کا اس سے نہ یاد نہ پہ نہ زور نہ اثر
میں افرور و اعلان ممکن ہی نہیں اور پھر الفاظ بالکل قرآنی ہیں۔

دلیل پہنچے : حضرت رافع بن خدیج سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 (اول اولی، مدینہ تشریف لائے اور اہل مدینہ کھجوروں میں تان پڑ کر تے تھے۔ آپ
 نے فرمایا : تم کیا کرتے ہو انہوں نے کہا، ہم اسی طرح کیا کرتے ہیں، ارشاد
 فرمایا : اگر تم ایسا نہ کرتے تو اچھا ہوتا۔ پس انہوں نے بے ترک کردی تو
 اس سبب کھجوروں پر پھل کم آیا۔ لوگوں نے آپ سے اس کا ذکر کیا۔

فَقَالَ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ إِذَا تَوَلَّيْتُ لِفِرْعَوْنَ إِذْ يَمُوتُ ۚ تَبَوَّأَ لِفِرْعَوْنَ أَجْرًا كَثِيرًا ۖ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا شِدْقَهُ ۖ فَخَرَّ سَاجِدًا لِلْكَافِرِينَ ۚ

۱۰ مشکاة المصابیح باب اسہوئۃ ابن دینار مادہ کجور و دل میں زکجور و دل کے پھول
۱۱: تہ یقین کہ چلن زیادہ تھیں۔ اسے تاسیر کہتے ہیں۔

[illegible]

یعنی، موردِ دین و مسالمت شرع میں آپ کا ہر اس رویشاد (منجانب اللہ) ہوتا ہے اور اس کا مدار وحی و الہام یا مکمل نبوت پر ہوتا ہے۔ لہذا وہ ہر حال واجب التعمیل ہے۔ لیکن دنیا دہی سے متعلق امور، مثلاً کھیتی باڑی، علاج معالجہ وغیرہ میں آپ کا ارشاد جو آپ کی عام انسانی رائے پر مبنی ہوتا ہے۔ نقطہ مشدہ اور رائے کی مشیت رکھتا ہے۔

دلیل پہلے ۱۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

اَنَا سَيِّدُ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ کے دن تمام انسانوں کا سردار میں
 استیغاثہ۔ (صنف علیہ السلام) ہوں۔ (مصحح بخاری و صحیح مسلم)

دلیل ۵ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے لڑنا فرمایا۔

اَمَّا سَيِّدٌ وَلَوْ اَدْرَمْتُ نَوْمًا قیامت کے دن اولاد آدم کا سروار میں ہوں
الْقَبِيْمَةُ ذَاوَلْ تَنْ يَخْلُقُ عَزَّ و جبار سے پہلے میری قبر کو بول جائے گی اور
القَبْرِ وَاقِلٌ شَافِعٍ ذَاوَلْ مُشْفِقِ یہ شفاعت کرنے والیں ہوں گا اور سب سے
(روایہ مسلم) پہلے میری ہی شفاعت قبول کی جائے گی۔

في مشكوة المعانيج باب الاستقام بالكتاب والسنة في مشكوة المعانيج باب الوضوء
الشفاعة في باب الفتن في باب فضائل سيد المرسلين.

دلیل ۶۶

حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

افانسید ولد آدم صریح میں قیامت کے دن اولاد آدم کا مردہ پہلا القیمۃ ولا فخر۔ ! اور یہ فخر و مباہات کے غور پر نہیں کہہ رہا۔ درواۃ الترمذی لہ ! بکر النہایت اور حدیث نعمت کے طور پر کہہ رہا ہوں۔

دلیل ۶۷

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

انا اول الناس خروجا اذا جب قیامت میں لوگ کھڑے ہوں گے تو میں بَعَثُوا وانا اكرم ولد سب انسانوں سے پہلے (قرآن سے) اٹھوں آدم علی دبی۔ ! گا ابد میں عناد تمام اولاد آدم سے زیادہ درواۃ الترمذی والذابی۔ بزرگ ہوں۔

دلیل ۶۸

ترمذی، طبرانی، ابن مردودہ، ابوالفیم اور بیہقی نے دلائل میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (ایک طویل حدیث میں) فرمایا۔

وَاَنَا اتقى ولد آدم میں اللہ تعالیٰ نے نزدیک تمام اولاد آدم سے واکرم علی اللہ تعالیٰ و زیادہ پرہیزگار اور سب سے زیادہ بزرگ لا فخر۔ ! ہے اور یہ فخر کی بات نہیں ہے۔

احادیث بالا میں سید اناس امید ولد آدم، اول الناس، اکرم ولد آدم اور اتقی ولد آدم کے الفاظ شریفہ حضرت انسان اولاد آدم ہونے پر واضح دلالت کر رہے ہیں۔ آپ دنیا اور آخرت میں تمام بنی آدم کے سید اور تمام انسانوں کے سردار ہیں۔

لہٰذا ایتنا شکرہ الصالح باب الخوف والشفاعة ثم تفسر آیت انما یرید اللہ لئلا یسبہ

صلی اللہ علیہ وسلم۔

دلیل ۶۹

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

سئلوا اللہ فی الوسيلة قالوا تم میرے لئے اللہ تعالیٰ سے وسیلہ کی دعا یاد رسول اللہ دعا الوسيلة کرو۔ عرض کیا یا رسول اللہ (وسیلہ) کیا قال اعلیٰ درجة فی الجنة لا ینالها ہے؛ فرمایا جنت میں اعلیٰ درجہ سے اعلیٰ اور اعلیٰ وادجوان اکون ایک ہی آدمی پائے گا۔ اور میں امید کرتا ہوں انا هو درواۃ الترمذی، کہ میں وہی آدمی ہوں۔

دلیل ۷۰

حضرت وانہ بن الاسقع سے روایت ہے۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا۔ آپ فرماتے تھے۔

بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے (دین و دنیا میں) حضرت اسمعیل (علیہ السلام) کی اولاد میں سے کنانہ کو جن بیا۔ اور کنانہ سے قریش کو منتخب فرمایا اور قریش سے بنی ہاشم اور بنو ہاشم سے مجھے منتخب فرمایا۔ اسے مسلم نے روایت کیا اور ترمذی کی روایت ہے۔ بے شک اللہ تعالیٰ نے اولاد ابراہیم (علیہ السلام) سے اسمعیل (علیہ السلام) کو چن لیا اور اولاد اسمعیل میں سے بنو کنانہ کو منتخب کیا۔

دلیل ۷۱

حضرت عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

انا محمد بن عبد اللہ بن عبد میں محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب ہوں۔ المطلب ان اللہ خلق المخلوق اللہ تعالیٰ نے خلق (جن میں) کو پیدا کیا

لہٰذا ایتنا شکرہ الصالح باب الخوف والشفاعة ثم تفسر آیت انما یرید اللہ لئلا یسبہ

فجعلنی فی خیرہم پس مجھے ان میں سے بہتر انسانوں میں سے
 ثم جعلہم فوقتین بنایا۔ پھر انہوں کو دو فرقے (درب جم بنایا
 فجعلنی فی خیرہم سوچے ان میں سے بلحاظ فرقہ بہتر دعوت
 فرقۃ ثم جعلہم میں سے بنایا۔ پھر ان کے قبائل بنائے سو
 قبائل فجعلنی فی خیرہم مجھے باعتبار قبیلہ ان میں سے بہتر قریش
 قبیلۃ ثم جعلہم میں سے بنایا۔ پھر قریش کے خاندان بہتر بنی
 بیوتاً فجعلنی فی خیرہم ہاشم میں سے بنایا۔ پس میں ذات کے لحاظ
 بیتاً فانا خیرہم نفساً سے بھی سارے انسانوں میں سے بہتر ہوں۔
 وخیرہم بیتاً۔ اور نسب کے اعتبار سے بھی سب سے
 رواۃ الاثر مذی لہ بہتر ہوں۔

ان دو احادیث کریمہ میں یہ ارشاد فرمایا کہ آپ اولادِ ابراہیمؑ اور اولادِ اسماعیلؑ
 میں سے ہیں۔ آپ اولادِ آدمؑ ہیں۔ انسان ہیں اور سارے انسانوں سے ذاتی طور
 پر اعلیٰ اور افضل ہیں۔ نہ صرف آپ تمام انسانوں سے افضل ہیں بلکہ جس
 خاندان جس قبیلے اور جس فرقے سے آپ کا تعلق ہے وہ خاندان سب خاندانوں
 سے اور وہ قبیلہ سب قبیلوں سے اور وہ فرقہ سب فرقوں سے افضل و اشرف ہے۔
 دلیل ۱۲ امام المؤمنین حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ۹۲ کی خدمت میں وہ آرمی حاضر ہوئے۔ انہوں نے آپ سے کچھ اس
 قسم کی گفتگو کی جس نے حضور کو غضب ناک کر دیا۔ پس آپ نے ان پر لعنت کی
 جب وہ چلے گئے تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! اور تو میری خیر سے کچھ نہ کچھ
 بہرہ یاب ہو گا لیکن ان کے بچے میں تو خیر سے کچھ بھی نہ رہا۔ فرمایا یہ کیا بات ہے۔

لہ خلوة المایح باب فضائل سید المرسلین

میں نے عرض کیا۔ آپ نے ان پر لعنت فرمائی۔ فرمایا کیا تجھے معلوم نہیں کہ میں
 نے اپنے رب سے عہد مہر رکھا ہے میں نے (بارگاہِ رب العزت میں) کہا۔
 اللہم انما انا بشر ! اے میرے اللہ! میں بشریٰ تو ہوں۔
 پس اگر میں کسی مسکن کو لعنت یا سب کھول تو آپ اسے اس کے حق میں
 باعثِ اجر و تعمیر بنا دیجیے۔

دلیل ۱۳ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ۹۳ نے ارشاد فرمایا۔

اللہم انما انا بشر ! اہلی میں ایک بشریٰ تو ہوں۔
 حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 دلیل ۱۴ نے ارشاد فرمایا۔

اللہم انما انا بشر ! اہلی سوائے اس کے نہیں کہ میں ایک انسان ہوں
 حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 دلیل ۱۵ نے فرمایا۔

اللہم انی اتخذ عندک عهداً اہلی میں نے آپ سے عہد لے رکھا ہے آپ اے
 لی تخلصنیہ فانما انا بشر ! خوف نہ فرمائیں پس میں تو ایک آدمی ہوں۔
 حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں میں نے
 دلیل ۱۶ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا۔ آپ فرماتے تھے۔

اللہم انما محمد بشر یغضب اہلی سوائے اس کے نہیں کہ محمد ایک بشر ہے وہ غصے
 کما لغضب البشر ! میں بھی آتا ہے جیسے اور (انسان غصے میں لگتا ہے)۔
 حضرت جابر بن عبد اللہؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ
 دلیل ۱۷ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا۔ آپ فرماتے تھے۔

اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ ! میں تو صرف ایک بشر ہوں۔

دلیل ۱۸ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ کی داماد حضرت ام سیم سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے اپنے پروردگار سے عرض کیا۔

اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ سَوَاءٌ اَسَی سَوَاءٌ اَسَی نہیں کہ میں بشر ہوں میں خوش کما یوحی البشیر اغضب کما یغضب البشیر ! ناراض بھی ہوتا ہوں جیسے بشر ناراض ہوتے ہیں۔ بس اپنی امت میں سے کسی کے خلاف ایسی دعا کروں جس کا وہ مستحق نہیں تو آپ اس کو اس کے لئے طہارت دیا کیزگی اور قربت بنا دیجئے جس قربت سے وہ قیامت کے دن آپ کے قریب ہو سکے۔

فرمائیے ان ارشادات میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کس طرح مختلف عنوانات اور اسباب کے ساتھ اپنی بشریت کو واضح فرمایا ہے۔

لَا هُمْ اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ خَا نَمَا اَنَا بَشَرٌ - اللّٰهُمَّ اِنَّمَا مُحَمَّدٌ بَشَرٌ اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ جتنے انداز اور صیغے ممکن تھے، ہر انداز اور ہر صیغے سے آپ نے اپنی بشریت کا اعلان فرمایا اور ہر جگہ ہر صورت اور ہر طریق واسلوب میں انا کہہ کر کے ساتھ جس طرح کلمہ صبر کے ساتھ اللہ کی واحدانیت کو پیش فرمایا۔ مثلاً

اِنَّمَا اَللّٰهُمَّ اَللّٰهُ وَاحِدٌ - اسی طرح کلمہ صبر کے ساتھ اپنی بشریت کو پیش فرمایا قرآن کریم میں بھی اپنے ارشادات میں بھی ! مثلاً قرآن کریم میں اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ چکر کس قدر عزت و عظمت سے اس منیت کو پیش فرمایا کہ جس طرح دوسرے بشر خوش ہوتے ہیں اسی طرح خوش ہوتا ہوں۔ دوسرے طرح دوسرے بشر لے یہ تمام روایات میرے علم کتاب البر والصلہ باب من لعدو علی اللہ علیہ وسلم میں موجود ہیں۔

ناخوش و ناراض ہوتے ہیں۔ اسی طرح میں بھی ناخوش و ناراض ہوتا ہوں۔

اللہ اللہ ! کس غیر مبہم انداز واسلوب سے نفس بشریت میں اپنا دھڑکی کی مثل ہونا واضح فرمایا کہیں کوئی یہ نہ سمجھ بیٹھے کہ میں برائے نام اور بظاہر بشر ہوں اور حقیقت میں کچھ اور ہوں۔ جیسے بعض جہلانے کہا ہے کہ عہدہ سرغنہ ہے کوئی رنر اس کی کیا جانے شریعت میں تو بندہ ہے حقیقت میں خدا جانے

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان ارشادات میں اس فریب کا پردہ ہٹا کر فرما کر حقیقت کو واضح الفاظ میں بیان فرمایا کہ محمد صرف بظاہر بشر نہیں، درحقیقت بھی بشر ہے۔ اور برائے نام بشر نہیں بلکہ اوصاف و لوازم بشریت میں بھی دوسرے انسانوں کے ساتھ شریک ہے جس طرح دوسرے بشر خوش اور ناخوش ہوتے ہیں اسی طرح محمد بھی خوش اور ناخوش ہوتا ہے۔

یغضب کما یغضب البشیر - صلی اللہ علیہ وسلم

دلیل ۱۹ حضرت زید بن ارقم سے روایت ہے۔ فرمایا ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے درمیان مکہ اور مدینہ کے درمیان ایک پانی کے موقع پر جسے خم کہا جاتا ہے ٹھہر دینے کے لئے کھڑے ہوئے۔ پس اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء بیان فرمائی۔ پھر وعظہ نکیر فرمائی۔ پھر فرمایا۔ اصابجد

اَلَا يَٰٓاَيُّهَا النَّاسُ فَاِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ يُّوشِكُ اَنْ يَّاتِي رَسُولٌ دُوِّنِي فَاحْيِبْ اَنِي تَارِكٌ نِيْكُمْ ثَقَلِيْنَ خبردار ! اے لوگو سوائے اس کے نہیں کہ میں ایک بشر ہوں۔ قریب ہے کہ میرے رب کا قاعدہ ملک الموت پیغام وفات لے کر آجائے اور میں قبول کر لوں اپنی میں عنایت پا جاؤں، بلاشبہ میں

اولہما کتاب اللہ فیہ تمہارے پاس دو چیزیں چھوڑ جانا ہوں۔
الہدی والنور فخذوا فیہما من یشاء منکم اللہ یشاء منکم اللہ ہے جس میں
بکتاب اللہ داستمکو! ہدایت اور نور ہے۔ پس تم کتاب اللہ کو (مستعمل
رودادہ مسلمہ) سے لے کر لو اور اس سے ترک کرو۔

قرآن بلبے حضور پاک کے! صلی اللہ علیہ وسلم جس طرح اپنی بشریت کو
بیان فرما رہے ہیں (کہ جس طرح دوسرے بشر وفات پا جاتے ہیں اسی طرح) میں
بھی ایک دن دائمی اجل کو لبیک کہہ کر جام وفات پی لوں گا۔

دلیل ۲۲ حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما سے روایت ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم اذان سنو تو
جس طرح سوذن کہتا ہے تم بھی اسی طرح کہو۔ پھر حج پر درود پڑھو کہ جس نے
حج پر ایک دفعہ دو عدد پڑھا اللہ تعالیٰ اس پر دس دفعہ رحمت بھیجے گا۔ پھر میرے
سے اللہ سے وسیدہ کی دعا کرو: وسیدہ جنت میں ایک اعلیٰ درجہ ہے۔

لا ینبغی الا لعبد من عباد اللہ تعالیٰ کے بندوں میں سے صرف ایک
اللہ دار جو ان اکون اناھو! بندہ مکے لائق ہے اور میں امید کرتا ہوں
کہ وہ میں ہوں گا۔

پس جس نے میرے لئے وسیلہ کی دعا کی۔ اس کے لئے میری شفاعت ہلال ہو گئی
حضرت مغیرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے نماز تہجد گزاری۔ پہل تک کہ آپ کے قدمین شریفین متوہم
ہو گئے۔ آپ سے عرض کیا گیا آپ اس طرح کیوں کرتے ہیں۔ حالانکہ آپ کے
اگلے پچھلے گناہ سب بخشے جا چکے ہیں، آپ نے فرمایا:

لے شکوۃ المعاصی باب ما یتقوا بہت النبی ﷺ ایضا باب فضل الاذان۔

افلا اکون عبدًا شکوذاً! کیا میں اللہ کا شکر گزار بندہ نہ ہوں۔
(متفق علیہ) (صحیح بخاری و صحیح مسلم)
دلیل ۲۲ حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نہایت پریشانی سے فرمایا:

اِنَّ عَبْدًا خَیْرَہُ اللہ... بدستور ایک بندے کو اللہ تعالیٰ نے اختیار
دیا کہ دنیا کے حسن و بہار میں سے جو چاہے اللہ سے عطا فرمائے یا جو اللہ تعالیٰ
کے ہاں نعمتیں ہیں وہ پائے تو اس بندے نے وہ اختیار کیا جو اللہ تعالیٰ کے ہاں
ہے۔ اس پر ابو بکر صدیقؓ رو پڑے (لوگوں کو بعد میں معلوم ہوا کہ) وہ اختیار
حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی کو دیا گیا تھا۔ اور ابو بکر صدیقؓ انہم سب سے زیادہ
عالم تھے۔ اسے بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے۔

ادعیتہ شریعہ

دلیل ۲۳ حضرت ابو حذیفہؓ سے ترمذی حضرت برادرؓ سے سند متصل حضرت
حفصہؓ سے ابو داؤد میں روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
جب سونے کا ارادہ فرماتے تو اپنا دایاں ہاتھ رخسار مبارک کے نیچے رکھ کر تین بار کہہ کرتے۔
اللہم قنی عذاب الیوم الہی جس دن تو اپنے بندوں کو عذاب گائے گا
تبعث عبادک ﷻ اس دن مجھے اپنے عذاب سے بچا۔
اس دعا میں حضورؐ اپنے آپ کو بھی عباد اللہ میں شامل کر کے قیامت کے دن

لے شکوۃ المعاصی باب التضرع علی اشیاء اللیل ﷻ ایضا باب وفات النبی ﷺ شکوۃ
ما یجی باب یقول عند العیاج والسماء والسماء۔

عذاب سے بچاؤ کی دعا مانگ رہے ہیں۔

وہیل ۲۴/۴۴ | حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما کرتے تھے: دعا مانگا کرتے تھے۔

اللهم انی اعوذ بک من عذاب اللہ: میں عذابِ قبر سے تیری پناہ مانگتا
القبور واعوذ بک من فتنۃ: ہوا مددِ جہل کے فتنہ اور زندگی اور موت
المسبح الدجال واعوذ بک من: کے فتنہ سے تیری پناہ مانگتا ہوں۔ الہی میں
نقنۃ المحیۃ والممات اللهم انی اعوذ بک قرض اور گناہ سے تیری پناہ طلب کرتا ہوں۔
من الماتم والمغرم (متفق علیہ) (بخاری و صحیح مسلم)

عذابِ قبر، فتنہ مددِ جہل، فتنہ حیات و ممات اور گناہ اور قرض انسانوں سے
ہی متعلق ہیں۔ حضرت ان سب سے خدا کی پناہ مانگ رہے ہیں۔ تو حضورؐ کی
بشریت ثابت ہو گئی۔

وہیل ۲۵/۴۵ | حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم دعا کیا کرتے تھے۔

اللهم انی اعوذ بک من الهم و الہی میں غم و اندوہ سے اور عاجزی و کمزاری سے
الحزن والعجز والکسل والجبن و بزدلی اور بکلی سے اور قرض کے بوجھ سے
مغصۃ ضلع الدین و غلبۃ الرجال اور لوگوں کے غلبہ سے تیری پناہ مانگتا ہوں
(متفق علیہ) (بخاری و مسلم)

وہیل ۲۶/۴۶ | حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم دعا مانگا کرتے تھے کہ اپنی میں سستی و کمزاری اور اتہائی بڑھاپے اور
بزدلی اور گناہ سے تیری پناہ مانگتا ہوں۔ اے اللہ! میں آگ کے عذاب سے

لیضاً باب الدعاء الشہدۃ مشکوٰۃ باب الاستعاذہ

آگ کے فتنہ سے، قبر کے فتنہ سے، قبر کے عذاب سے، اودت کے فتنہ سے،
انہاس کے فتنہ سے، درمید و دجل کے فتنہ سے تیری پناہ طلب کرتا ہوں۔
اے اللہ! میرے گناہوں کو برف اور اولوں کے پانی سے دھو دے اور میرے
دل کو ایسا پاک صاف کر دے جیسے سفید کپڑا میل کھیل سے پاک صاف ہوتا
ہے اور میرے اور میری خطاؤں کے درمیان آگ بے ڈال دے قبل ابعث مشرق
مغرب کے درمیان ہے۔

وہیل ۲۷/۴۷ | حضرت زید بن ارقم سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعا کرتے تھے۔

اللهم انی اعوذ بک من العجز و اے اللہ! میں عاجزی سے کمزاری سے
الاکسل والجبن والبخل و الهم بزدلی سے بخل سے اتہائی بڑھاپے سے
وعذاب القبر و رداء مسلم اللہ عذاب سے تیری پناہ مانگتا ہوں۔

وہیل ۲۸/۴۸ | حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یتعوذ من خمس من الجبن و پانچ چیزوں سے خدا کی پناہ مانگا کرتے
البخل وسوء العرو و فتنۃ تے بزدلی سے بخل سے، عمر کی بڑائی و اتہائی
الصدر و عذاب القبر۔ بڑھاپے سے اور دل کے فتنہ و خلاقہ میمہ
در رواہ ابو داؤد والنسائی و عقائد باطلہ سے اور عذابِ قبر سے۔

وہیل ۲۹/۴۹ | حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعا مانگا کرتے تھے۔

اللهم انی اعوذ بک من الفقر اے اللہ! میں افلاس اور نیکیوں یا مال کی کمی
والقلۃ والذلۃ واعوذ بک اور ذلت سے تیری پناہ مانگتا ہوں۔ اور

لہ ایضاً مشکوٰۃ باب استعاذہ اللہ

من ان ظلموا وظلم۔ ! کسی پر ظلم کرنے یا کسی کے ظلم سے تیری
دوا ابو داؤد والنسائی ملے پناہ مانگتا ہوں۔

دلیل ۲۰ | حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کہا کرتے تھے۔ اہی! میں بھوک سے تیری پناہ مانگتا ہوں کہ وہ
انسان کی پرزینہ ساتھی ہے اور میں خیانت سے تیری پناہ مانگتا ہوں کہ وہ بدترین
صفت ہے ابو داؤد، نسائی، ابن ماجہ ملے

دلیل ۲۱ | حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم۔

کان يقول اللهم اني عوذ بك من
البرص والجذام والجنون من سيئ
الاستقام دواء ابو داؤد والنسائی ملے، پناہ طلب کرتا ہوں۔

دلیل ۲۲ | حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کان يقول اللهم اني عوذ بك
من الهمدم واعوذ بك من
التردى ومن الغرق والرق
والهمر واعوذ بك من ان
يتخبطني الشيطان عند
الموت

اور اس سے بھی میں تیری پناہ مانگتا ہوں کہ میں تیری راہ میں مٹتے ہوئے
جہاں کھڑا ہوں اور مارا جاؤں اور اس سے بھی تیری پناہ مانگتا ہوں کہ میں سانپ

لہ ایضاً شکر باب الاستعاذہ لہ ایضاً

بھوک و غیرہ کے کاٹنے سے مراد (ابو داؤد والنسائی ملے)

مندرجہ بالا آٹھ ادعیہ نبویہ میں غم و فکر، عجز و کسل، بزدلی، بخل، قرض، مظلومیت
انتہائی بڑھاپے، گناہ، عذاب اللہ، عذاب قبر، دولت کے نکتہ، افلاس کے نکتہ
سیح و مجال کے نکتہ، عتاد باطلہ، فقر و افلاس، قلت و ذلت، ظلم کرنے و مظلومینہ،
بھوک، خیانت، برص، جذام، جنون، امراض خبیثہ، مکان کے نیچے وب کر
یا بندی سے گر کر، یا زانی میں ڈوب کر، یا آگ میں جل کر وفات پانے اور وفات
پانے کے وقت شیطان کے تر اور جہاد فی سبیل اللہ سے فرار اور سانپ وغیرہ
کے کاٹنے سے وفات پانے سے خدا کی پناہ طلب کی گئی ہے اور تمام روایات
میں ہے کہ حضور مومنا یہ دعائیں مانگتا کرتے تھے۔ یہ تمام امور خصائص انسانی
لو ازم بشریت، جمیع امور بشری سے متعلق ہیں۔ لہذا ان تمام ادعیہ مبارکہ سے
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بشریت ثابت ہوگئی۔

حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام

اب دیکھئے کہ حضرات انبیاء و رسل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو کیا کہتے ہیں۔

دلیل ۲۳ | حضرت آدم علیہ السلام | معراج کی طویل حدیث میں حضرت امامک
بن سعیدؓ روایت کرتے ہیں کہ نبی

صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں معراج کی رات کا حال سناتے ہوئے فرمایا۔
مجھے براق پر سوار کیا گیا اور مجھ کو جبرائیل علیہ السلام سے پہنچے۔ یہاں تک کہ
آسمان دنیا تک پہنچے۔ . . میں وہاں پہنچا تو حضرت آدم علیہ السلام (موجود ہیں۔

لہ شکوہ باب الاستعاذہ

جبریل علیہ السلام نے کہا۔
 ہذا ابولہ آدم۔ ! یہ آپ کے باپ آدم علیہ السلام ہیں۔
 آپ ان کو سلام کیجئے۔ میں نے ان کو سلام کیا۔ انہوں نے میرے سلام کا
 جواب دیا۔ پھر

مرحباً بالابن الصالح والنبی مرحباً بالرحیم بیٹے اور نبی صالح (پیغمبر بخاری
 الصالح) (متفق علیہ) (صحیح مسلم)
 دلیل ۲۴ حضرت یحییٰ حضرت عیسیٰ حضرت یوسف حضرت ادیس حضرت
 یارون حضرت موسیٰ علیہم السلام۔

اسی حدیث میں ہے کہ اسی دوسرے قیسے چوتھے پانچویں اور آسمان پر
 جبریل علیہ السلام حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو لے کر پہنچے۔ (اور اسی طرح مختلف آسمانوں
 پر) جبریل نے کہا۔ یہ یحییٰ ہیں، یہ عیسیٰ ہیں، یہ یوسف ہیں، یہ ادیس ہیں، یہ
 یارون ہیں، یہ موسیٰ ہیں (علیہم السلام) ہیں۔ آپ ان کو سلام کیجئے۔
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ پس میں نے ان کو سلام کیا۔ انہوں نے
 میرے سلام کا جواب دیا۔ پھر (سب نے کہا)

مرحباً بالابن الصالح والنبی الصالح مرحباً بالرحیم جانی اور صالح نبی!
 (متفق علیہ) (صحیح بخاری و صحیح مسلم)
 دلیل ۲۵ سیدنا ابراہیم علیہ السلام اسی حدیث میں حضور صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا (ایسی طرح) جبریل نے
 مجھے لے کر ساتویں آسمان کی طرف چڑھے۔ وہاں پہنچے تو (حضرت) ابراہیم (علیہ السلام)
 موجود ہیں جبریل نے کہا۔

لے شکوۃ، السراج باب فی المعراج لے شکوۃ المعراج باب فی المعراج۔

ہذا ابولہ ابراہیم۔ یہ آپ کے والد ابراہیم علیہ السلام ہیں۔
 پس ان کو سلام کیجئے پس میں نے ان کو سلام کیا انہوں نے سلام کا جواب دیا۔
 پھر کہا۔

مرحباً بالابن الصالح والنبی مرحباً بالرحیم بیٹے اور نیک نبی۔
 الصالح (متفق علیہ) (صحیح بخاری و صحیح مسلم)
 ان شواہد و خدائق سے بہ حقیقت کھل گئی اور انہیں معجزات نبیہ علیہم السلام
 و السلام کی ارواح مقدسہ میں عالم مثال میں جسم مثالی سے مشتمل ہو کر حضور صلی اللہ
 علیہ وسلم کے ابن آدم یعنی آدمی ہونے کی شہادت دے رہی ہیں اور طارقات
 حضور کی بشریت کے اعلان سے گونج رہے ہیں۔

حضرات ملائکتہ اللہ علیہم السلام

حضرات انبیاء علیہم السلام کے بعد اب دیکھتے کہ حضرات ملائکتہ اللہ
 علیہم السلام حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو کیا سمجھتے اور کیا کہتے ہیں۔

دلیل ۲۶ سیدنا حضرت جبریل علیہ السلام حدیث سراج میں دو دفعہ
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے

حضرت جبریل علیہ السلام نے کہا
 ہذا ابولہ آدم۔ ! یہ آپ کے باپ حضرت آدم علیہ السلام ہیں
 ہذا ابولہ ابراہیم۔ ! یہ آپ کے والد حضرت ابراہیم علیہ السلام ہیں
 دلیل ۲۷ منکر اور نیک علیہما السلام حضرت انس سے روایت ہے رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا
 لے ایضاً صحیح بخاری و صحیح مسلم لے شکوۃ المعراج باب فی المعراج

کہ جب بندہ قریب دفن کیا جاتا ہے اللہ اس کے اصحاب اس سے واپس ہو آتے ہیں۔ بلاشبہ وہ ان کی جوتیوں کی آہٹ سُنا ہے۔ اس کے پاس دو فرشتے آتے ہیں۔ پس وہ اسے داکھا کر بٹھا دیتے ہیں اور پوچھتے ہیں۔
ماكنت تقول في هذا الرجل تو اس آدمی کو کیا سمجھتا تھا؟
مومن کہتا ہے۔

اشهد ان لا اله الا الله و میں گواہی دیتا ہوں کہ بلاشبہ وہ حضرت محمد رسولہ — ! اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔
اور منافق اور کافر سے جب پوچھا جاتا ہے۔

ماكنت تقول في هذا الرجل تو اس بستر کے حق میں کیا کہتا تھا؟
تو وہ جواب دیتا ہے۔ میں نہیں جانتا۔... پس وہ لوہے کے تنوڑوں سے پٹیا جاتا ہے اور وہ چٹیا چلاتا ہے جسے اللہ دجن کے سما اس کے قریب والے سب سنتے ہیں و مستحق علیہ ولفظ الجناری اللہ اس حدیث کا معنون صحیح بخاری اور صحیح مسلم دونوں میں ہے۔ لیکن یہ الفاظ صحیح بخاری کے ہیں۔

دلیل ۳۸۸؎ ترمذی شریف میں بھی اس معنون کی روایت ہے۔ حضرت ابوہریرہؓ کہتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔
جب میت قبر میں دفن کی جاتی ہے۔ اس کے پاس دو سیاہ رنگ اور تیل آنکھوں والے دو بیت نامک فرشتے آتے ہیں۔ ان میں سے ایک کو اس کے اور دوسرے کو انشیر کہا جاتا ہے۔ وہ دونوں سوال کرتے ہیں۔

لہ شکوۃ العاصیج باب اثبات عذاب القبر۔

ماكنت تقول في هذا الرجل تو اس آدمی کے حق میں کیا کہتا ہے۔
نورہ کہتا ہے۔ هو عبد الله ورسوله اشهد ان لا اله الا الله وان محمد عبده ورسوله۔ آگے حدیث میں یہ معنون ہے کہ اس کے لئے قبر بہت دین اور نور کر دی جائے گی۔ اور قیامت تک چین کی نیند سوتا رہے گا اور منافق اس قسم کے سوال پر لا اذریٰ کہے گا۔ پس زمین کو حکم دیا جائے گا۔ وہ اس پر اس حد تک ننگ ہو جائے گی کہ ادھر کی پسلیاں ادھر اور ادھر کی پسلیاں ادھر جا ئیں گی اور قیامت تک اسی طرح معذب رہے گا (ترمذی)۔
دلیل ۳۹۰؎ اس حدیث کے بعد حضرت براء بن عازب کی روایت سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی جو حدیث احمد اور ابو داؤد سے منقول ہے۔ اس میں فرشتے سوال کرتے ہیں۔

ما هذا الرجل الذي يبعث فيكم؟ یہ بشر جو تمہاری طرف بھیجا گیا کیا بُعِثَ فيكم؟ (منصب رکھنا) ہے۔
فیقول هو رسول الله صلی وہ کہتا ہے۔ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔
دلیل ۳۹۱؎ در ابن ماجہ نے ابوہریرہ سے جو حدیث ہدایت کی ہے اس کے الفاظ ہیں۔ سوال کیا جائے گا۔

ما هذا الرجل فيقول یہ آدمی کون ہیں؟ وہ جواب دے گا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔
خلاصہ :- ان احادیث شریفہ سے یہ حقیقت واضح ہوتی ہے کہ نجات کی بنیاد ایمان اور ایمان کی بنیاد حضورؐ کی بشریت ہے۔

لہ شکوۃ العاصیج باب اثبات عذاب القبر۔

خوش نصیب مومن کو دوزخ اور عذاب الیم سے نجات ملے گی۔ تو ناریہ جہنم سے نجات اور جنت کے یہ نظارے محض ایمان کا ثمرہ ہے اور ایمان کی اصل اور اساس یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو رحل یعنی بشر تسلیم کیا جائے اور آپ کے عبد اللہ اور رسول اللہ ہونے کی شہادت دی جائے جو بڑی قسمتِ محفوظہ کی نبوت و عبدیت کو نہیں مانتے وہ قبر میں عذاب الیم میں مبتلا ہوں گے۔ اور آخرت میں ناریہ جہنم میں جلیں گے۔ اللہ ہر مسلمان کو محفوظہ کو رحل تسلیم کرنے، بشر ماننے، اور محفوظہ کی عبدیت و رسالت کی تصدیق و شہادت کی توفیق عطا فرمائے تاکہ قبر میں بھی سکون و راحت نصیب ہو اور آخرت میں بھی جنت سے۔ بہر حال ان احادیث میں سے معلوم ہو گیا کہ حضرت جبریل امینؑ، میکائیل اور عیسیٰ و غیرہم ملائکہ اللہ محفوظہ کو ادا لاہ آدم اور بشر در رحل، جانتے اور مانتے ہیں۔ بلکہ عالم برزخ میں بھی محفوظہ صلی اللہ علیہ وسلم کو رحل یعنی بشر سمجھتے اور رحل (بشر) ہی کہتے ہیں۔ حدیث معراج سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حضرت زمین پر بھی بشر ہیں اور آسمان پر بھی بشر ہی ہیں۔ بہر حال محفوظہ زمین پر ہوں یا آسمان پر۔ عالم دنیا میں ہوں یا عالم برزخ میں ہر جگہ اللہ ہر ظرف میں ادا لاہ آدم ہیں۔ رحل ہیں، بشر ہیں۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔

سینکڑوں ارشادات | درحقیقت، فرمودہ میں سینکڑوں ارشادات رسولؐ ایسے مل سکتے ہیں جن سے محفوظہ کی بشریت ثابت

ہے۔ مگر ہم ان چالیس احادیث پر بس کرتے ہیں کہ۔

سہ دریا ٹٹے خوں بہانے سے اسے چشمِ نازدہ؟
ددا شک بھی بہت ہیں اگر کہہ اتر کریں

اخلاق و شمائل نبویہ و رسولؐ و واقعات حیاتِ محمدؐ

سے

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بشریت

کے

بیش دلائل

ارشاداتِ رسولؐ کے بعد اب ذرا محفوظہ کریمؐ کے اخلاق و شمائل اور جہانِ نبویہ کے حالات و واقعات سے نعمتِ کریمؐ کے بشریت کے واضح دلائل ملاحظہ فرمائیے۔

دلیل ۹۱ بچوں کے ساتھ کھیلنا

حضرت انس سے روایت ہے کہ جبریل
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے۔

وهو يلعب مع الغلمان
(سراپا کا مسلم لہ)

دلیل ۹۲ بچیاں چرانا

حضرت علی سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے کہ میں نے ایک قریشی نوجوان کو جو میرے
ساتھ تھا کہ مکرر کی بالائی جانب اپنی بچیاں چرایا کرتا تھا۔ کہا۔

البصولي عننہی ۱۰۰۰ ذرا میری بچریوں کی دیکھ بھال کرنا۔

اسے ابن ماجہ نے اپنی سند میں اور ابن اسحاق اور بزاز اور ابی یوسف اور ابی نعیم
اور ابن ساریس نے روایت کیا ہے لہ

دلیل ۹۳ اکل و شرب حضرت انس سے روایت ہے کہ ایک درزی نے
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کھانے پر بلایا۔ میں بھی حضور کے ساتھ گیا۔ اس نے جو کی
روٹی اور خشک گوشت اور کدو کا شوربا پیش کیا۔

فروایت النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ پالے
یتلمع الذباء من حوالی الصعقة کی طرف میں سے کدو کو تلاش فرماتے تھے اس دن
فلما اذن احبہ لدہ تا بعد یومین رتق علیہ کے بعد میں کدو کو بہت پسند کرنا ہوں۔

دلیل ۹۴ حضرت انس سے روایت ہے کہ

کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جتے وقت میں
یتنفس فی الثوب ثلاثا بار سانس لیا کرتے تھے (یعنی ایک ہی
سانس میں سارا مشروب نہیں پی لیا کرتے
(متفق علیہ)

لہ ترمذی صحت الکلمات ص ۲۵۲ حدیث مشکوٰۃ الصحیحین۔ الاطرحہ مشکوٰۃ باب الاشرار

تھے بلکہ درمیان میں تین و تین کے گروٹس فرمایا کرتے تھے میں بخاری صحیح مسلم
دلیل ۹۵ کھانا پینا حضرت ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم

اذا فرغ من طعامه قال محمد جب کھانے سے فارغ ہو جاتے تو فرماتے
اللہ الذی اطعمنا وسقانا شربہ اللہ کا جس نے ہمیں کھلایا پلایا اور
وجعلنا مسلمین لہ۔! مسلمان بنایا (ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ)

دلیل ۹۶ حواجی ہمزویہ بشریر سے فراغت حضرت انس سے روایت ہے

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب بیت الخلا میں داخل ہوا کرتے تھے تو
فرمایا کرتے تھے۔

اللہم انی اعوذ بک من الخبث سرے اللہ! میں خبث و فحاش سے تیری
و الخبائث (متفق علیہ) پناہ میں آتا ہوں (صحیح بخاری صحیح مسلم)
دلیل ۹۷ حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب بیت الخلا
سے نکلا کرتے تھے تو فرمایا کرتے تھے۔

غضوانک۔! اے اللہ! میں تیری بخشش کا طلب گار
ترمذی، ابن ماجہ، دارمی لہ ہوں۔

دلیل ۹۸ ازواج مطہرات سے پیار حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم اپنی بعض ازواج کا بوسہ لیتے تھے پھر نہ پڑھتے تھے اور
و نہ نہیں فرماتے تھے (کیونکہ پلے سے با وضو ہوتے تھے۔ یقیناً بعض ازواجہ
تھیں یعنی وہ توفیضہ (ابوداؤد، ترمذی، تہذیبی)

لہ الترمذی صحت الکلمات ص ۲۵۳ حدیث مشکوٰۃ باب آداب الخلاء

ابن ماجہ ۹۹، وظیفہ زوجیت کی ادائیگی | حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب جنب ہوتے تھے دینی آپ کو غسل جنبت کی حاجت پڑتی تھی، اور آپ کچھ کھانے یا سونے کا ارادہ فرماتے تو:

توضاً وضوءاً للصلاة۔ آپ نماز کے دنوں کی طرح وضو فرمایا کرتے

(متفق علیہ) ۱۰۰ (شیخ بخاری ص ۱۰۰)

وہل تہ اغسل جنابت | حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ

کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نبی اللہ علیہ وسلم داخل کعبی اپنی متعدد ازواج یطوون علی فساکہ بغسل مطہرات کے ساتھ وظیفہ زوجیت اور فرماتے تھے جو احد درواجہ مسلم آباد تو اس ایک ہی دفعہ فرمایا کرتے تھے۔

دلیل ۱۱۱ ازواج مطہرات کے ہال باری باری قیام حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ بوقت وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نو زوجہ مطہرات

وکان یقسم منھن ان میں سے ایک باری مقرر تھی کہو نکہ لثمان (متفق علیہ) حضرت سودہؓ نے اپنی باری کا دن حضرت عائشہؓ کو دے دیا تھا،

دلیل ۱۱۲ | حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی بیویوں کی باری مقرر فرماتے تھے اور ان میں عدل فرماتے تھے درخشاں کرتے تھے۔

اللہم هذا قسمی فیما اے اللہ! جس چیز پر مجھے اختیار ہے میں نے اس میں صحت فلا نامنی یہ باریاں مقرر کی ہیں لیکن جو چیز میرے بس میں ہے میں اس پر دست بردار ہوں۔ باب غسل کہ باب نمازہ الحبب کے فائدہ العباد باب قسم

فیما تملک نہیں، بلکہ آپ کے اختیار میں ہے یعنی تملک ولا املک۔ ۱۰۱ تبی، اس پر آپ مجھے حاکم نہ فرمائیں۔

۱۰۲ | ابو داؤد و سنن ابن ماجہ اور دارقطنی نے روایت کیا ہے کہ

دلیل ۱۰۳ | بھوک کی تکلیف | حضرت ابو یوسفؒ سے روایت ہے کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

۱۰۴ | بھوک کی شدت کی شکایت کی اور اپنے پیٹ کھول کر دکھائے کہ ان پر ایک ایک پتھر بندھا ہوا ہے۔

قوله رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہ سو گئے، اپنے پیٹ سے کپڑا اٹھایا

علیہ وسلم عن بطنہ تو دیکھ کر بندھے ہوئے تھے بخاری شریف

عن حجر بن | ۱۰۵ | ترمذی شریف

دلیل ۱۰۶ | بچھو کے کاٹنے سے تکلیف | حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک رات نماز ادا فرما رہے تھے، آپ نے اپنا ہاتھ

زمین پر رکھا فلک عشتہ عقوبت تو بچھو نے آپ کو کاٹ دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

۱۰۷ | اپنے ہاتھ سے اسے مار دیا۔ جب آپ نماز سے نہارتے ہوئے

تو فرمایا خدا مجھ پر عذاب کرے یہ نمازی کو چھوڑتا ہے نہ یہ نمازی کو مارا کرے۔

۱۰۸ | نہ بچھو دیتا ہے نہ غیر نبی کو۔ اس کے بعد نمک اور پانی منگو یا اسے ایک برتن میں

ڈال دے لایا۔ پھر اسے اپنی انگلی پر جھال بچھو نے کانا تھا ڈالتے رہے اور مسود تین

۱۰۹ | بار بار انگلی پر دھیرے دھیرے اور دم کرتے رہے۔ یہی نبی شعب الانبیاءؑ

دلیل ۱۱۰ | اعزان و ال اور گریہ و بکا | حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ ہم رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ابو سرف ہوا۔ کے گھر گئے۔ بہت بگڑا ہوا، حسرت

برائیم اور وہ ہنسے دالی کے شوہر تھے آپ نے حضرت ام سلمہؓ کو بلا کر

ان کا ہوس لیا، اور خوب پیار کیا پھر ہم اس کے بعد دوبارہ ان کے گھر گئے وہ

ارشادات الصحابہ رضی

ع

حُضُورٌ عَلَى الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ كِي بُشَوْتِي

آئمہ دلائل

کتاب ہے اللہ، ارشادات ہے رسول اللہ اور حیات ہے نبی کے سوانح و واقعات کے بعد ہے ارشادات ہے ائمہ کرام علیہم السلام کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے حضور ہے حضور علیہ وسلم کو بشر کہہ دیجئے یہ ہے

دلیل ۱۱۱ جمع صحابہ کرام رضی اللہ عنہم حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

ادی اللیلة مرجل آفد رات، یک نیک آدی کو خواب میں
صالح ! دکھایا گیا کہ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں جب ہم حضور کے پاس سے گئے تو ہم نے آپ میں کہا کہ
اما الرجل اصلہ فوسط اللہ وہ نیک آدمی جس کو یہ خواب دکھایا گیا خود
صلی اللہ علیہ وسلم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں۔

دلیل ۱۱۲ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرمایا۔

کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احسن الناس واجود
وسلم احسن الناس واجود سب سے زیادہ خوب صورت تمام انسانوں میں
الناس واجمع الناس - ! سے زیادہ سخی اور تمام انسانوں سے زیادہ
(متفق علیہ ہے) بہادر تھے

دلیل ۱۱۳ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا حبیبہ دو عالم سدیقہ بنت صدیق رضی اللہ عنہا ام المومنین
یہ مدینہ فرماتی ہیں۔

کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احسن الناس واجود
وسلم یخصف بغلہ بیا کرتے تھے، اپنا کپڑا خود سی یا کرتے تھے۔
ویخیط ثوبہ ویعمل اور جس طرح تم میں سے کوئی اپنے گھر میں کام کرتا
فی بیتہ قامت کات لبشر ہے، اسی طرح آپ بھی اپنے گھر میں کام کاج
من البشر یعنی ثوبہ کر یا کرتے تھے فرمایا آپ انسانوں میں سے
ویعمل مثاہ ویعندم ایک انسان تھے، آپ اپنے کپڑوں میں سے
لہ مشکوٰۃ المصابیح باب فی فوائد و تہذیب صلی اللہ علیہ وسلم نے ایضاً باب مناقب ابوہمادہ رضی اللہ عنہ

خفسہ جو میں بھی دیکھ لیتے تھے اور اپنی بکری بھی دوہہ میا
دساواہ التومذی لہا کرتے تھے اور اپنے ذاتی کام بھی خود کر لیا کرتے تھے
ایک معاملہ اور اس کا اثر الہی بعض فریب خوردہ یا فریب کار اصحاب یہ کہتے
ہیں کہ فاتح میں تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
بشر میں مگر میں آپ کو بشر کہنا نہیں چاہیے۔ اس لئے کہ آپ کو بشر کہنے میں آپ
کی توہین ہے۔ (مخاض الشہ)
اللہ کے بندہ! حسب آپ کا بشر ہونا موجب توہین نہیں تو آپ کو بشر کہنا
موجب توہین کیسے ہو گیا؟

آپ کا پیارا خدا آپ کو بشر کہے، آپ خود اپنے آپ کو ہمیشہ بشر کہیں، پھر بشر
کہنے میں آپ کی توہین کیسے ہو گئی؟ جواب دیا جاتا ہے کہ خدا خدا ہو جعفر خود بھی
اپنے آپ کو بشر کہہ سکتے ہیں۔ مگر اور کوئی نہیں کہہ سکتا۔ آپ کی محبت کا یہی
تقنا ہے۔ یہ حقیقت محتات بیان نہیں کہ آپ کی جو محبت اور عزت صحابہ کرامؓ
خصوصاً آپ کی محبوبہ ام المومنین حضرت صدیقہؓ کے دل میں تھی وہ کسی اور کے دل
میں نہیں ہو سکتی۔ جب حبیبہ حبیبہ و دو عالم آپ کو بشر اور حضرت انسؓ ایسے آپ
کے صحابی اور خادم خاص اور محب صادق و اصدق آپ کو انسان قرار دے رہے ہیں
تو پھر آپ کو بشر اور انسان کہنے میں آپ کی توہین کا شائبہ بھی نہیں ہو سکتا
آپ کی توہین یقیناً ایمان کی موت اور کفر ہے۔ مگر آپ کو بشر سمجھنا اور بشر کہنا
میں ایمان ہے۔ اللہ تعالیٰ ہدایت عطا فرمائے۔ آمین!

مزید تفصیل چونکہ یہ معاملہ عام ہونے کے علاوہ جہلاء میں اثر انگیز بھی ہے
لہذا تمام حجت، ائمہ، قسب اور تسکین و تسلی خاطر کے لئے ہم کچھ
مرض کرنے کی اجازت چاہتے ہیں۔

لہ مشکوٰۃ الصالح باب فی، خففہ دشنامہ صلی اللہ علیہ وسلم

ولیل ۱۱۳ یا رب غار مید البشر حضرت ابو بکر صدیقؓ
صديق اکبر سے زیادہ حضورؐ کا
صحب صادق اور رفیق خاص کون ہو گا۔ دیکھئے آپ بھی حضورؐ کو رحیل یعنی بشر فرما
رہے ہیں۔

حضرت انس بن مالک سے روایت ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کر کے
مدینہ طیبہ تشریف لائے اور آپ (حضرت) ابو بکرؓ کے آگے ایک ہی اونٹ پر سوار
تھے۔ اور ابو بکرؓ (سب سے) تورت لوگوں میں متعارف ہونے کے لحاظ سے، بوڑھے
تھے۔ لوگ انہیں جانتے پہچانتے تھے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس اعتبار سے جوان تھے۔
لوگ آپ کو جانتے پہچانتے نہ تھے۔ پس جو آدمی، ابو بکرؓ سے ملتا تھا اور کہتا تھا۔
اے ابو بکرؓ! یہ شخص جو آپ کے آگے ہے، کون ہے۔ ابو بکرؓ فرماتے تھے۔
هذا الرجل یهدی بنی السبیل لہ یہ آدمی مجھے راستہ دکھاتا ہے۔

ولیل ۱۱۴، سیدنا علی بن ابی طالبؓ | سیدنا حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ذات پاک
رسالت تاب صلی اللہ علیہ وسلم سے جو نبی اور ذاتی قرب اور روحانی ربط و تعلق ہے
وہ محتاج بیان نہیں۔ دیکھئے آپ بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو انسانوں میں سے
ایک انسان قرار دے رہے ہیں۔

سیدنا، علی بن ابی طالب حبیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت بیان کرتے
تو فرماتے تھے۔

وہو خاتم النبیین آپ خاتم الانبیاء تھے، تمام انسانوں سے زیادہ
اجود الناس صدقاً و اصدق سخی دل اور تمام انسانوں سے زیادہ سخی زبان
الناس لہجۃ والیہم عربیۃ واسے اور تمام انسانوں سے زیادہ نرم خور
اور خاندان کے لحاظ سے سب انسانوں

لہ صبیح بخاری باب ہجرة انبی صلی اللہ علیہ وسلم

۲۔ ائمہ علم عقائد کی تصریحات آئیے: ذرا دیکھ لیجئے کہ علم عقائد کے

ماہرین کس مراعت سے نبی اور رسول کی بشریت و انسانیت بیان فرما رہے ہیں۔

دلیل نمبر ۱۲۱ شرح عقائد میں علامہ سعد الدین رسول کی بحث میں لکھتے ہیں۔

وقد اوصل الله تعالى من بلا شبه ان تنالني نزل رسول بشر من
البشر الى البشر - ا طه بشر کی طرف بھیجا۔

اس سے پہلے رسالت کی تعریف لکھتے ہیں۔

هو سفارت العبد بين الله رسالت الله تعالى اور عقل مندوں کے
مبعوثان و بين ذوى الالباب و میان بندے کی سفارت ہے۔

یعنی رسالت خدا اور بندگان خدا کے درمیان ایک بندے کی سفارت کا نام
ہے اور رسول ایک بندہ ہوتا ہے جو اللہ تعالیٰ اور اللہ کے بندوں کے درمیان
واسطہ ہوتا ہے۔

دلیل نمبر ۱۲۲ علامہ کمال بن ابی شریف فرماتے ہیں۔

ان النبى انسان بعثه الله بالتحقيق نبى ایک انسان ہے جس کو اللہ تعالیٰ
لتبليغ ما اوحى اليه و كان اس وحى کی تبلیغ کے لئے بھیجتے ہیں جو اسے
الرسول فلا خرق کی گئی ہے اور اسی طرح رسول (اس سنی میں
ان میں کوئی فرق نہیں)

دلیل نمبر ۱۲۳ علامہ کمال بن ابیہام لکھتے ہیں۔

قال النبى على هذا الانسان على تبا نبى یک انسان ہے جس کی طرف
اوحى اليه بشروع۔ کہ شریعت کی وحی کی گئی ہے۔

۱۔ نیز اس "شرح شرح العقائد" ۲۵ ص ۲۲۳ ص ۲۲۳ "سامرہ" ص ۱۹۸

مطبوعہ کبریٰ امیر یہ مصر گہ "سیرہ" شرح "سامرہ" ص ۱۹۸ مطبوعہ مصر۔

مسئلہ بشریت پر اعتراضات و جوابات

تاریخ کرام ۱۔ ہم اس باب میں منکرین کے تمام اعتراضات کے جوابات
عرض کریں گے آپ سے درخواست ہے کہ آپ منکرین کے تمام اعتراضات
اور ہمارے جوابات پر دیانتداری سے غور فرمائیں تاکہ آپ کو دودھ کا دودھ
اور پانی کا پانی نظر آئے۔

منکرین کا لفظ قل پر لڑا لہ نکتہ نقل میں یہ نکتہ ہے کہ خدا کہتا ہے کہ نبی
تو کہہ دے کہ میں تمہاری طرح جنس کے لحاظ سے بشر ہوں لیکن میں (خدا) نہیں
کہنک تو جنس کے لحاظ سے بشر ہے۔

جواب نمبر ۱۔ بعقل ان کے قل هو الله احد کے قل میں بھی یہی نکتہ
استعمل کر کے جو نتیجہ نکلتا ہے وہ آپ پر ظاہر ہے۔

جواب نمبر ۲۔ قل اني سميت ان اعبد الذين تذعنون
حرف ان الله (پ) ترجمہ:- تو کہہ مجھ کو منع ہوا کہ پوچھوں جن کو تم پکارتے
ہو سو اللہ تعالیٰ کے۔

ان کے نکتہ کے پیش نظر مطلب یہ ہوا حضور فرماتے ہیں خدا کی طرف
سے بتوں کی پوجا کرتے سے روکا نہیں گیا ہوں۔ استغفر من: اب آپ ج ۱۰ ص ۱۰
سے خدا لگتی کہتے کہ کیا پہلے نکتہ سے خدا کی توحید باقی رہی اور اسی طرح دوسری آیت
میں اسی نکتہ کے پیش نظر حضور کی کتنی توہین ہوئی۔ اللہ کی توحید پر پانی پھیر کر
اور آنحضرت کی توہین کر کے پھر بھی فرما رہے ہیں کہ ہم سچے مسلمان اور سچے مومن
ہیں خدا جانے پھر ان کے نزدیک کافر کا کیا معنی ہو گا۔

جواب نمبر ۱۳۔ اس فرامے نکتے کو تسلیم کر لینے کے بعد یہ بھی ثابت ہوا کہ ۱۔

قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ فَلَمَّا نَسُوا مَا وَعُودُوا قُلْ عَسَىٰ أَن يَأْتِيَكُمُ الْغَوَاةُ مِن بَنِي إِسْرَءِيلَ يَتْلُوا لَكُمُ الْوَحْيَ وَيَقُولُوا سَوَاءٌ مَّا نُنزِّلُ لَكَ مِنْ رَبِّكَ مِن مَّا فِي الْبُحْرِ يَتْلُوهُ هَٰؤُلَاءِ مِمَّا قَدْ بَلَغُوا فِي طَغْيِهِمْ يَتْلَوْنَ السَّحَابَ طَفَالًا لَهُمْ أَفْئِسُّ مِنَ السَّحَابِ مَاءٌ شَرِبُوا وَلَقَدْ ظَهَرَ لِكَ جَنَابُ رَبِّكَ فَارْجِعْ ۚ

فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَكَ أَنِ يُغْوِيَكُمُ هَٰؤُلَاءِ مِن بَنِي إِسْرَءِيلَ فَلَا تَجْعَلْ لِحُكْمِكَ فَخْرًا ۖ إِنَّمَا تُحْكُمُ بِمَا تُبَيِّنُ لِلنَّاسِ دِينَهُمْ قُلْ إِنَّمَا أَعِظُكُمْ بِمَا بَيْنَ يَدَيِّ الرَّحْمَنِ طَهَّرَ قُلُوبَكُمْ فَقَلِيلًا مِّنْكُمْ يَشْكُرُونَ

فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَكَ أَنِ يُغْوِيَكُمُ هَٰؤُلَاءِ مِن بَنِي إِسْرَءِيلَ فَلَا تَجْعَلْ لِحُكْمِكَ فَخْرًا ۖ إِنَّمَا تُحْكُمُ بِمَا تُبَيِّنُ لِلنَّاسِ دِينَهُمْ قُلْ إِنَّمَا أَعِظُكُمْ بِمَا بَيْنَ يَدَيِّ الرَّحْمَنِ طَهَّرَ قُلُوبَكُمْ فَقَلِيلًا مِّنْكُمْ يَشْكُرُونَ

لفظ قل کا صحیح مطلب یہ ہے کہ میں (حضرت) اپنی طرف سے نہیں کہتا ہوں بلکہ جو خدا کی طرف سے حکم آتا ہے اسی کو بیان کرتا ہوں لفظ قل کی ذمہ داری عن الاموی ان هو الا وحی یوحی صحیح تفسیر ہے۔

اعتراض نمبر ۲: اِنَّمَا نُنَزِّلُ لَكَ مِن رَّبِّكَ لَقَدْ ظَهَرَ لَكَ جَنَابُ رَبِّكَ فَارْجِعْ ۚ جواب نمبر ۱: اِنَّمَا نُنَزِّلُ لَكَ جَنَابُ رَبِّكَ فَارْجِعْ ۚ کہ میں رسول کے اور کچھ نہیں ہوں۔ نہ خدا ہوں اور نہ خدا کا جز ہوں اور نہ ہی نبی ہوں۔

جواب نمبر ۲: اگر تمنا فیہ تسلیم کیا جائے گا تو پھر لگے حصے کا بھی یہی مطلب ہے کہ میری طرف دی نہیں آتی۔ استغفر اللہ۔ آخر دونوں حصے ایک ہی آیت میں ہیں۔ جواب نمبر ۳: اِنَّمَا نُنَزِّلُ لَكَ جَنَابُ رَبِّكَ فَارْجِعْ ۚ کہ میں رسول کا ولی نہیں ہوں۔ جب یہ ماننا محال ہے تو پھر اِنَّمَا نُنَزِّلُ لَكَ جَنَابُ رَبِّكَ فَارْجِعْ ۚ بھی غلط ہے۔

اعتراض نمبر ۳: اِنَّمَا نُنَزِّلُ لَكَ جَنَابُ رَبِّكَ فَارْجِعْ ۚ کہ میں رسول کا ولی نہیں ہوں۔ جب یہ ماننا محال ہے تو پھر اِنَّمَا نُنَزِّلُ لَكَ جَنَابُ رَبِّكَ فَارْجِعْ ۚ بھی غلط ہے۔

جواب نمبر ۱: سوچنے کی بات ہے۔ حضور نے جن کو فرمایا ہے ان کی طرح بشر ہیں اور صحابہؓ کی طرح جنس کے لحاظ سے بشر نہیں۔

جواب نمبر ۲: پھر نبوت میں بھی کافروں کو فرمایا کہ میں نبی ہوں مومنوں کو نہیں فرمایا استغفر اللہ

جواب نمبر ۳: نکم میں مماثلت جنسی ہے نہ کہ رتبی۔ جو حضورؐ کا رتبہ میرے رتبہ اسلام کے ساتھ اس کا کوئی تعلق نہیں ہے اور اس میں نہ در آدم سے خارج کر کے وہ بھی پہلے گروہ کا ساتھی ہے۔

جواب نمبر ۴: بشر مثلكم میں جنسیت کو اور دُجُوحِ الْاَوَّلٰی کو عبودیت کو بیان فرمایا ہے۔

اعتراض نمبر ۴: حدیث میں یہ کہ حضورؐ صحابہؓ کو مخاطب کر کے فرمایا کہ تم میں سے میری طرح کا کوئی نہیں۔

جواب نمبر ۱: اس حدیث میں جنسیت کی نفی نہیں بلکہ رتبہ کی نفی ہے۔ اس کے ہم بھی تابع ہیں امداس حدیث میں روزوں کا ذکر ہے یہ قرینہ آخر اس کی دلیل ہے کہ حضورؐ نے ردحالی مقام کی نفی فرمائی ہے نہ کہ جنس کی۔

جواب نمبر ۲: قرآن پاک میں مسئلہ ہے در حدیث میں ایک مثالی کے الفاظ ہیں تو نتیجہ ہی ہے کہ قرآن پاک نے جن کے نام سے مثلاً فرمایا اور یوحی ای، الگ ہے اور حدیث میں ہی رتبہ کے لحاظ سے نفی کی گئی ہے۔ کیا یہ فرمایا کہ میں اولاد آدم سے ہوں۔ اگر ہے تو دھت۔

جواب نمبر ۳: ہم پھر قرآن پاک سے مثلاً کا رتبہ

منسأ النبی لسنن کا جہد من النساء خدا تعالیٰ نے قرآن پاک میں نبیؐ کی عورتوں کو منیٰ طلب کر کے فرمایا کہ اسے نبیؐ کی عورتوں کی مانند نہیں ہو جس طرح حضورؐ کی بیویاں عورتیں ہیں لیکن حضورؐ کے ساتھ عقد ہو جانے کی وجہ سے عامی عورتوں سے مقام میں بلند ہیں۔ اسی طرح حضورؐ بشر ہیں لیکن نبوت کی وجہ سے تمام انسانوں سے مقام میں بلند ہیں۔ فرشتوں سے افضلیت پہلے ثابت کر چکے ہیں۔

اعتراض نمبر ۱۵۔ حضرت امام یافعیؒ اپنے ایک شعر میں فرماتے ہیں کہ حضورؐ بشر نہیں ہیں۔

جواب نمبر ۱۔ اول تو ہم نص قطعی کے خلاف کسی کا قول قبول نہیں کرتے۔

جواب نمبر ۲۔ لو اس شعر کا مطلب بھی آپ کی خدمت میں عرض کر دیتے ہیں۔

مُحَمَّدٌ بَشَرٌ لَا كَالْبَشَرِ يَأْتُونَكَ بِكَلَامٍ لَّيْسَ بِهِ حُكْمٌ وَلَا يَكُونُ حُكْمًا

ترجمہ: حضرت محمدؐ بشر ہیں۔ عام بشر نہیں۔ یا قوت جعفر ہے مگر عام جعفر نہیں حضرت امام یافعیؒ فرماتے ہیں کہ حضورؐ بشر ہیں لیکن تمام انسانوں سے مقام میں بلند ہیں۔ بھرا اس کی مثال بیان فرماتے ہیں کہ جیسے یا قوت بھی جنس جعفر سے ہے لیکن اپنے حسن کی وجہ سے عام جعفروں کی طرح نہیں اسی طرح حضورؐ بشر ہیں۔ لیکن ختم نبوت کی وجہ سے تمام مخلوقات سے مقام میں بلند ہیں۔ افسوس یہ ہے کہ مفتی احمد یار خان صاحب گجراتی نے بھی اپنی کتاب جہاد الحق میں بشر کی بحث میں بلا تامل "اس شعر کو اپنے دعویٰ میں پیش کر دیا۔ حالانکہ ان کا دعویٰ بالکل ثابت نہیں ہوتا۔

اعتراض نمبر ۱۶۔ قل انما نابلش مثلكم میں عاجزی ہے۔

جواب نمبر ۱۷۔ بَلَّوْا حَتَّىٰ آذَىٰ میں بھی عاجزی تسلیم کیے آخرو دونوں ایک ہی

آیت میں ہے۔

جواب نمبر ۱۸۔ نبیؐ خدا کے آگے عاجزی کرتا ہے بندوں کے آگے عاجزی نہیں کیا کرتا۔ اگر نبیؐ عقائد میں بھی عاجزی کرے تو امت کو کیا پتہ چلے گا کہ دین کے عقائد کون سے اور عاجزی کونسی ہے۔

جواب نمبر ۱۹۔ اگر مرزائی یہ کہے کہ اَنَا خَاتِمُ النَّبِيِّينَ میں عاجزی ہے تو جو جواب آپ کا ہو گا وہی ہمارا ہو گا۔ کسی نے تقیہ کی آڑ لے کر مذہب کا مفہود فوت کرنا چاہا لیکن نہ کر سکے یہ نبیؐ کو عاجز بنا کر دین میں گڑبڑ پیدا کرنا چاہتے ہیں۔

"عاجزی" اور "تقیہ" ان دونوں میں صرف حرفوں کا فرق ہے مطلب بالکل ایک ہی ہے۔

اعتراض نمبر ۲۰۔ جس طرح کوئی بڑا آدمی لوگوں کو یہ کہتا ہے کہ میں تو ایک خادم ہوں اس کا یہ مطلب نہیں کہ اب ہم بھی اس کو خادم کہیں یا اس سے خادموں کی طرح کام لیں ایسے ہی حضورؐ نے بشر فرما دیا اس کا یہ مطلب نہیں کہ ہم بھی حضورؐ کو بشر کہیں۔

جواب :- "خوش قسمت بات تو تب بنتی اگر حضورؐ ارشاد فرماتے کہ میں تمہارا بشر ہوں۔ پھر ہم بھی بشر کہنے سے اجتناب کرتے۔ لیکن آنحضرتؐ نے تو معاملہ ہی صاف فرما دیا کہ میں تمہاری طرح جنس کے لحاظ سے بشر ہوں اب فرمائیے طبیعت کا کیا حال ہے۔

وَقُطِعَ عَنِ الْأَيْدِيهِمْ وَأُكُلِ الْهَضَاهِ بَشَرًا هَذَا

إِلَّا مَذْكُورٌ كَرِيمٌ۔ ترجمہ: اور کاشت والے اپنے ہاتھ اور کہنے لگیاں حاشا للہ۔ نہیں یہ شخص آدمی یا تو کوئی فرشتہ ہے بزرگ۔

اعتراض نمبر ۲۱۔ قرآن پاک کے ان الفاظ سے ثابت ہوا کہ حضرت

یوسف علیہ السلام بشر نہ تھے۔ بلکہ فرشتہ تھے اور فرشتے جنس نور سے ہوتے ہیں تو ثابت ہوا کہ حضرت یوسفؑ بھی جنس نور سے تھے۔ اور آنحضرتؐ تو بدرجہ اولیٰ جنس نور سے ثابت ہوئے۔

جواب نمبر ۱۰: قرآن پاک نے ان الفاظ میں ایک فعل اور ایک قول کا ذکر ہے۔ یہ فعل اور قول گمراہ عورتوں کا ہے۔ یہ وہ بیگمات تھیں جو حضرت یوسفؑ کو اپنے پچھندہ میں چھپانا چاہتی تھیں۔ نبوت کی سفید چادر کو دغا دار کرنا چاہتی تھیں۔ اب فرمایئے۔ یہ فعل درست تھا یا نہیں اگر درست نہیں تھا اور لغت درست نہیں تھا تو پھر ان کا قول بھی درست نہیں۔

جواب نمبر ۱۱: ”بہرمان“ کو قطعاً کو کیوں فراموش فرمادیا۔ مگر کائنات بھی ان کا فعل تھا۔ اس فعل سے اسمائیل کو جبر دی نے اپنی کتاب ”براہین قائم“ میں قائم پر دلیل بنا لی ہے اور قول سے آپ نے محض تکلف کیا ہے۔ پھر آپ یہ کام بھی کیسے تاکہ کامل اتباع نصیب ہو آخر قول و فعل ایک ہی جگہ ہیں۔ ایک کو چھوڑ دینا اور ایک پر عمل کرنا یہ تو یہودیوں کی حرکت تھی جس طرح قائم کی دلیل قطعاً سے بالکل نہیں مبنی اس منطق کی رو سے آپ کی دلیل بھی نہیں بنتی۔

جواب نمبر ۱۲: خدا جلّٰی نے وہ مذہب کتن گمراہ کن ہو گا جس مذہب کی صداقت کی دلیل گمراہ عورتوں کے قول و فعل سے ہو۔

جواب نمبر ۱۳: ان گمراہ عورتوں کا یہ قول بے ہوشی کہ ہے۔ بے ہوشی کا قول اور پھر گمراہ عورتوں کا ہوش والے نیک مردوں کے لئے سند نہیں ہو سکتا۔ ہاں یہ ہوش گمراہ عورتوں کے لئے ضرور حجت ہو گا۔

جواب نمبر ۱۴: جمال یوسفی کی وجہ سے فرشتہ سے تعبیر کیا نہ کہ جنس نور سے سمجھا۔

جواب نمبر ۱۵: گمراہ عورتوں کے قول و فعل سے عقائد ثابت نہیں ہوا کرتے۔

پہلے جب حضرت یوسفؑ بشر ثابت ہوئے تو اجتہاد غلط ہے۔ نص قطعی کے خلاف اجتہاد کرنا اہلسنی کی عادت ہے جیسا کہ آپ نے شیطان کی بیگمات میں پڑھا۔ دوسرے اجتہاد کرنا ہر ایک کا کام نہیں۔ تیسرے اجتہاد سے مسئلہ ثابت ہوتا ہے نہ کہ عقیدہ۔ عقیدہ کو ثابت کرنا نص قطعی چاہئے جیسے ہم نے قل ائمتنا کو پیش کیا ہے۔

جواب نمبر ۱۶: قرآن پاک نے اگر ان کی تردید نہ کی ہوتی تو بات بنائی جاتی لیکن قرآن پاک نے تو پہلے ہی اس باطل عقیدہ کی دھجیاں اڑا دیں۔ انہ من عبادنا المخلصین۔

ایک نکتہ: ہو سکتا ہے کہ کفر کی دنیا یہ خیال کر لیتی کہ حضرت یوسفؑ عورت کے قابل ہی نہیں تھے اس لئے خداوند تعالیٰ نے ان کی تردید فرمادی کیونکہ عام مرد تھے۔ محض میرے خوف کو مد نظر رکھ کر برائی کا کام نہ کیا۔ اور وہ خدا خاص بندہ تھا یعنی بشر بھی تھا اور نبی بھی تھا۔

جواب نمبر ۱۷: اگر وہ گمراہ عورتیں حضرت یوسفؑ کو واقعی فرشتہ سمجھتی تھیں تو پھر ان کا اپنے نبی کے مطلب کی طرف دعوت دینا چہ معنی دارد؟ اتنا تو وہ بھی جانتی تھیں کہ فرشتہ ہماری تمنا کو پوری نہیں کر سکتا۔

جواب نمبر ۱۸: اگر یوسفؑ جنس نور سے تھے تو حضرت یوسفؑ کی پاکدامنی کا بیان کرنا بے فائدہ ہے۔ کیونکہ نور میں تو شوہر کا مادہ ہی نہیں۔ کمال تو تبھی ہو گا جب کہ حضرت یوسفؑ کو انسان تسلیم کیا جائے جیسا کہ قرآن پاک میں فاروق ہے۔ انہ من عبادنا المخلصین۔

جواب نمبر ۱۹: اگر حضرت یوسفؑ کو بشر نہ مان جائے تو پھر عصمت انبیاء کے عقیدے سے باوجود حونا پڑیں گے۔ جیسا کہ انہوں نے عصمت انبیاء کا انکار کیا۔

براہ راست کر دیا۔ لیکن انہوں نے درپردہ انکار کر دیا بات ایک ہے۔
اعتراض نمبر ۹۔ نماز میں بشر کو مخاطب کرنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے
ہر نمازی نماز میں آنحضرت کو اَیُّہَا النَّبِیُّ کے الفاظ سے مخاطب کرتا
ہے اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی پس ثابت ہوا کہ آنحضرت بشر نہیں تھے۔
جواب نمبر ۱۰۔ آپ نے سرے سے مسئلہ ہی نہیں سمجھا۔ اب سمجھ لو۔ مسئلہ یہ ہے کہ
اگر نمازی نماز میں پڑھ رہا ہو تو کوئی آدمی آکر السلام علیکم کہے گا تو اگر
نمازی نے اس کا جواب دیدیا تو نماز فاسد ہوگی اسی طرح چھینک کا جواب دینے
سے بھی نماز فاسد ہوگی۔

معلوم ہوا کہ نماز کی نیت باندھنے کے بعد باہر کے آدمی کو مخاطب کرنا
نماز کو فاسد کرتا ہے۔ حضور کا نماز میں ذکر ہے اس لئے نماز فاسد نہیں ہوتی
جواب نمبر ۱۱۔ اگر نہیں مانتے ہو تو آپ جواب دیجئے۔ اگر نماز میں نمازی قیل
یا ایہا الکفرون یا ایہا الانسان ماعرف کو تہدات کرے تو نماز
فاسد ہوگی یا نہیں آفران الفاظوں میں بھی اللہ عزوجل کو تہدات کرنا جائز ہے
جو جواب آپ کا وہی ہمارا۔

جواب نمبر ۱۲۔ جس طرح عام انسانوں کا ذکر قرآن پاک میں ہے۔ نمازی قرآن
پڑھتے وقت ان کو مخاطب کرتا ہے تو اس سے یہ دلیل نہیں بنتی کہ یہ انسان
انسان نہ تھے۔ اسی طرح حضور کو مخاطب کرنے سے بھی یہ دلیل ہوتی ہے کہ
حضور بشر نہیں تھے۔

اعتراض نمبر ۱۳۔ شیطان بھی انبیاء کو بشر کہتا تھا اور آپ بھی کہتے ہیں۔
تو معلوم ہوا کہ آپ شیطان کے ساتھی ہیں۔

جواب نمبر ۱۴۔ جس نگاہ سے خدا تعالیٰ نے انبیاء کو بشر کہا ہے ہم بھی اس نگاہ

سے کہتے ہیں جس طرح شیطان بشر کو ذلیل سمجھتا ہے اسی طرح آپ۔
جواب نمبر ۱۵۔ فرعون نے اپنے آپ کو خدا کہا۔ اس کو تمام مسلمان کا فر کہتے ہیں
حضرت منصورؓ نے انا الحق کہا اس کو تمام مسلمان ولی اللہ کہتے ہیں حالانکہ
دونوں قول ایک ہی مطلب رکھتے ہیں۔ ادیلے کرائم نے اس کی وجہ بیان فرمائی
کہ فرعون نے عروسی کے ساتھ اپنے آپ کو خدا کہا۔ اس لئے کافر ہوا۔ اور حضرت
منصورؓ نے اپنے آپ کو مشاگرد فی اللہ کے مقام پر انا الحق کہا اس لئے مؤمن
رہا۔ اسی طرح ہم بھی بشر کو عزت کی نگاہ سے بشر کہتے ہیں۔ شیطان بشر کو
ستارت کی نگاہ سے بشر کہتا ہے جیسا کہ آپ۔ ۵

نہ تم صدمے نہیں بنے نہ ہم فریادیں کرتے نہ کھلتے راز سرتاز نہ یہ رسولیاں ہوتیں
اعتراض نمبر ۱۶۔ بشر والی آیات پہلے نازل ہوئیں اور سب سے آخر میں سورۃ
مائدہ نازل ہوئی اس میں آپ کو نور کہا گیا ہے۔ تو معلوم ہوا پہلی آیات منسوخ
ہیں۔ آپ جنس نور سے ثابت ہوئے۔

جواب نمبر ۱۷۔ آپ کا یہ "فرمان" کہ سورۃ مائدہ سب سے آخر میں نازل
ہوئی سبب نہیں بلکہ بخاری شریف میں جلد دوم ص ۶۱ سے ثابت ہے کہ سب سے
بعد صورت توبہ نازل ہوئی۔

جواب نمبر ۱۸۔ اب سورت توبہ کے الفاظ کو دیکھئے لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ
أَنْفُسِكُمْ : ترجمہ : آیا ہے تمہارا اس رسول تم میں کا۔ ان الفاظوں سے ثابت
ہوا کہ حضور جنس کے معاملے میں بشر ہیں۔

جواب نمبر ۱۹۔ ساف الصالحین کا قرآن میں کچھ جس سے یہ ثابت ہوتا ہو کہ
نور والی آیت سے بشر والی تمام آیات منسوخ ہو گئی ہیں۔

جواب نمبر ۲۰۔ ہمارے نزدیک حضورؐ اور دیگر انبیاءؑ کی بشریت عقیدہ کا

مسئلہ ہے جیسا کہ شرح عقائد کی کتابوں میں ہے۔ اور عقائد کی نسخہ واقع نہیں ہوتا جیسے توحید ختم نبوت اور قیامت میں نسخہ کا واقع ہونا محال ہے اسی طرح بشریت میں بھی نسخہ کا واقع ہونا محال ہے۔

اعتراض نمبر ۱۲۔ شخصیت کے لحاظ سے ترجمہ بدل جاتا ہے جیسے قال اللہ خدا تعالیٰ نے فرمایا قال ابلیس۔ ابلیس نے کہا۔ اسی طرح جب حضورؐ کی طرف بشریت کی نسبت ہوگی تو ترجمہ اور ہوگا۔

جواب نمبر ۱۔ ترجمہ نہیں بدلتا بلکہ ادب کا لحاظ کرنا پڑتا ہے۔

جواب نمبر ۱۲۔ بشر کا ترجمہ آپ بیان فرمائیے۔

جواب نمبر ۱۳۔ خدا عالم الغیب ہے وہ جانتا تھا کہ چودھویں صدی کے بعض علما اس میں غلط تاویل کریں گے اس لئے بشر مثلاً فرما کر ان کی غلطی کو دور فرما دیا۔ اگر یہ الفاظ نہ ہوتے تو بات بنائی جاتی۔

اعتراض نمبر ۱۴۔ قل اتما انا بشر مثلاً کا ترجمہ یہ ہے کہ میرا ظاہری جسم تھا ہر جیسے ہے۔

جواب نمبر ۱۵۔ فرمائیے کیا سلف صاحبین میں سے کسی نے یہ ترجمہ کیا ہے۔

جواب نمبر ۱۶۔ فرمائیے، میرا ظاہری جسم کن کن الفاظ کا ترجمہ ہے۔

تحقیق نور

قارئین کرام! ہم ضرور یہ سمجھتے ہیں کہ اپنے عقیدہ کا اظہار کر دیں تاکہ غلط فہمی نہ ہو جائے۔ ہمارا یہ عقیدہ ہے کہ حضورؐ جنس کے لحاظ سے بشر تھے۔ اور تمام مخلوقات سے افضل ہیں۔ حضورؐ کی روح مبارک نور ہے اور نور حضورؐ کی صفت ہے۔ صرف صفت ہی نہیں بلکہ حضورؐ نور گریں۔ اور ہدایت کے

نور ہیں۔ جنس کے لحاظ سے آپ نور نہیں ہیں۔ منکرین کا یہ عقیدہ ہے کہ حضورؐ جنس کے لحاظ سے نور ہیں اور نور بھی ایسے کہ خدا کے نور سے علیحدہ کئے ہوئے ٹکڑا ہیں۔

اعتراض نمبر ۱۷۔ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ۝

ترجمہ ۱۔ تمہارا اس آئی ہے اللہ کی طرف سے روشنی اور کتاب بیان کرنے

اس آیت سے منکرین نے دلیل بنائی ہے۔ ہم اس کے چند حوا بات عرض کرتے ہیں، فیصلہ آپ فرمائیے۔

جواب نمبر ۱۔ قرآن پاک کے اس مقام کے سیاق و سباق کو دیکھتے سے معلوم ہوتا ہے

کہ نور سے مراد قرآن مجید ہے۔ اور قرآن پاک پارہ (۶) میں سے بھی اس

کی تائید ہوتا ہے۔ وَمَا نُنْزِلُ إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا ۝ نیز اس بات پر بھی

ٹھنڈے دل اور نگاہ عدل سے غور فرمائیے کہ سورۃ المائدہ آیت پندرہ (قَدْ جَاءَكُمْ

نُورٌ مِّنْ سَيِّدِكُمْ ۝) یعنی تحقیق آیا ہے تمہارے پاس رسول ہمارا، کی ابتدا میں نبی پاک

صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر مبارک اور اس کے بعد اسی آیت مقدسہ کے آخر میں نور

کا ذکر غیر موجود ہے۔ اب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس مقام پر نور کا مصداق

قرار دینے سے تنکار لازم آتا ہے جو قرآنی فصاحت اور فرقانی بدعت کے پیش نظر

یقیناً زیب نہیں دیتا۔ پس زیر نظر آیت مبارکہ میں نور کا مصداق قرآن مجید

ہی ہے اور یہ بات بھی پُر لطف ہے کہ جبرج مذکورہ بالا آیت میں امام الانبیاء صلی اللہ

علیہ وسلم کو رسول اور قرآن کریم کو نور فرمایا ہے بالکل اسی طرح سورۃ اعراف آیت ۱۵۸

اور سورۃ تغابن آیت ۸ میں بھی ساقی کو رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو رسول اور نور بن

حمید کو نور فرمایا ہے۔ پس قرآن کریم کے ان دونوں مقامات سے ہر ان

اس صداقت کو بخوبی پاسکتا ہے۔ بشریکہ نیت صاف اور سینہ پاک ہر کہ سورۃ مائدہ

آیت پندرہ میں بھی شائع محشر صلی اللہ علیہ وسلم کو "رسول" اور قرآن مجید کو "نور" فرمایا ہے جس طرح ہم قرآن پاک کے دیگر دو مقامات سے اپنا دعویٰ اس طریقہ اور عمدہ طریقہ سے ثابت کر دیا ہے۔ فریق ثانی یا نکل اسی طرح اپنے دعوے کو ثابت کرنے کے لئے یہ بات تک قاصر و عاجز رہے گا انشاء اللہ تعالیٰ یہ بات بھی تو قابلِ توجہ ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ "أَخَذَ" ہے حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی اس کے متعلق تحریر فرماتے ہیں کہ "پس اُخذ" وہ ہے کہ کسی طرح سے قسمت اور ثبوت ہمیں نہ ہر کے اور یہ بات خاص اسی میں پائی جاتی ہے اور کسی میں نہیں پائی جاتی۔" (تفسیر طبری اردو و تحت سورۃ افعلا) نیز اہل اسلام اللہ بآلِ عزت کو "عہد" بھی مانتے ہیں۔

تفسیر حقیقی میں اسی سورۃ مبارکہ کے تحت اس لفظ کے سبب معانی نقل کئے گئے ہیں ان میں سے ایک معنی یہ بھی ہے کہ "ثبوت" نتیجہ یہ ہے کہ ان دونوں کے معنی سے یہ حقیقت اظہار من الشمس ہوتی ہے کہ وجود باری تعالیٰ میں سے نہ کوئی چیز نکل سکتی ہے اور نہ داخل ہو سکتی ہے۔ پس اللہ تبارک و تعالیٰ میں سے کسی کو نکلا ہوا تسلیم کرنا یقیناً غیر اسلامی نظریہ ہے۔ معہذا یہ بات نہایت زیب دیتی ہے کہ یہ ظاہر کر دیا جائے کہ مسیحی دنیا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی بابت کیا عقیدہ رکھتی ہے تو ملاحظہ فرمائیے۔

"فدا نور ہے" (یوحنا باب آیت ۵)۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام "نور" تھے (انجیل یوحنا ۱۲: ۴۶)۔ حضرت مسیح علیہ السلام اپنی بابت فرماتے ہیں کہ میں باپ میں سے نکلا اور دنیا میں آیا ہوں۔ (انجیل یوحنا ۱۶: ۸)۔ اسی صل یہ کہ عیسیٰ دنیا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خدا تعالیٰ کے متعلق یہ عقیدہ رکھیں اور اس بات کی گواہی دیں اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُہٗ وَرَسُولُہٗ یعنی میں گواہی دیتا ہوں تحقیق حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تبارک و تعالیٰ کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔ پس یہی عقیدہ صحیح درست ہے۔

جواب نمبر ۲: قرآن پاک نے تو رات کو بھی نور کہا ہے لیکن صاحبِ قندات یقیناً

حضرت مولیٰؑ کو نور نہیں کہا۔ پس ثابت ہوا سورۃ مائدہ میں بھی قرآن پاک کو نور کہا ہے۔

جواب نمبر ۳: اگر بالفرض نور سے مراد حضورؐ ہی ہیں تو پھر دلیل میں احتمال آگیا کہ اس نور سے مراد حضورؐ ہیں یا کہ قرآن پاک۔ جب دلیل میں احتمال پیدا ہو رہ گیا تو دلیل ثابت نہ ہوئی اس کے علاوہ قرآن پاک کی کوئی اور آیت پیش کیجئے۔ جواب نمبر ۴: اگر بالفرض تسلیم کر لیا جائے تب بھی آپ کا دعویٰ ثابت نہیں ہوتا کیونکہ دعویٰ تو خدا کے نور سے ملکہ کرنے کا ہے۔ اور دلیل میں اس کا ذکر نہیں دعویٰ خاص ہے اور دلیل عام ہے۔ لہذا دلیل نہیں بنتی۔

جواب نمبر ۵: "نور" ذِکْرٌ ثَبَاتٌ ہے۔ اس سے پوچھئے حضورؐ کیا تھے تو یہ جواب میں فرمائی ہے قُلْ اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ یُوحٰی اِلٰی۔

جواب نمبر ۶: قرآن پاک نور ہے لیکن اندھیرے میں روشنی نہیں کرتا۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ قرآن پاک نور نہیں ہے بلکہ قرآن پاک دلوں کے اندھیدوں کو دور کرنے والا نور ہے۔ اسی طرح حضورؐ بھی دلوں کو منور کرنے والے نور ہیں اور یہ بھی خدا کے حکم سے لِتُخْفِرَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ اِلَى النُّورِ۔ حضرت جبرائیلؑ جنس نور سے ہیں۔ لیکن پھر بھی آنحضرتؐ کے خادم ہیں۔ نور تو حضورؐ کا خادم ہے۔

اب فرمائیے نور کہنے میں ادب ہے یا کہ بشر کہنے میں۔

جواب نمبر ۷: نور والی آیت سورت مائدہ کے بعد نازل ہوئی تو اسی سے ثابت ہوا کہ خدا تعالیٰ کے نزدیک بھی حضورؐ جنس نور سے نہ تھے اگر تھے تو تضاد لازم آتا ہے۔ جواب نمبر ۸: نور سے ہم بالکل صحیح عقیدہ پر ہیں۔ جنس نور

سے مان کر آپ کو بڑی مشکل ہوگی اور آخرت میں تنگ کرے گی۔

اعتراف نمبر ۱۵۔ قرآن پاک میں فرشتوں کو بھی عابد کہا گیا ہے جن طرح ان کے نور جنس ہونے میں فرق نہیں آتا۔ اسی طرح حضور کو بشر کہنے سے بھی حضور کے جنس نور ہونے میں فرق نہیں پڑتا۔

جواب نمبر ۱۔ قرآن پاک میں فرشتوں کو عابد کہا ہے۔ لیکن تمہاری طرح بشر نہیں کہا۔

جواب نمبر ۲۔ جس طرح فرشتوں کو بندہ کہنے آن کی جنس نور ہی رہی اور اس طرح حضور کو بقول آپ کے نور کہنے سے حضور کی جنس میں بھی تبدیلی واقع نہیں ہوئی۔

جواب نمبر ۳۔ قرآن پاک نے فرشتوں پر تو عباد کا اطلاق کیا ہے لیکن عباد پر ملائکہ کا اطلاق نہیں کیا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ فرشتے اپنے مقام پر حسین ہیں۔ لیکن ساخت کے لحاظ سے بشر فرشتوں سے زیادہ حسین ہے اس لئے فرشتوں پر ملائکہ کا لفظ بول دیا اور بشر پر ملائکہ کا لفظ نہ بولا کیونکہ اس سے انسان کی توہین ہوتی تھی۔ دوسرے خدا کو عباد کا لفظ اتنا پیارا لگا کہ اپنی نوری مخلوق کو بھی عابد کہہ دیا۔

جواب نمبر ۴۔ کیا جب خدا تعالیٰ نے فرشتوں کو عباد کہا پھر اس کے بعد فرشتوں نے گول بارغ سے آم توڑ کر جوئے شروع کر دیئے تھے۔ اور گھٹیلان منکرین کے سردوں پر ہاتھ نہ۔ ہمارے لوگ اخبار میں یہ خبر نہیں مٹنی نہ پڑھی۔ حضور والا اگر فرشتے پھر بھی فرشتے ہی نہ تھے اسی طرح حضور بھی اولاد آدمؑ ہی تھے۔ جواب نمبر ۱۵۔ مشرکین مکہ فرشتوں کو خدا تعالیٰ کی اولاد کہا کرتے تھے اور بعض خدا سمجھتے تھے۔ تو خدا تعالیٰ نے ان کی تردید کے لئے فرمایا کہ فرشتے تو

بندے ہیں یعنی حکم کے آگے سر خم کرنے والے عاجز ہیں نہ کہ میرے لڑکے لڑکیا اتنی سی بات مقلی جیسے افسانہ کر دیا۔

اعتراف نمبر ۱۶۔ حضور باہر سے بشر تھے اور اندر سے جنس نور سے تھے۔ جواب نمبر ۱۔ جو اندر سے جنس نور سے ہوگا اس کو کھانے پینے، ورشادی کی ضرورت نہیں۔ پھر حضرت قاطر بن رقیہؓ اور باقی صحابہ زاریاں کیسے پیدا ہو گئیں۔ بات اصل میں یہ ہے کہ بعض لوگ یزید کا سلف پر عمل کر رہے ہیں۔ اس نے تلوار کھینچ کر سیدہ کو ختم کرنا چاہا لیکن نہ کر سکا۔ آج زبان سے سیدوں کو ختم کیا جا رہا ہے ایک ہی بات ہے کسی نے تلوار کو مستعمل کیا۔ کسی نے زبان سے کام کیا۔

ح شاید کہ آخر جائے قیومہ دل میں میری بات

جواب نمبر ۱۷۔ مشرکیت فتوے کا ہر پر لگاتی ہے باطن پر نہیں پس آپ کے قول سے بھی ثابت ہو کہ حضور بشر تھے۔

الجلسہ پاؤں یار کا زلف و راز میں لو آپ اپنے دام میں صیت ادا گیا جواب نمبر ۱۸۔ مشرکین مکہ کو کیوں نہ فرما دیا کہ میں اندر سے نور ہوں تو وہ مسلمان ہو جاتے اور حضور کی متاہرہ وقت یہی ہوتی تھی کہ تمام دنیا مسلمان ہو جائے پھر ان کو مسلمان نہ کرنے میں کیا حکمت تھی کچھ تو ہے جس کی پروا داری ہے جواب نمبر ۱۹۔ تاریک کلام : ہم اس مسئلہ کو قرآن پاک سے حل کرتے ہیں۔ حضرت جبرائیلؑ حضرت مریمؑ کی خدمت میں حکم خداوندی لبیک بشر حاضر ہوئے تو خدا تعالیٰ نے حضرت جبرائیلؑ کو اس موقع پر بشر نہیں فرمایا بلکہ بشراً متویلاً کہہ دیا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ جبرائیلؑ اندر سے جنس نور سے تھے اور باہر سے بشر تھے۔ اس لئے بشراً متویلاً کہا۔ اگر حضور کے اندر کوئی اجابہ کوئی اور جنس ہوتی تو حضور کو بھی خدا بشر نہ کہتا بلکہ بشراً متویلاً کہتا۔

جواب نبیؐ : جس جگہ سے کوئی آیا ہو اس جگہ کی حد ہوتی ہے اس لئے ایسا کہا جاتا ہے خدا کی کوئی حد نہیں مطلقاً محدود ہے ۔

جواب نمبر ۱۲۔ خدا کے ساتھ کسی چیز کی مثال مثال نہیں دے سکتے۔ کیونکہ خدا بے مثال ہے۔
لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ۔

جواب نمبر ۱۴۔ عیسائی بھی حضرت عیسیٰؑ کو خدا میں سے نور کا ٹکڑا مانتے ہیں۔
پھر وہ کافر کہوں ہیں۔

جواب غیرم - جس جگہ میں سے انسان آتا ہے۔ وہ جگہ اور انسان دو جدا جدا چیزیں ہیں۔ اسی طرح خدا اور حضورؐ میں فرق ہے۔

جواب نمبر ۵ :- اگر حضور خدا کے نور کے ٹکڑے تھے۔ تو دونوں کی ایک ہی بیعت ہوئی چاہیے تھی۔ حضور کو روٹی و پانی اور شادی کی ضرورت نہیں۔ ناچ بیچے تھے۔ نیز ایسا عقیدہ کھنے والوں کے حق میں غلط ہے فرمایا۔ وَجَعَلُوا آيَاتِ مِنْ عِبَادِهِ جُنُودًا اِلٰى اَنْتَانِ لِكُلِّ فِرْقٍ مُبِينٍ (۲۱)

اس طرح نمبر ۱۹۔ امام بیہقیؒ کی روایت میں ہے کہ جب حضورؐ کا م فرماتے تھے تو منہ مبارک سے نور نکلا کرتا تھا پس ثابت ہوا کہ حضورؐ حسی نور سے تھے۔
جواب نمبر ۱۰۔ اول تو اس روایت کا ہی پتہ نہیں کہ کیسی ہے کیسی نہیں دوسرے
قرآن پاک کی آیت کے مقابلے میں امام بیہقیؒ کی روایت کو پیش کرنا انصاف
سے بعید ہے۔

جواب نمبر ۱۲: نور منہ مبارک سے کیوں نکلتا تھا؟ تاکہ مبارک سے کیوں نہیں نکلتا تھا۔
جواب نمبر ۱۳: اگر اس روایت کو تسلیم کر لیا جائے تو پھر جواب حاضر ہے، کہ یہ نور نبوت کی وجہ سے منہ مبارک سے نکلتا تھا اس کا مطلب یہ نہیں کہ حضورؐ اولادِ آدمؑ بنیں تھے، اور یہ حضورؐ کی خصوصیات میں سے تھا۔

ایسا نہ کہتے سے یہ ثابت ہو گیا کہ حضورؐ کا اندر باہر ایک ہی تھا اور جو حضورؐ کا اندر اور باہر ایک سا نہ ملنے اس پر ہی فتوے لکائیے۔

اعتراف نمبر ۱۴: حضرت عابدؓ کی روایت میں ہے کہ حضورؐ نے ارشاد فرمایا کہ اے عابدؓ سب سے پہلے خدا تعالیٰ نے تیرے نبیؐ کا نور پیدا فرمایا۔

جواب ہزارہ اول تو روایت ہی سند کے لحاظ سے پوری نہیں اُترتی۔ پھر دلیل کیسی ؟

جواب نمبر ۲۔ اگر اس روایت کو صحیح ہی تسلیم کر لیا جائے تب بھی جواب حاضر ہے حضورؐ نے یہ فرمایا کہ میرا نور پہلے پیدا کیا گیا یہ نہیں فرمایا کہ میں جنس نور سے ہوں۔ اور نہ ہی یہ فرمایا ہے کہ خدا تعالیٰ کے نور سے علیحدہ کیا ہوا کلمہ ہے۔ جواب نمبر ۱۳۔ دعویٰ تو آپؐ کا خدا کے نور میں سے علیحدہ کئے ہوئے کلمہ حاور دلیل میں اس کا ارشاد بھی نہیں پایا جاتا پس ثابت ہوا کہ آپؐ کی دلیل صحیح نہیں محض تکلف ہے اور کوئی روایت پیش فرمائیے۔

۱۔ اس روایت کو تسلیم کر لینے کے بعد بھی یہ بات ثابت ہوتی ہے
 کہ سب سے پہلے آنحضرتؐ کا نور پیدا کیا گیا۔ حالانکہ دنیا میں اس کیفیت
 کے ساتھ تشریف نہیں لائے بلکہ حضرت مانیؑ کے بعد مہارک سے پیدا
 ہوئے۔ اب فرمائیے کہ بشر ہیں۔ کہ نہیں۔ نیز آپؐ کی روح ہی عرش پر تھی
 اس کو نور کہا گیا۔ جب دنیا میں تشریف لائے تو پھر فرمایا اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ
 اعتراض نمبر ۱۸۔ جو آدمی جس جگہ سے آتا ہے یہی کہا ہے کہ فلاں جگہ سے
 آباہوں اس کا مطلب یہی ہوتا ہے کہ فلاں جگہ میں سے آیا ہوں اسی طرح
 حضورؐ کے بارے میں بھی قَدْ جَاءَ، کُنْ مِنْ اَنْدِ نُوْرٍ سے مراد عقل کے نور میں
 سے جدا کئے ہوئے نکلنے کے ہیں۔

قارئین کرام! ہم نے ہر ایک اعتراض کے کئی جوابات دیئے ہیں۔ لیکن منکرین سے تین سوالوں کے جوابات طلب کرتے ہیں۔ اور قیامت تک یہ ہمارے مقروض رہیں گے۔

تین سوال

سوال نمبر ۱۔ فرمائیے: نور والی آیت نازل ہونے کے بعد حضورؐ نے کھانا پینا ترک فرما دیا تھا۔ کیونکہ نور کھانا پینا نہیں ہے۔ جیسے فرشتے
سوال نمبر ۲۔ فرمائیے: حضورؐ کتنے صحابہؓ کو یہ بھی فرما دیا تھا کہ اب میں اولادِ آدمؑ میں سے نہیں ہوں۔ استغفر اللہ!
سوال نمبر ۳۔ فرمائیے: نور والی آیت نازل ہونے سے پہلے حضورؐ نور نہ تھے اگر نہ تھے جیسا کہ آپؐ کی دلیل سے ظاہر ہوتا ہے۔ کیونکہ نبوت مکہ معظمہ میں ملی اور نور والی آیت مدینہ منورہ میں نازل ہوئی، بشر کو نبوت نہیں ملتی آپؐ کا عقیدہ ہے پھر آپؐ کو نبوت کیسے ملی گئی۔ اگر نور والی آیت نازل ہونے کے بعد نبوت ملی۔ یہ تو صریح کفر ہے۔

عجب مشکل میں پھنسا بیٹھے الاجاک و دامان کا
ادھر نا نکا اُدھر اُدھر اُدھر نا نکا اُدھر اُدھر

بشریت انبیاء کے انکار سے دین میں خرابیاں

قارئین کرام! ہم اس باب میں چند باتیں عرض کریں گے کہ بشریت کے انکار سے جن مسائل کا انکار لازم آتا ہے۔
۱۔ بشریتِ انبیاءؑ کے انکار سے عصمتِ انبیاءؑ کا انکار لازم آتا ہے۔

۱۔ آنحضرتؐ کی بشریت کے انکار سے معراج کا انکار لازم آتا ہے جبریلؑ جنسِ نور ہے۔ کئی دفعہ آسمان سے زمین پر آئے لیکن اس کے اس کام کو کوئی بھی کمال نہیں سمجھتا۔ معراج کا کمال تو بھی کمال ہے۔ جب حضورؐ کی عبودیت کا اقرار کیا جائے۔

۲۔ حضرت ابراہیمؑ کی دعا کا انکار لازم آتا ہے کیونکہ دعا تو یہی تھی کہ انسانوں میں نبی بھیج۔ جب حضورؐ انسان نہیں تو معلوم ہوا اب تک وہ دعا پوری نہیں ہوئی۔ استغفر اللہ! حدیث میں آتا ہے کہ حضورؐ نے فرمایا میں حضرت ابراہیمؑ کی دعا ہوں۔

۳۔ حضورؐ کی شادیوں کا انکار لازم آتا ہے۔

۴۔ تمام دوزخوں کا انکار لازم آتا ہے۔ جب کہ حضورؐ بشر نہیں تو دوزخ رکھنے کا کیا کمال ہے۔ جنسِ نور کو تو بھوک پیاس ہی نہیں لگتی۔

۵۔ جب حضورؐ بشر نہیں تو پھر آپؐ کے ہاں فاطمہؑ کیسے پیدا ہو گئیں تمام سیدہ حضرت فاطمہؑ کی اولاد سے ہیں ان کا انکار لازم آتا ہے حتیٰ کہ دین کی بہت سی باتوں کا ایسے ہی انکار کرنا پڑتا ہے۔ عقل مند وہ آدمی ہے جو حضورؐ کی بشریت تسلیم کر کے ان تمام باتوں کا انکار نہ کرے۔

بشریتِ انبیاء کی نگاہ میں

قارئین کرام! ہم اس باب میں یہ بیان کریں گے کہ آیا انبیاءؑ کو بشر کہنا بے ادبی ہے یا بشر نہ کہنا بے ادبی ہے اور جو انبیاءؑ کو بشر نہ ماننے اور نہ ہی کہے وہ کس کی سنت پر عمل کرتا ہے اور جو انبیاءؑ کو بشر ماننے اور کہے وہ کس کی سنت پر عمل کرتا ہے۔

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ
گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور گواہی دیتا ہوں میں حضرت
محمد مصطفیٰؐ اس کے بندے اور رسول ہیں۔

پہلی دلیل : ہر نمازی نماز میں التَّحِيَّاتِ کے آفری حقہ میں ان کلمات کو
پڑھتا ہے صرف پڑھتا ہی نہیں بلکہ بہانگ دہل تین شہادتیں دیتا ہے۔
پہلے خداوند تعالیٰ کی توحید گواہی دوسرا غفرت کی بشریت کی گواہی تیسرے
آنحضرتؐ کی رسالت کی گواہی۔ گواہی میں حضورؐ کو بشر کہہ تو دیا اب کہتے ہیں کون سی
کس باقی رہ گئی۔

دوسری دلیل : اگر یہ کہہ سکتے ہیں کہ خدا ایک ہے اور یہ کہہ سکتے ہیں کہ
حضورؐ اللہ کے آفری رسول ہیں تو پھر حضورؐ کو بشر کیوں نہیں کہہ سکتے اگر کہو
بے ادبی ہے تو پھر نماز میں کیوں بے ادبی کرتے ہیں۔ ایک حقہ کو پڑھ لیا ایک
کو چھوڑ دینا یہ تو اہل کتاب کی عادت تھی۔
تیسری دلیل : اگر ہم خدا کی توحید اور حضورؐ کی رسالت کی تبلیغ کر سکتے
ہیں تو پھر حضورؐ کی بشریت کی بھی تبلیغ کر سکتے ہیں۔ تبلیغ ماننے سے نہیں بلکہ
زبان کے کہنے سے ہوگی۔

حضرات انبیاءؑ کو بشر کہنے پر ایک شہادت

حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب اپنی مشہور تفسیر عزیزی میں سورت
نور کی اس آیت اِنَّهُ لَخَلْقُ عَظِيمٍ کے تحت تحریر فرماتے ہیں تفسیر
عزیزی اردو "آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اسی رب سے بار بار فرمایا ہے
کہ لا تظرونی مکا طرت انصاری عیسیٰ ابن مریم وقرؤا عبد اللہ ورسول

یعنی نہ حد سے بڑھاؤ۔ محمد کو تعریف کرنے میں جیسا کہ انصاری نے حضرت عیسیٰؑ
کی تعریف میں مبالغہ کر کے بشریت کی حد سے نکال دیا۔ سو میری تعریف میں
اسی قدر کہا کرو کہ بندہ خدا کا اور رسول اس کا ہے اس واسطے کہ حق تعالیٰ کی بندگی
کی بزرگی میرے واسطے بس ہے؟

اس عبارت سے دو باتیں ثابت ہوئیں پہلی یہ کہ انبیاءؑ کی بشریت کا انکار
کرنا عیسائیوں کا عقیدہ ہے۔ دوسرے آنحضرتؐ نے اپنے بارہ میں بشر کہنے کا
حکم فرمایا ہے۔ حضورؐ کے حکم کو ماننا ہی ادب ہے۔

دوسری شہادت : تفسیر "موضع القرآن کلاں صفحہ ۵۷ پر تحریر
فرماتے ہیں "فائدہ کہتے ہیں کہ جب انصاری نے یہ بیان حضرت عیسیٰؑ علیہ السلام
کا سنا تو بڑا مانا اور کہا اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عیسیٰؑ کو کیوں گالی دیتا
ہے اور انہیں بندہ کہتا ہے۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا معاذ اللہ کہ
عبداللہ کہنا حضرت عیسیٰؑ کو گالی ہرگز۔ وہ بندہ خدا تعالیٰ کا بھیجا ہوا ہے اور
خاص ہے اور پسند کیا ہوا ہے اور نیک بخت پاکیزہ بی بی سے پیدا ہوا ہے۔
انصاری کو نہایت غصہ آیا۔"

اس حوالہ سے بھی معلوم ہوا کہ نبی کو بشر نہ مانا عیسائیوں کا عقیدہ ہے اور
نبی کو بشر کہنا آنحضرتؐ کی سنت پر عمل کرنا ہے۔ اب ہم بھی آنحضرتؐ کی
سنت پر عمل کرتے ہوئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں وہی الفاظ
کہتے ہیں جو آنحضرتؐ نے حضرت عیسیٰؑ کی شان میں فرمائے تھے۔ آنحضرتؐ
خدا تعالیٰ کے پیچھے ہونے بندے تھے۔ خاص تھے۔ پسند کئے ہوئے تھے اور حضرت
مائی آمنہؑ کے بطن مبارک سے پیدا ہوئے تھے ان الفاظ سے غصہ نہ کرنا

در نہ عیسائیوں میں شامل ہو جاؤ گے۔

تاریخ کرام : ان دونوں حوالوں سے آپ کو معلوم ہو گیا ہو گا کہ انبیاء کو بشر کہنا اذیب ہے۔ یا نہ کہنا اذیب ہے۔

اعتراض نمبر ۲۰ :- کہتے ہیں کہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ قول قوی نہیں ہے اور شاہ جہاں کا بھی یہ عقیدہ نہیں تھا۔

جواب : ”مہربان“ کہتے ہیں کہ حضرت شاہ صاحب اپنے دعویٰ کی مضبوطی کے واسطے لائے ہیں کہ میں اکیلا ہی نہیں کہتا بلکہ عمار سلام بھی یہی کہتے ہیں نیز ”پردالی حدیثوں پر بھی غور کر لینا چاہیئے۔ اب فیصلہ آپ کیجئے کہ کون سے اعتراض کی سخت پر عمل کر رہا ہے اور کون اہل کتاب کے نقش قدم پر چل رہا ہے۔

میں سوچنے کی بات ہے اسے بار بار سوچ

اعتراض نمبر ۲۱ :- آنحضرت کا سایہ نہ تھا پس معلوم ہوا آپؐ بشر نہ تھے بلکہ نور تھے کیونکہ نور کا سایہ نہیں ہوتا۔

جواب : اس بات کے جوابات بہت ہیں مگر ہم ایک ہی جواب تحریر کرتے ہیں اگر جنس نور ہونے کی وجہ سے آپؐ کا سایہ نہ تھا تو یہ کوئی کمالی نہیں کمال تہی ہو گا کہ آنحضرتؐ بشر ہوں اور پھر آپؐ کا سایہ نہ ہو۔ اب فرمائیے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا کمال بشر کے لحاظ سے ہے یا جنس نور سے۔

تاریخ کرام : اب ہم ان کے مفتی صاحب کی زبان مبارک سے ارشاد فرمائے برے الفاظ نقل کرتے ہیں۔ تاکہ شاید ان کے مفتی صاحب کی بات ہی ان کے طلب میں اُتر جائے۔

جہاد وہ جو سر چڑھ کر لو لے

فرق ثانی کے مفتی محمد نعیم الدین صاحب مراد آبادی اپنی کتاب ”الافتاد“

کے سفر بلا پر تحریر فرماتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے خلق کی ہدایت اور رہنمائی کے لئے جن پاک بندوں کو اپنے احکام پہنچانے کے واسطے بھیجا ان کو نبی کہتے ہیں انبیاء وہ بشر ہیں جن کے پاس اللہ تعالیٰ کی طرف سے وحی آتی ہے۔

س : کیا جن اور فرشتے بھی نبی ہوتے ہیں؟

ج : نہیں۔ نبی صرف انسانوں میں سے ہوتے ہیں اور ان میں سے بھی فقط مرد۔ کوئی عورت نبی نہیں ہوتی ہے۔

تاریخ کرام : مفتی صاحب کے ان الفاظ سے ہمارا دعویٰ بالکل ثابت ہو گیا۔ اگر یہ اب بھی نہیں مانتے تو نہ مانیں۔ ویسے مفتی صاحب کی شان میں سرور آہیں مہرتے ہوئے کلیہ پر ہاتھ رکھ کر اس شعر کو صبح و شام

گو گیارہ گیارہ مرتبہ پڑھ کر میں

دو گروں میں کسی ناپاکی غمخیزی نہ کی

دشمنوں نے دشمنی کی یا رستے یاری نہ کی :

والسلام علی من اتبع الهدی

عقائد علماء بریلویہ در مسئلہ بشریت

حوادث انبیاء علیہ السلام سب بشر تھے۔ اور نہ کوئی جن نبی ہوا اور نہ کوئی عورت ہمارے شریعت میں ہوا۔
حوادث جن اس بشر کو کہتے ہیں کہ جہہ اللہ تعالیٰ نے ہدایت کی تھی وہی بھی ہمارے شریعت میں ہوا اور نہ کوئی عورت
حوادث سوال کیا جن اور فرشتے بنی ہوئے ہیں،

جواب: ہر عرب المسلمین جوتے ہیں، انسان میں بھی صرف مرد۔ کوئی جن نبی ہوا۔
عورت، ہر شریعت میں معدوم ہے۔

حوادث اس گز میں بہت سی باتیں مثلاً ہو کر اسلام سے مروج ہیں، قرآن پاک میں ان کے
نہ کیے ہوئے ہیں، اس امت میں بھی بہت سے مزیب سید الدنیا، علی اللہ علیہ السلام
کی شریعت کا اسرار کرتے اور قرآن وحدیث کے سکریں، تفسیر کر ایمان مسلمانوں
حوازی حقیقت: یہ وہ انسان مرد ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے احکام شریعت کی تبلیغ کیے ہیں،
جاوالتی مسئلہ مولانا احمد یار غفرانی،

حوادث نبی جس بشر سے آتے ہیں، اور انسان ہی ہوتے ہیں جن یا فرشتہ نہیں ہوتے، یہاں تک

حوادث بشر ولاد آدم حیدر السلام کا نا ہے، جس کے معنی انسان ہے، حاتم آدم علیہ السلام کو بھی بشر
کہتے ہیں چنانچہ حاتم فرشتہ سے کہا تو کہ میں انھی سے ایک بشر پیدا کروں گا، اور
کریم صلی اللہ علیہ وسلم بھی آدم علیہ السلام کی ہی اولاد ہیں اور جب آپ بشر ہے تو نبی
بھی مرد بشر ہی ہوگا، العفانہ العجمی ترمذی علیہ السلام میرا محمد پر مشتمل، محمد جس سے

حوادث انبیاء علیہم السلام حرم اور ہمارے ہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مصروف ہمارے فضل و کرم
سے قریب الہی کے اہل درجات پر پہنچ چکے ہیں، یہاں تک کہ آپ علیہ السلام تو
خائب قومین اور آدمی کے مقابل پہنچے ہوئے ہیں، کیونکہ خدا کا فضل آپ پر ہے
حدیثا باوجود اس قریب الہی کے پھر بھی آپ بشر اور انسان ہی ہیں، العفانہ العجمی

حوادث فَقَالُوا الْبَشَرُ نَجَسٌ وَنَحْنُ فَكْفَرُوا، بولے کیا آدمی جیسے وہ تباہی کے نوک فر ہوں
یعنی انہوں نے بشر کے رسول ہونے کا انکار کیا، اور یہ کلام بے عقل و نامہنی ہے
پھر بشر کا رسول ہونا تو یہ ماننا اور پھر کا خدا ہونا تسلیم کر لیا، تفسیر کر لیاں

حوادث بھی ہر عرب المسلمین جوتے ہیں، انسان میں بھی صرف مرد۔ کوئی جن نبی ہوا اور نہ کوئی عورت ہمارے شریعت میں ہوا۔
حوادث جن اس بشر کو کہتے ہیں کہ جہہ اللہ تعالیٰ نے ہدایت کی تھی وہی بھی ہمارے شریعت میں ہوا اور نہ کوئی عورت
حوادث سوال کیا جن اور فرشتے بنی ہوئے ہیں،

حوادث نبی جس بشر سے آتے ہیں، اور انسان ہی ہوتے ہیں جن یا فرشتہ نہیں ہوتے، یہاں تک
حوادث بشر ولاد آدم حیدر السلام کا نا ہے، جس کے معنی انسان ہے، حاتم آدم علیہ السلام کو بھی بشر
کہتے ہیں چنانچہ حاتم فرشتہ سے کہا تو کہ میں انھی سے ایک بشر پیدا کروں گا، اور
کریم صلی اللہ علیہ وسلم بھی آدم علیہ السلام کی ہی اولاد ہیں اور جب آپ بشر ہے تو نبی
بھی مرد بشر ہی ہوگا، العفانہ العجمی ترمذی علیہ السلام میرا محمد پر مشتمل، محمد جس سے

حوادث انبیاء علیہم السلام حرم اور ہمارے ہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مصروف ہمارے فضل و کرم
سے قریب الہی کے اہل درجات پر پہنچ چکے ہیں، یہاں تک کہ آپ علیہ السلام تو
خائب قومین اور آدمی کے مقابل پہنچے ہوئے ہیں، کیونکہ خدا کا فضل آپ پر ہے
حدیثا باوجود اس قریب الہی کے پھر بھی آپ بشر اور انسان ہی ہیں، العفانہ العجمی

حوادث فَقَالُوا الْبَشَرُ نَجَسٌ وَنَحْنُ فَكْفَرُوا، بولے کیا آدمی جیسے وہ تباہی کے نوک فر ہوں
یعنی انہوں نے بشر کے رسول ہونے کا انکار کیا، اور یہ کلام بے عقل و نامہنی ہے
پھر بشر کا رسول ہونا تو یہ ماننا اور پھر کا خدا ہونا تسلیم کر لیا، تفسیر کر لیاں

حوادث نبی جس بشر سے آتے ہیں، اور انسان ہی ہوتے ہیں جن یا فرشتہ نہیں ہوتے، یہاں تک
حوادث بشر ولاد آدم حیدر السلام کا نا ہے، جس کے معنی انسان ہے، حاتم آدم علیہ السلام کو بھی بشر
کہتے ہیں چنانچہ حاتم فرشتہ سے کہا تو کہ میں انھی سے ایک بشر پیدا کروں گا، اور
کریم صلی اللہ علیہ وسلم بھی آدم علیہ السلام کی ہی اولاد ہیں اور جب آپ بشر ہے تو نبی
بھی مرد بشر ہی ہوگا، العفانہ العجمی ترمذی علیہ السلام میرا محمد پر مشتمل، محمد جس سے

سے سب سے زیادہ درجہ کے سردار محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں،

مطوعات مولوی محمد رضا خان بریلوی ص ۱۰۱

حوادث ۲ بشریت و غیرہ اس دنیا میں تہذیب کے لئے ضروری ہے، اس لئے احکام ۲۴

حوادث ۳ حضور خیر البشر اور بھی ہیں اور بہتر بھی ہیں، رسول نور ص ۱۰۱

حوادث ۴ یہ تمام سوالات اس صورت میں ہو سکتے تھے جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بشریت

کا اسرار کیا تھا، حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور بھی ہیں بہتر بھی ہیں، رسائل غیور ص ۱۰۱

حوادث ۵ حضور خیر البشر دوسرے بندوں کی طرح ہیں، عذابیں نہ عذاب کی دلداد اور نہ خدا کے

دشمنہ دار بجائی وغیرہ، اللہ کے حاضر بند ہیں، آپ میں الوہیت کا شائبہ بھی

نہیں ہے، رسائل غیور ص ۱۰۱

حوادث ۶ قل انما انا بشر مثلكم، اس کا یہ معنی نہیں کہ میں بشر ہوں میرے ہوا

کوئی بشر نہیں، بلکہ اس کے معنی یہ ہیں کہ میں بشر ہیں سوں، رب ہوں نہ

اس کا بخیر، جیسے انما الخکماء حد، اس کے یہ بھی ہیں کہ اللہ ہی ایک

سے اور کفار حیر ایک نہیں، بلکہ اس کے یہ معنی ہیں، کہ اللہ ایک ہی ہے، اس میں کوئی

مدنی نہیں، ان ذات ۱۰ صفات ۱۰ رسائل غیور ص ۱۰۱

حوادث ۷ لفظ بشر اگر کسی کی نعمت جو توبہ بہت سے عظمت کا لفظ ہوگا، رسائل غیور ص ۱۰۱

حوادث ۸ آیت انما انا بشر مثلكم - کا منکر کوئی اہل اسلام نہیں سب کلمہ ہی اعتقاد

ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بشر ہے حضرت آدم صلی اللہ علیہ وسلم کی

اولاد میں ہیں، انوار مباح ص ۱۰۱

حوادث ۹ اللہ تعالیٰ نے اسماعیل علیہ السلام کو داد میں کفار کو منتخب کی، درکنہ میں سے قریش

کو در قریش میں ہے، بنی ہاشم کو در اور بنی ہاشم میں سے محمد کو میلاد النبی ص ۱۰۱

حوادث ۱۰ احمد سید شاہ کاظمی ص ۱۰۱

حوادث ۱۱ حضور خیر السلام نے فرمایا، کہ میرے تمام اولاد و جہاد و سفاح سے پاک ہیں، یعنی میرے

و اطہرین ماحرین سے نیکر حضرت آدم و نوح و ابراہیم و اسماعیل و عیسیٰ و محمد و عورت ایسا

نہیں ہوا جس نے معاذ اللہ کسی قسم کی محاشی اور بے حیائی کا کام کیا ہو میلاد النبی

حوادث ۱۲ تہذیب طریقت حضرت عباس رضی اللہ عنہ ہے، رستا و فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے کہ میں محمد ہوں، عبداللہ کا بیٹا ہوں اور عبداللہ کا بیٹا ہوں، اللہ نے جو

خلوق کو پیدا کیا تو مجھے اچھے گروہ میں بنانا یعنی انسان بنانا انسان میں درجہ

میں

میں

میں

میں

میں

پیدا کیے، عرب اور عجم مجھے اچھے فرقہ یعنی عرب میں بنایا پھر عرب کئی قبیلے ملے

اور مجھے سب سے چھ قبیلے میں پیدا کیا یعنی قریش میں پھر قریش میں کئی خاندان

بنائے، اور مجھ کو سب سے چھ خاندان میں پیدا کیا یعنی بنی ہاشم میں، میلاد النبی ص ۱۰۱

حوادث ۱۳ اللہ تعالیٰ مجھ کو احباب مجتہدین سے ارحام طاہرہ کی طرف مہجی و مہذب کر کے منتقل کرنا

دیا، جب کبھی دو شخص ہوتے جیسے عرب و عجم پھر قریش و غیر قریش اس بشری

شعبہ میں رہا، میلاد النبی ص ۱۰۱

حوادث ۱۴ شوق صمد ہونا بشریت مظہرہ کی دلیل ہے، میلاد النبی ص ۱۰۱

حوادث ۱۵ ہم نے اپنے علم و عقیدہ کو اس پر معراج کرائی کہ ہم سے اپنی نشانیاں رکھیں

تکسیر نور ص ۱۰۱

حوادث ۱۶ بے شک وہی عبد مقدس محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں، تفسیر الزاھر ص ۱۰۱

حوادث ۱۷ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بشریت ملائکہ کی ملکیت سے افضل اور اعلیٰ ہے اور برتر ہے ان کے لئے

حوادث ۱۸ اگر بشریت مظہرہ کے ساتھ ذات اقدس تعریف نہ ہوتی تو انسانوں کو اپنی جہالت و زندقہ کے

بر شیعہ میں رشد و ہدایت کی دولت سے کون سرفراز کرتا، تفسیر الزاھر ص ۱۰۱

حوادث ۱۹ ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی قرابت کے ساتھ بشریت مظہرہ کو بھی تسلیم کرتے ہیں، تفسیر نور

حوادث ۲۰ ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بشریت مقدس کے ساتھ ہرگز حاضر و ناظر تسلیم نہیں کرتے، تفسیر نور

حوادث ۲۱ قبر تہذیب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم، یہی بشریت مظہرہ کے ساتھ رقی، دور ہیں یکساں نور

حوادث ۲۲ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے معنی میں حسب لغت عربیہ عظمت و کمال پایا جاتا ہے یا

حقارت میری، قصہ رائے میں لفظ بشر معنوی و معاداً شخص پاک ل ہے

حقارت میری، قصہ رائے میں لفظ بشر معنوی و معاداً شخص پاک ل ہے

حقارت میری، قصہ رائے میں لفظ بشر معنوی و معاداً شخص پاک ل ہے

حقارت میری، قصہ رائے میں لفظ بشر معنوی و معاداً شخص پاک ل ہے

حقارت میری، قصہ رائے میں لفظ بشر معنوی و معاداً شخص پاک ل ہے

حقارت میری، قصہ رائے میں لفظ بشر معنوی و معاداً شخص پاک ل ہے

حقارت میری، قصہ رائے میں لفظ بشر معنوی و معاداً شخص پاک ل ہے

حقارت میری، قصہ رائے میں لفظ بشر معنوی و معاداً شخص پاک ل ہے

حقارت میری، قصہ رائے میں لفظ بشر معنوی و معاداً شخص پاک ل ہے

حقارت میری، قصہ رائے میں لفظ بشر معنوی و معاداً شخص پاک ل ہے

حقارت میری، قصہ رائے میں لفظ بشر معنوی و معاداً شخص پاک ل ہے

حقارت میری، قصہ رائے میں لفظ بشر معنوی و معاداً شخص پاک ل ہے

حقارت میری، قصہ رائے میں لفظ بشر معنوی و معاداً شخص پاک ل ہے

حقارت میری، قصہ رائے میں لفظ بشر معنوی و معاداً شخص پاک ل ہے

حقارت میری، قصہ رائے میں لفظ بشر معنوی و معاداً شخص پاک ل ہے



سنت رسولؐ

ہی مدارج تک، اور بدعت گمراہی ہی گمراہی ہے

فقہار احناف اہل السنۃ والجماعۃ فاضلہ

وہاں تک کہ دو مرتبہ روایت ہو جائے اور یہی حدیث صحیحہ و کرمہ کے خلاف ہو۔ جو یہ
کتاب و سنت کے خلاف ہوگی وہ بدعت اور گمراہی ہوگی۔ دیگر روایتوں کی بھی یہی سہیں
ہوتی۔ بعد ازیں کہ اس کے ساتھ سے نہ حضرت انبیاء کرام علیہم السلام کے معصومہ و انصاف کو معصوم کیا اور نہ پرکھ میں
میں سے اور وہی یاد رکھو کہ یہ سنائی (المتوفی ۱۲۸۵ھ) کی روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں :

وكل صلاة في النار (نسائی ج ۱) اور سرگرمی و عورت میں سے جانے والی سے ۔
وہی وجہ ہے کہ جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اہل بدعت کو تمام کائنات کی حاکمیت کا
مستحق قرار دیا ہے اور ان کی تکفیر کرنے سے منع کیا ہے ۔ اور ان کی تمام بدعت کہہ کر فرمایا ہے ۔
تأولیکم وہ اپنی بدعت سے باز نہ آجائیں ۔ اور نیز فرمایا کہ اہل بدعت کو توڑنگ مسیب نہیں ہوتی ۔ اعدنا
اللہ منہا ومن صائر انواع المعاصی ۔

چنانچہ حضرت علیؓ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں :

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعنة
حرام ما بين عير الى ثور فمن احدث فيها حديثا
او اولى حديثا فعليه لعنة الله واللائكة
واناس اجمعين . يقسم منه صرف واحد
(مشکوٰۃ ج ۱ ص ۲۸۲ و بخاری ج ۱ ص ۲۸۲) فرضی حدیث میں کہ اسے گورہی ۔

اس حدیث میں حدود حرم کی قید محض تعلق اور تعلق کے تحت ہے ۔ یہ قید ضروری نہیں کہ حرم بدعت میں
تو بدعت بُری ہو اور فاسخ از حرم وہ بُری نہ ہو ۔ جو چیز بدعت اور بُری ہے وہ ہر جگہ اور ہر وقت بدعت اور
بُری ہی ہوگی ۔ ہاں البتہ شریف مکان یا شخصیت مکان کی بُرائی اور قباحت اللہ بعد جانے گی
بدعت و بدعتی نہ رہے اور نہ وقت کے سے ۔ اس پر اگر کوئی بدعت اعمان یا بدعت ہو سکتے ہیں جو جناب رسول
کریم اور جملہ اعلیٰین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ، یا پاک سے نکلے ہیں ۔ بدعت کی تعریف کے لئے یہ باتیں بالکل
کافی ہیں ۔ صرف بعد ازیں اور خدا کے چند روایتیں درج بھی ملاحظہ فرمائیں ۔

حضرت عبد بن عمرؓ ، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں :

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان الله ان يقبل عمل صاحب بدعة حتى
يبيع بدعته ۔ (ابن ماجہ ج ۱)

اور حضرت حذیفہؓ ، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں :

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا يقبل الله لصاحب بدعة صلوٰة ولا صلوة
ولا صدقة ولا حجاب ولا صرف ولا جهادا
ولا صرفا ولا عدلا يخرج من الاسلام
كما يخرج الشجرة من العجين (ابن ماجہ ج ۱)

حضرت بزرگمیر بن مسعودؓ ، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں :

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
وقر صاحب بدعة فقد اعلن على حد ما لا تخم
(مسند ابی یوسف ج ۱ ص ۲۸۲)

یہی وجہ تھی کہ حضرت صحابہ کرام کو بدعت و اہل بدعت سے تنہائی فرمائی ۔ چنانچہ
نہر (المتوفی ۱۲۸۵ھ) کے پاس ایک شخص کسی کا سلام لیا تو حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا :
لعن الله امة قد احدث فان كان قد احدث
فلا تقره حتى يتسليم ۔ (مشکوٰۃ ج ۱ ص ۲۸۲)

حضرت ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ ۔
لا تقعد في لمة احسن من اجتماع
سنت ہیں میان دونی اختیار کرو ۔

اکابرین علماء دیوبند | اس حدیث سے اکابرین علماء دیوبند بھی یہ کہتے ہیں کہ فی اصولنا هذا سے امر دین مراد ہے۔ چنانچہ حضرت مولانا خلیل احمد صاحب سہارن پوریؒ (المتوفی ۱۳۲۸ھ) لکھتے ہیں کہ فی اصولنا هذا سے امر دین مراد ہے۔ (بذل الجہود ج ۵ ص ۱۹۵)۔ اور حضرت شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد عثمانیؒ (المتوفی ۱۳۶۹ھ) لکھتے ہیں: والمواد بالاموال الدین کما صرحوا به (فتح الملہم ج ۲ ص ۱۲۸)۔ کہ مراد اس سے امر دین ہے، علماء نے اس کی تفسیر کی ہے۔

بریلوی عقائد کے علماء | اس حدیث کی تفسیر بریلوی حضرت نے بھی امر دین سے کی ہے چنانچہ مولوی محمد علی صاحب (مشہور بریلوی عالم) لکھتے ہیں کہ مراد امر سے امر دین کا ہے۔ مطلب یہ ہے، کہ امور دینیہ عبادات، بول یا معاملات کہ جن کے سدھ دشوار ہے مقرر کئے ہیں، ان میں کئی بیشی کرنا ضرور ہے۔ (تحفہ حجاب فی تحقیق ایصال الثواب ص ۹)۔

مولوی عبدالستیع صاحب رام پوری لکھتے ہیں کہ یہ حدیث صحیحین کی ہے، مین جس نے نکالی اس دین میں وہ بات جو دین کی قسم سے نہیں بنتا کتاب اور سنت کے خلاف ہے، وہ بات اس کا مذہب ہے۔ (انوار سلطنت ص ۸۲)

فریق مخالف کے مجدد ملت اعلیٰ حضرت مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی (المتوفی ۱۳۳۸ھ) تبارک کہ عدال بتاتے ہوئے لکھتے ہیں کہ اس کا جہت ہن یکے باعث ضرر نہیں کہ یہ جہت کھانے پینے میں ہے نہ کہ امور دین میں، تو اس کی حرمت ثابت کرنا ایک دشوار کام ہے۔ (احکام شریعت حصہ سوم ص ۱۸۱) آپ نے فریق مخالف کے محقق اور علمائے بڑے بھی یہ سن لیا کہ جہت وہی مذہب ہے، جو امر دین سے کچھ کی حد ہے۔ جس کا تعلق امور دین سے نہیں اس کی حرمت ثابت کرنا ایک دشوار کام ہے۔ یہ جہت کی تعریف ائمہ لغت سے | قدین کرانہ نے یہ ملاحظہ کر لیا کہ جو چیز قرآن کریم حدیث، اجماع اور شرعی قیاس سے ثابت نہ ہو اور وہ کام جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سیرت اسوۂ حسنہ اور نمونہ کے خلاف ہو اور وہ کام جب دین کے اہل ایک دیکھ کر یا تیرینا جہت ہوگا۔ اب یہ جہت کی تعریف ائمہ لغت سے سن لیجئے کہ وہ کیا کرتے ہیں:

مشہور امام لغت ابن النجاشیؒ نے حدیثی المصنف (المتوفی ۳۰۸ھ) لکھتے ہیں کہ:

البدعة اسم من ابتداع الامراء ابتداءً | بدعت ابتداء کا اسم ہے جس کا معنی یہ ہے کہ کوئی نئی چیز ایجاد ولحدیثہ کا لفظ اسم من الابداع والمخلقة | کہ جہت بدعت ابتداء کا اور لغت مختلف کا اسم ہے۔ اسم من الاختلاف ثم غلب على ما هو زيادة | لیکن پھر بدعت کا لفظ اس چیز پر غالب آیا جو دین میں فی الدین او نقصان منه۔ (منہج ص ۱۸۲)۔ زیادہ یا کم کر دی جاتے۔

علامہ عبدالحق فیروز آبادی (المتوفی ۱۲۸۰ھ) لکھتے ہیں:

بدعت بالكسر الحدث في الدين بعد | بدعت (کسو) اسم کے ساتھ ایسی چیز کہ کہا جائے جو الاكمال او ما سجدت بعد النبي صلى الله عليه | تعین دین کے بعد نکالی گئی ہو، یا وہ چیز جو آنحضرت وسلم من الاموال والاعمال (کامرس ج ۱ ص ۱۸۲) | صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد خواہشات اور اہل کی شکل میں ظہور پذیر ہوئی ہو۔

امام راجب صہبانی (المتوفی ۱۲۸۰ھ) لکھتے ہیں:

والبدعة في المذهب اي ايراد قول لم يستن | بدعت میں بدعت کا اطلاق دین پر ہوتا ہے جس کا قائل او فاعلها فيه بصاحب الشريعة و | قائل یا فاعل صاحب شریعت کے نقش قدم پر نہ چلا ہو۔ اماثلها المتقدمة واصولها المتقنة۔ | اور شریعت کی سابق مشاغل اور اس کے علم اصول پر وہ (مقولات قرآن ص ۱۸۲) | علامہ ابن حجر مہر۔

امام محمد بن ابی یحییٰ بن عبدالحق و الرازی (المتوفی ۳۲۰ھ) لکھتے ہیں کہ:

وابدعة - المحدث في الدين بعد الاكمال۔ | بدعت، کس دین کے بعد اس میں احداث کا نام ہے۔ (فتح المصالح ص ۱۸۲)

علامہ ابوالفضل محمد بن عمر الحارثی (المتوفی ۳۲۰ھ) لکھتے ہیں:

بدعت نو بیروں آدموں کے در دین بعد اکمال دین۔ (صراط ص ۱۸۲) | آدموں کی مشہور لغت فیروز القامات میں ہے:

بدعت : ۱۱ دین میں کوئی نئی بات یا نئی رسم ٹھکانا، نیا دستور یا رسم و عبادت۔ ۱۲ سختی، ظلم۔ ۱۳ بگڑا، فساد، شرارت۔ (غیر مذاہبات ملاحظہ)

اور مصباح اللغات میں ہے :

البدعة : بغیر نو کے بنائی ہوئی چیز۔ دین میں نئی رسم۔ وہ عقیدہ یا عمل جس کی کوئی اصل قرآنی ٹکڑا مشہود نہ ہو یا بخیر میں نہ ہو۔ (مصباح اللغات ملاحظہ)۔

اہم نوئی بدعت کا لغوی معنی یہ بیان کرتے ہیں کہ :

عمل شریعی و عمل حق غیر مثال سابق : (نوئی شریعت یا عمل) یعنی بروہ چیز جو کسی سابق نور کے بغیر کی جائے۔

بدعت کا شرعی معنی : حافظ عبد الدین صنی الحنفی (المتوفی ۷۵۵ھ) کہتے ہیں کہ :

والبدعة في الاصل احداث امر لم يكن في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم (مجموع الفتاوى ج ۲ ص ۲۵۱) حافظ ابن حجر کہتے ہیں کہ :

والبدعة اصلها ما احدث على غير مثال سابق وتطلق في الشرع في مقابل السنة لتكون مدمومة (فتح الباری ج ۲ ص ۱۸۱)۔ بدعت اصل میں اس چیز کو کہا جاتا ہے جو کسی سابق مثال اور نو کے بغیر کی گئی ہو۔ اور شریعت میں بدعت کا اطلاق سنت کے مقابل میں ہوتا ہے نہ کہ ہر نئی شے۔

علامہ قرطبی الزبیری الحنفی (المتوفی ۴۵۱ھ) کہتے ہیں :

كل محدثة بعد ما اختلف اصول الشريعة ولم يوافق السنة۔ (تاج المصنف ج ۵ ص ۲۵۱)۔ بدعت ہر نئی شے ہے جو اصول الشریعت کے خلاف ہو اور سنت کے موافق نہ ہو۔

حافظ ابن رجب کہتے ہیں کہ :

والمراد بالبدعة ما احدث من غير اصل له في الشريعة يدل عليه وانما كان له اصل بدعت ہر نئی شے ہے جس کی شریعت میں کوئی اصل نہ ہو جو اس پر دلالت نہ کرے، اور ہر حال میں بدعت جس کی

من الشريعة يدل عليه فليس ببدعة شرعا وان كان بدعة لقلة (بما من معلوم ما حكم ملا)۔ بدعت نہیں ہے۔ اگرچہ لغت بدعت ہوگی

اور بعض اہل الفلاس سے بدعت کی تعریف علامہ حسین بن صفی (المتوفی ۵۸۸ھ) نے شرح اربعین نووی میں کی ہے (انجمن ملاحظہ)۔ حافظ ابن حجر کہتے ہیں کہ :

بدعت اسم لشيء لا يعني به كذا الله تعالى لانه اذن قد ثبت كالمعصية بغير كس سابق مثال او نووی کے اسانوں اور زمین کو پیدا کیا، اور لغت میں ہر نئی چیز کو بدعت کہا جاتا ہے اور بدعت کی دو قسمیں ہیں۔ ۱: بدعت شرعی جس کے متعلق جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة۔ کہ ہر نئی چیز بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے اور ۲: بدعت بدعت لغوی ہوتی ہے۔

پیراگے کہتے ہیں کہ :

وحديث كل محدثا قوله او ضلالة لم يتقدم فيه متقدم فان العرب تسميه مبتدعا۔ (تفسير ملا)۔ اور اسی طرح ہر وہ قول یا فعل جس کو پہلے کسی نے نہ کیا ہو، اہل عرب دینے کا نام کہ بدعت کہتے ہیں۔

علامہ ابو اسحاق غزالی بدعت شرعی کی تعریف یوں کرتے ہیں کہ :

طريقة في الدين مخترعة تضاهي الشرعية يقصد بالتسلوك عليها المبالغة في التشديد لله سبحانه۔ (المصنف ج ۱ ص ۱۸۱)۔ وہ دین کے اندر ایسا اختراع کی جو امر ہے جو شریعت کے مشابہ ہے اور جس پر عمل پیرا ہونے سے اللہ تعالیٰ کی عیادت میں مبالغہ قصد کیا جاتا ہے۔

مولوی عبد التیغ صاحب، حضرت فقہار کراچی سے بدعت کا معنی یہ نقل کرتے ہیں کہ علامہ شمس دہلوی تحقیق نے بدعت سے مراد کفرین اس طرح فرمائی ہے :

ما احدث على خلاف الحق المتعلق عن (کہ بدعت وہ چیز ہے جو اس حق کے خلاف یا گمراہی ہو

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من علم
او عمل او حال بنوع شہدۃ واستحسان
وجعلہ دینا قویما و صلوطا مستقیما (ازارۃ المصلک)
جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اخذ کیا گیا ہو یا
عمل یا حال اور کسی شہدے کی بنا پر اس کو اچھا سمجھ کر دین
قیم اور صلوط مستقیم بتایا گیا ہو۔

بدعت شریعہ اور بدعت سنیہ کی بینہ اسی عبارت سے بخوار آتی اور درخت اور غیرہ حق کی مستند
اور معتبر کتابوں میں تحریر کی گئی ہے۔ (دیلمتہ المجلد ۱)

مولانا سخاوت علی صاحب، مخفی جوپوری (امتوی شمس) لکھتے ہیں :

"بدعت وہ کام خواہ عقیدہ کہ دین کا ہو اور آخرت کا نفع اور ضرر اس میں سمجھتے ہو وہ بدعت
ہو رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اور آپ کے صحابہ سے۔" (رسالہ تقوی ص ۱)

اور نواب قطب الدین خان صاحب جوپوری (امتوی شمس) مولانا مظاہر حق لکھتے ہیں : پس بدعت وہ
نو حدیث دین میں تو ہے تعزیر اور بندی اور جہڑی مدار اور سادگی (۱) (رسالہ گھار جنت ص ۱۵)

فریق بنیائے مشہور مفتی حافظ موسی محمد صالح صاحب لکھتے ہیں کہ : اصطلاح شریعت میں بدعت
اس چیز کو کہتے ہیں جو امور دینیہ سے سمجھی جائے مگر کسی دلیل شرعی سے اس کا ثبوت نہ ملے ہو، کتاب سے
نہ حدیث نبویہ سے نہ اجماع مجتہدین سے نہ قیاس شرعی سے۔ (تحدہ وجہ ص ۱۵)

کابریں علماء دیوبند | اکابرین علماء دیوبند ہر مسئلہ میں، تبع سنت کے ساتھ سنت صالحین کی
تحقیق پر کامل اعتماد رکھتے ہیں۔ دیگر مسائل کی طرح وہ بدعت کی تعریف میں بھی سلف کی پیروی کرتے ہیں چنانچہ
حدیث مولانا اکرم بخش صاحب (امتوی شمس ۲) لکھتے ہیں : اصطلاح شریعت میں بدعت ہر وہ فعل دین
ہے جس کو قرون ثلثہ کے اہل حق کی اکثریت نے قبول نہ کیا ہو یا ان پاک ذہنوں میں اس کو خدشہ
دین کہا گیا ہو یا خود ان نمازوں کے بعد یہ ہو جس میں حقیقت غیر ضروری کو ضروری سمجھا جائے۔ یا
ضروری کو غیر ضروری۔ (حقیقۃ الامان ص ۱)

حضرت مولانا شبیر احمد صاحب لکھتے ہیں کہ بدعت کہتے ہیں ایسا کام کہ جس کی اصل کتاب سنت وہ
قرون ثلثہ میں نہ ہو اور اس کو دین اور ثواب کا کام سمجھ کر کیا جائے۔ (مآثر شریف ص ۱۵)

اور حضرت علامہ مفتی کفایت اللہ صاحب (امتوی شمس) لکھتے ہیں کہ بدعت ان چیزوں کو کہتے
ہیں جن کی اصل شریعت سے ثابت نہ ہو یعنی قرآن مجید اور احادیث شریفہ میں اس کا ثبوت نہ ملے اور
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام اور تابعین اور تبع تابعین کے زمانہ میں اس کا وجود نہ ہو، اور
اُس دین کا کام سمجھ کر کیا یا چھوڑا جائے۔ (تحفہ الاسلام حصہ چہارم ص ۱)

قارئین کرام ! ان محسوس حجابات کو پڑھ کر اور اُس سن کے آپ یقیناً اکتانے ہوں گے، مگر ہم
بھی مجبور ہیں۔ ہمیں ایسے حضرات سے سابقہ پڑ چکا ہے جو دین سے یقیناً بے بہرہ ہیں مگر لوگوں کے ایمان اور دین
کو شہادت کی بدولت اُسے میں بڑے چُست اور ہوشیار ہیں اور عوام بیچارے ان کے جُوس و دُقبہ نما
دستاروں میں الجھ کر متاع ایمان گنوا دیتے ہیں اللہ تعالیٰ ان گنہگار ماعرف و مشوں سے محفوظ رکھے ان عبادِ
میں آپ نے عجیبی ملاحظہ کر لیا کہ دیوبندی حضرات اور ایک بریلوی اور کیا وہ اکابر علماء اُقت جو فریقین کے
نزدیک مسلم ہیں۔ بدعت کی تعریف میں دین کی قید لگاتے ہیں اور علم اور عمل اور حال۔ عبارت و معانی
سب کو اس میں دس لکھتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ جو عقیدہ یا عمل یا حال کتاب و سنت اجماع و قیاس
شرعی کے تحت درج نہ ہو وہ بدعت ہے۔ دین کی اور عقیدہ کے علاوہ عمل کی خاص طور پر قید لگاتے
ہیں اور حافظ ابن کثیر وغیرہ کی عبارت میں حضرت صحابہ کرام کا ذکر بھی (کل قول و فعل لم یثبت
عن الصحابة هو بدعة) اس سبب بحث کو پتہ نہیں نظر کہ آپ مفتی احمد یار خان صاحب
بریلوی ثم گجراتی کی تحقیق اذیق بھی مد خط کیجئے۔ وہ لکھتے ہیں کہ :

"دینی کام کی قید لگانا محض اپنی طرف سے ہے۔ احادیث صحیحہ اور اقوال علماء و فقہاء اور محدثین
کے خلاف ہے۔ حدیث میں سے کل حدیث بدعة (مشکوٰۃ باب الاعتصام) ہر نیا کام بدعت ہے
اس میں دینی یا دنیاوی کی قید نہیں۔ نیز ہم اشعۃ اللمعات اور مرقات کی عبارتیں نقل کر چکے ہیں۔ اُس
میں دینی کام کی قید نہیں لگائی۔ (جاء الحق و ذہق الباطل ص ۱۱)

نیز لکھتے ہیں کہ : ان دونوں عبارتوں (مرقات اور اشعۃ اللمعات کی عبارت) میں نہ تو دینی کام کی قید
ہے اور نہ نہ صحابہ کا ذکر ہے۔ جو کام بھی ہو دینی ہو یا دنیاوی حضور علیہ السلام کے بعد جب بھی جو خواہ

دخل فی هذه الاذیة کل محدث فی الدین و اس ایت میں برودہ بدعت جو دین میں نکال چلتی اور تمام کل مبتدع الی یوم القیمة بدعت جو قیامت تک پیدا ہوتے رہیں گے داخل ہیں۔

(خاتمی ص ۱۵۵ و معالم بدعتہ ص ۱۵۵)

مفتی صاحب بدعت کے مفسر قرآن اور بلند پایہ صحابی سے دریافت کریں کہ آپ نے فی الدین کی قید محض اپنی طرف سے کیوں لگائی ہے۔ بدعت تو ہر نئی چیز کا نام ہے، دینی ہو یا دنیاوی؟ حضرت متائی تابعی (الموتی بدعتہ ص ۱۵۵) فرماتے ہیں:

ما ابتدع قوم بدعة فی دینہم الا نزع الله من سنتہم مثلها ثم لا یصدہا الیہم اتنی ہی مقدار میں سنت ان سے اٹھائے گا۔ اور پھر الی یوم القیمة (دارمی ص ۱۵۵ و مشکوٰۃ ص ۱۵۵) قیامت تک ان کو وہ سنت واپس نہ دے گا۔

حضرت حسان بھی بدعت کے ساتھ فی دینہم کی قید لگاتے ہیں اور سنت اور بدعت کا تقابل کر کے یہ بات ثابت کر رہے ہیں کہ اگر سنت دینی کام ہے تو بدعت بھی دینی ہی کام کا نام ہے بلکہ حضرت ضعیف بن الحارث ثمالی (الموتی ص ۱۵۵) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں:

قال قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم ما احدث قوم بدعة الا رفع مثلها من السنة و بجا نہیں کہہ گئے مگر کسی کی مقدار میں سنت ان سے اٹھائی جائے گی۔ سو سنت کو مصیبت سے بچا، بدعت کے (مسند ص ۱۵۵ و مشکوٰۃ ص ۱۵۵) ایک اور کلمہ سے بہتر ہے۔

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بھی بدعت کا تقابل سنت سے کیا ہے۔ اگر سنت دینی کام ہے، تو بدعت بھی دینی کام ہوگا۔ اگر بدعت دنیاوی کام ہو جیسا کہ مفتی صاحب کو دعو کا جواب دے تو اتحاد مکمل نہ رہا۔ پھر بدعت کے لئے احداث سے سنت لکھ کر رفع ہو گیا؟

سورج عبدالحق دہلوی لکھتے ہیں کہ سنت یعنی سیرت و طریقہ رسولک و دین اللہ (الاصناف ص ۱۵۵) یعنی سنت کے معنی سیرت کے اور دین میں اس راستے کے ہیں جس پر چلا جائے۔

علا مر عبد الدین تفتازانی (الترغی ص ۱۵۵) تحریر فرماتے ہیں:

ان البدعة المذمومة هو المحدث فی الدین من غیر ان یکون فی عهد النبوة و التابعین بدعت بدعت وہ ہے جو دین کے بعد ایجاد کی جائے۔ اور وہ من غیر ان یکون فی عهد النبوة و التابعین حضرت صحابہ کرام اور تابعین کے عہد میں نہ ہو اور نہ اس ولا دل علیہ دین المستثنی (شرح مقاصد ص ۱۵۵) پر کوئی شرعی دلیل ولاست کافی ہو۔

علامہ عبد العزیز فرہاروی بدعت کی تعریف کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

هو كل ما حدث فی الدین بعد زمن النبوة و بدعت بدعت وہ ہے جو حضرت صحابہ کرام کے زمانہ کے بعد حدثا (بنا) ہو (بنا اس ص ۱۵۵) بدعت بدعت وہ ہے جو حضرت صحابہ کرام کے زمانہ کے بعد حدثا (بنا) ہو (بنا اس ص ۱۵۵)

اس سے صاف طور پر یہ بات آشکارا ہو جاتی ہے کہ جس بدعت کی مذمت کی گئی ہے وہ بقول مفتی احمد خاں صاحب ہرنیا کام نہیں جو دینی ہو یا دنیاوی، بلکہ وہ بدعت مذمومہ ہے جو محدث فی الدین ہو، اور یہی بدعت حرام ہے۔ اور جو بدعت امور دین میں نہ ہو اس کی حرمت ثابت نہ کرنا بقول خان صاحب بریلوی ایک شواہد کام ہے جیسا کہ پہلے عرض کیا جا چکا ہے۔ حضرت مجدد الف ثانی ایک مقام پر اتمام فرماتے ہیں:

"از حق تعالیٰ تضرع است کہ ہرچہ در دین محدث شدہ است و مبتدع گشتہ کہ در زمانہ خیر البشر و خلفاء راشدین او ہودہ اگرچہ آن چیز در روشنی مثل فنن صبح بود این ضعیف را با لکھے کہ بدعت اندہ گشتہ اند و گشتہ اند و مفتوی حسن کہ مبتدع کنند بکرمۃ سید المرسلین" (مکتوبات حصہ سوم ص ۱۵۵ مکتوب ص ۱۵۵)

اسی مکتوب میں حضرت مجدد صاحب نے حضرات خلفاء راشدین کے علاوہ حضرات صحابہ کرام اور تابعین کا ذکر بھی کیا ہے۔ آپ نے دیکھا کہ حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے ملے کہ فریق نئی لفظ کے مسلم عالم مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی تک سب بدعت کے ساتھ دین کی قید لگاتے ہیں مگر مفتی احمد خاں صاحب ہیں کہ وہ کہتے ہیں کہ دینی کام کی قید لگانا محض اپنی طرف سے ہے۔ سبحان اللہ تعالیٰ! کیا بید ہے کہ وہ یہ کہہ دیں گے

یہ سب سچ کر دل لگایا ہے ناقص۔ نئی بات کیا آپ فرما رہے ہیں انحراف مذموم بدعت صرف وہ ہے جو کاذب ثواب اور دین سمجھ کر کی جائے اور اسی کی مذمت

پر حضرت صاحب کرام اور تابعین اور سلف صالحین کا اجماع ہے چنانچہ علامہ رشیدی لکھتے ہیں کہ یعنی :

اجماع السلف انما هو من الصحابة والتابعين حضرت صاحب کرام تابعین اور تابعین و غیر سلف صالحین ومن يليهم على ذلك كذا (المصنف ص ۱۸۱) کا اسی بدعت کی مذمت پر اجماع و اتفاق ملتا ہے۔

اور اس میں دینی کام کی قید موجود ہے۔ ذیوی امور اس بدعت میں ہرگز داخل نہیں ہیں بلکہ تقصیر سے یکجا ہلکتے ہیں کہ وہ مکروہ مکرم بھی نہیں ہے چنانچہ وہ حرام اور بدعت مذمومہ میں داخل ہیں۔ چنانچہ لکھتے ہیں

پر یقین نہ آئے تو آپ شیخ الاسلام ابن قیم النیر (المترقی ص ۱۸۱) کی سن لیتے :

انا اذا نظرنا الى البدع المتعلقة باحوال الدنيا ہم نے جب ابن قیم کو دیکھا جو امور دنیا سے متعلق ہیں

لم نساو البدع المتعلقة باحوال الاحكام الفرعية قہرہ ان بدعات کے مساوی نظر نہ آئیں جو بدعات فرعی

ولعل البدع المتعلقة باحوال الدنيا لا تكون احکام سے متعلق ہیں اور شاید کہ وہ بدعتیں جو امور دنیا سے

اصلاً بل كثير منها يجوز فيه عدم الكراهة متعلق ہیں بالکل مکروہ بھی نہ ہوں بلکہ ایسی بہت سی

واذا نظرنا الى البدع المتعلقة بالاحكام ذیوی بدعات کے متعلق یقیناً یہ کہ جا سکتا ہے کہ وہ مکروہ

الفرعية لم تكن مساوية للبدع المتعلقة بھی نہیں ہیں اور جب ہم نے ابن بدعات کو دیکھا جو

باصول العقائد۔ (احکام الاحکام ص ۱۸۱) فرعی احکام سے متعلق ہیں تو وہ ابن بدعات کے مساوی

نہیں جو بدعات اصول عقائد سے متعلق ہیں۔

اس عبارت کو ذہن نشین کر لیجئے جس میں مزاحمت سے یہ بات بیان کی گئی ہے کہ بدعت عقائد میں

بھی ہوتی ہے اور اعمال میں بھی۔ دینی امور میں بھی اور ذیوی میں بھی۔ مگر ذیوی امور کی بدعت نہ تو حرام

ہے اور نہ مذموم۔ بلکہ مکروہ مکرم بھی نہیں۔ جو لوگ امور دنیاوی کی بدعت کی حد میں شامل کرتے ہیں وہ

نہمہ جاہل ہیں

اہل بدعت حضرت کے واسطے اعتراضات کے جوابات

پہلا اعتراض :

قرآن کریم کا کتابی صورت میں جمع کرنا۔ اس پر اعراب لگانا اور موجودہ ترتیب کے ساتھ اس کو چھاپنا بدعت ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں اس کا ثبوت نہیں ہے۔

الجواب :

امام جلال الدین سیوطی لکھتے ہیں کہ :

وقد كان القرآن كتب كله في عهد رسول قرآن کریم سب کاسب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

انله صلى الله عليه وسلم لكن غير مجموع في کے عہد ہند میں لکھا گیا تھا لیکن ایک جگہ میں نہ تھا۔

موضع واحد (آئینہ ص ۱۸۱)

میں رکابت یہ ہے کہ سورتوں میں ترتیب تھی جیسا کہ بیان ہوگا۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

امام حادث محاسبی لکھتے ہیں کہ :

كتابة القرآن ليست بمحدثه فانه صلى الله قرآن کریم کی کتابت محدثہ بدعت نہیں ہے۔

فيه وسلكوا يا مولا بكلماته (آئینہ ص ۱۸۱) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کو لکھا تھا۔

حضرت زید بن ثابت فرماتے ہیں کہ ہم مختلف رکعات قرآن کریم کو آپ کے سامنے پڑھتے تھے

امام حاکم اس حدیث سے استدلال کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ :

فيه الدليل الواضح ان الترتيب انما جيع في عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (الترمذي ج ۱ ص ۱۸۷)
اس میں واضح دلیل موجود ہے کہ قرآن کریم کو مختلف مرتبہ

اور حضرت ابن ابی نعیم نے کہا ہے کہ یہ حدیث کہ وقد اُتيت في الكتاب (المستدرک ج ۱ ص ۱۸۷)
قال انا كُتبت والذی سمعنا بھی اس کی تین دہائیوں سے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قرآن کریم کو کتابی صورت میں جمع کرنے پر رضامندی کا اظہار فرمایا ہے۔ اور بخاری وغیرہ کی یہ حدیث تو آخر شبہ ہی ہے کہ حضرت عمرؓ کے مشورہ سے حضرت ابوبکرؓ اپنے دور خلافت میں قرآن کریم جمع کرایا تھا (دیکھئے مشکوٰۃ ج ۱ ص ۱۸۷) اور قرآن کریم کی یہ موجودہ ترتیب حضرت عثمانؓ نے دی ہے اور اسی بنا پر ان کو جامع القرآن کے لقب سے خطاب کیا جاتا ہے (دیکھئے اتفاق ج ۱ ص ۱۸۷) وغیرہ مگر یہ یاد رہے کہ یہ ترتیب حضرت عثمانؓ کی خادما اور اہل بکاد بنہ دستی بلکہ توقیفی تھی اور اس پر ان کے پاس ثبوت موجود تھا۔ چنانچہ امام ابی الحسین کہتے ہیں کہ سورتوں کی موجودہ ترتیب اور اسی طرح آیات کی ترتیب وحی کے مطابق قائم گئی ہے۔ عقہ کہ کافی فرماتے ہیں کہ سورتوں کی یہی ترتیب اللہ تعالیٰ کے نزدیک لوح محفوظ میں ہے، اور اسی موجودہ ترتیب سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر سال قرآن کریم حضرت جبرائیل علیہ الصلوٰۃ والسلام پر پیش کیا کرتے تھے۔ امام بیہقی فرماتے ہیں کہ :

كان القرآن على عهد النبي صلى الله عليه وآله وسلم
مرتبا سوياً واما ما على هذا الترتيب (الترمذي ج ۱ ص ۱۸۷)
قرآن کریم کی سورتوں کی آیات کی یہی ترتیب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد میں تھی جو آج ہے۔

اور امام سیوطی تحریر فرماتے ہیں کہ :

ترتيب الآيات في سورها واقع بتوقيعه صلى
الله عليه وسلم وامن من غير خلاف في
هذا بين المسلمين (تفسيره ج ۱ ص ۱۸۷)۔
آیات کی سورتوں میں جو ترتیب ہے وہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد میں ہی واقع ہوئی تھی اور اس میں اختلاف نہیں ہے۔

الغرض قرآن کریم کا کتابی شکل میں وجود خود حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد میں تھا اور

حضرات خلفاء راشدینؓ نے سرکاری طور پر اس کو جمع کر کے رعایا میں اس کی نشر و اشاعت کی تھی اور اسکی جمع و ترتیب پر تمام حضرات صحابہ کرام کا اتفاق تھا۔ چنانچہ شاطبیؒ لکھتے ہیں کہ :

فهذا عمل لم ينقل فيه خلاف حتى جمع قرآن كائلا عمل ايسر جس میں کسی ایک صحابی کا احد من النصیۃ (الاعتصام ج ۲ ص ۲۸۸) اختلاف ہی متفق نہیں ہے۔

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضرات خلفاء راشدینؓ اور صحابہ کرام کے عمل کو مفتی احمد رضا صاحب دہلوی بدوہ کہتے ہیں تو یہ مبارک کام امین کو نصیب ہو۔

دعا اعراب کا مدد اور اس میں کافی اختلاف ہے۔ محمد بن اسحاق بن نایم (المتوفی ۲۸۸ھ) اور تاجی شمس الدین احمد بن خدکان (المتوفی ۳۸۸ھ) کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ اعراب حجاز بن یوسف (المتوفی ۳۸۸ھ) نے گواہی دی تھی۔ علامہ ابی خدکان کے بیان میں اس کا بھی اختلاف ہے کہ محمد بن یوسف کے علم سے اعراب کس نے لگایا؟ ایک قول یہ ہے کہ عمر بن حارثہ اور دوسرے قول یہ ہے کہ محمد بن یوسف نے لگایا۔ لیکن کتاب الادا میں لکھتے ہیں کہ سب سے پہلے قرآن کریم کا اعراب ابوالاسود دؤلی نے لگایا جو حضرت علیؓ کے شاگرد رشید تھے (ماخوذ از مشاعر الفلاح مضمون مکتبہ شامی المتوفی ۳۲۲ھ ص ۱۸۷) اور محدث ابن جوزی کتاب تبيين ملاء میں اور حافظ ابن کثیر البیہار والنبایہ ج ۹ ص ۱۸۷ میں اور حافظ ابن حجر تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۱۸۷ میں لکھتے ہیں کہ قرآن کریم کا اعراب سب سے پہلے محمد بن یوسف (المتوفی ۳۸۸ھ) نے لگایا تھا۔ ہر کہ حضرت صحابہ کرام کا دور تھا جو میں قرآن کریم پر اعراب لگایا گیا تھا۔ اگر حجاز بن یوسف کے زمانہ میں بھی یہ تسلیم کر لیا جائے تو بھی اس کی وفات سے بعد حضرت صحابہ کرام کا دور باقی رہا ہے کیونکہ حضرت محمود بن ابی بکرؓ کی وفات ۳۸ھ میں اور حضرت محمود بن زیدؓ کی ۱۹ھ میں اور حضرت ابو ہریرہؓ کی ۳۸ھ میں وفات ہوئی تھی (دیکھئے علی الترتیب، تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۱۸۷) البیہار والنبایہ ج ۹ ص ۱۸۷ تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۱۸۷) اور پھر اس کی پوری کتب گزشتہ کتاب میں مذکور ہے۔

لے صاحب مدینہ حسنہ ان صاحب مدینہ میں نقشہ اعراب، سرورہ ہزارہ و ہزارہ و ہزارہ (بقیہ صفحہ ۴۱۶)

اس کو بدعت کہنا بزرگ صحیح نہیں ہے اور اس سے مراد یہ تھا کہ نادرست نہیں ہے۔

دوسرا اعتراض : جمعہ کے خطبے سے قبل تقریر کرنا بدعت ہے مگر تم ہی کہتے ہو۔

الجواب : جمعہ کے خطبے سے پہلے تقریر کا مقتدا حضرت صحابہ کرام سے ثابت ہے چنانچہ حضرت ابو ہریرہؓ جمعہ کے دن خطبے سے پہلے تقریر فرمایا کرتے تھے، اہل اس میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیثیں بیان کرتے تھے جب امام خطبہ دینے کے لئے آتا تو حضرت ابو ہریرہؓ اسی تقریر سے توقف کر دیتے تھے۔ (مسند کرمۃ الملوک ۲ ج ۲ مملکت ۱۸۸۱) قال الحاکم والذہبی صحیح۔

ابو ابراہیمؓ کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن بسرؓ جمعہ کے دن خطبے سے قبل دعا کیا کرتے تھے جب خطیب خطبہ دینے کے لئے آتا تو وہ دعا بند کر دیتے تھے (حاکم ج ۱ ص ۱۸۸) وقال صحیح۔

حضرت تمیم دارقطنیؓ نے حضرت عمر فاروقؓ سے اہواز میں طلب کی کہ میں جمعہ کے دن تقریر کیا کروں گا۔ اور اس میں مقتدا نصیحت آمیز واقعات بیان کروں گا۔ پہلے حضرت عمرؓ نے انکار فرمایا لیکن حضرت تمیم دارقطنیؓ کے اصرار پر انہوں نے اہواز میں جمعہ کے دن اس سے قبل کہ میں خطبے کے لئے آؤں، تقریر کر سکے ہو۔ (اصحاب النبیؐ مذكورة فی تصنیف ج ۱ ص ۱۸۸)۔

تیسرا اعتراض : آپ کے زمانہ مبارک میں مسجدوں میں روشنی کا استعمال نہ تھا۔ لہذا مسجد میں روشنی کا استعمال کرنا بھی بدعت ہے حالانکہ تمہاری مساجد میں بھی روشنی کا استعمال ہوتا ہے۔

الجواب : امام ابو داؤد نے ایک مستثنیٰ باب قائم کیا ہے، باب السراج فی المساجد اور اس کے تحت یہ حدیث نقل کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اگر تم بیت المقدس کی نماز کے لئے نہیں جا سکتے تو :

فابعثوا بنیت یسرج فی قنادیلہ۔ تم زمین کا تیل بھی دو تاکہ بیت المقدس کی قندیلوں (ابوداؤد ج ۱ ص ۱۸۸) میں روشن کیا جاسکے۔

اس سے معلوم ہوا کہ آپ نے بیت المقدس میں چراغ جلائے کہ لئے تیل بھیجے گا حکم دیا ہے ہاں

(بقرہ ۱۷۷) (تیسرا اعتراض) عادی بنی حروف، زائد و اکام باوجود تشابہ دیگر کلمہ جہیں نقطہ صحیح بدعت (اکبر ص ۱۸۸)

ابن مسجد نبوی وغیرہ میں آپ کے زمانہ مبارک میں روشنی کا استعمال نہ تھا۔ حضرت تمیم دارقطنیؓ نے سب سے پہلے مسجد میں چراغ جلائے اور روشنی کا استعمال کیا۔ (ابن ماجہ ص ۱۸۸) (تہذیب ج ۱ ص ۱۸۸)۔

مولانا کشمیریؒ لکھتے ہیں کہ حضرت عمرؓ کی اجازت سے حضرت تمیم دارقطنیؓ نے مسجد میں چراغ جلائے۔ (الفاوق ج ۲ ص ۱۸۸)۔

فتوح البلدان ص ۱۸۸ اور الاحکام المستطیسیہ ص ۱۸۸ اور مؤلفہ الحرمین ج ۱ ص ۱۸۸ لایم رعت باق میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے حرم محرم کے گرد دیوار کھدوائی اور اس سے یہ کام کیا کہ اس پر رات کو چراغ جلائے جاسکے۔

فائدہ : مسجد میں جتنی روشنی کی ضرورت ہے اُس سے زیادہ چراغ روشن کرنے حرام ہے چنانچہ ابو حنیفہ ثانیؒ علامہ ابی نجیمؒ لکھتے ہیں کہ :

ولا یحوز ان یزاد علی سراج المسجد
لان ذلک اسلوف سواء کان ذلک فی
رمضان او غیرہ الی ان قال وفی القنیۃ
واسراج السراج الکثیرۃ فی التکثف و
والاسواق لیلۃ البعۃ بدعۃ وحکذا
فی المساجد۔ (مکررات ج ۲ ص ۱۸۸)۔
مسجد میں ضرورت سے زیادہ چراغ جلائے جائز نہیں
ہیں کیونکہ یہ اسراف ہے، رمضان میں ہو یا غیر رمضان
میں۔ پھر فرمایا کہ قنیۃ میں ہے کہ شب بات میں کچھ
اور بانادوں میں بہت سے چراغ جلائے بدعت ہے اور
اسی طرح مسجد میں بھی ضرورت سے زیادہ چراغ
جلائے بدعت ہے۔

حضرات فقہاء احناف کا یہ قول ہے۔ مگر جو دھویں صدی کے مفتی جو بدعت خود حنفیت کے ٹھیکیدار بنے پھرتے ہیں یہ ارشاد فرماتے ہیں : یہ نجاب اور یوپی و کانپور میں عام رواج ہے کہ رمضان میں ختم قرآن تراویح کی شب میں مساجد میں چراغ جلائے جاتا ہے۔ بعض دیوبندی اس کو بھی شرک و حرام کہتے ہیں یہ شخص ان کی بے دینی ہے مسجد کی زینت ایمان کی علامت ہے۔ (مفصلہ ج ۱ ص ۱۸۸)۔

مفتی صاحب ہی فرماتے ہیں کہ ضرورت سے زیادہ چراغ جلائے کہ دیوبندی ہی منع کرتے ہیں یا علماء ابی نجیم حنفی وغیرہ ان کے ہم نوا ہیں۔ اور کیا یہ بے دینی صرف دیوبندیوں کے حصہ میں آئے گی یا علماء

ابن کثیر وغیرہ احناف کو بھی اس بے دینی سے کوئی حقہ سے لگا؟ بیخودا تو جہاد۔ یہ یاد ہے کہ کسی یونہی نے ضرورت سے زائد چراغ جلائے کو شرک تو نہیں کہا البتہ فقہار کرام کی پیروی میں بدعت ضرور کہتے ہیں۔ اور بدعت کا ارتکاب بھی ممنوع و حرام ہوتا ہے۔

لطیفہ: مفتی احمد یار خان صاحب نے اپنی معتبر و مستند تفسیر روح البیان شریف سے نقل کیا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے بیت المقدس کے مینار پر ایسی روشنی کی تھی کہ بارہ میل تک میں تریں اس کی روشنی میں چرخ کاشی تھیں الخ (ملاحظہ جارا بحق ص ۱۹)۔

چوتھا اعتراض:

مسجد میں فرش اور چٹائی کا انتظام بھی بدعت ہے کیونکہ آپ کے زمانہ مبارک میں ایسا نہیں تھا اور تم لوگ بھی اس کا اتمام کرتے ہو۔

الجواب:

یہ ٹھیک ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں مسجدوں میں چٹائی وغیرہ کا انتظام نہ تھا (دیکھئے میزان الاعتدال ج ۲ ص ۱۷ وغیرہ) لیکن یہ انتظام حضرت عمرؓ کے عہد میں مکمل ہوا ہے۔ جیسا کہ علامہ شبلی دیکھتے ہیں کہ:

”فرش کا انتظام بھی اول حضرت عمرؓ ہی نے کیا۔ کیونکہ پُر شکلت قالین اور شطرنجی کا فرش نہ تھا بلکہ اسلام کی سادگی یہاں بھی قائم تھی یعنی چٹائی کا فرش تھا جس سے متصور یہ تھا کہ نمازیوں کے کپڑے گروں کے میں آکر نہ بولیں۔“ (الفاروقی ج ۲ ص ۱۷۹)

فائدہ: مسجد میں سب سے پہلے خوشبو جلائے گا یا قاعدہ انتظام بھی حضرت عمرؓ نے کیا (خلاصۃ الوفا ص ۱۷۹)۔ اور مسجد میں سب سے پہلے پڑے حضرت عثمانؓ نے نصب کئے تھے (مرآۃ المؤمنین ج ۱ ص ۱۲۲)۔

پانچواں اعتراض:

مسجدوں میں محراب بھی بدعت ہے کیونکہ آپ کے پاک زمانہ میں محراب نہ تھی اور قبا میں مسجدوں میں بھی محراب کا وجود ہوتا ہے۔

الجواب:

امام نووی شریعت منہذ ج ۲ ص ۱۲۱ میں اور علامہ سمہودنی وفاء الوفاق ص ۱۷۱ میں لکھتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وقت میں مسجد میں محراب کا وجود نہ تھا بلکہ علامہ بدر الدین عینی الختمی عمدة القاری ج ۲ ص ۱۹۱ میں لکھتے ہیں کہ حضرت جبرائیل علیہ صلوٰۃ و سلام نے اگر کعبہ کی جہت میں جناب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کسے محراب بنائی تھی اور عہد مقررہ کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ گو محراب کا کچھ نقشہ پہلے تھا مگر محراب بموقتہ (جو وقت و اطاق کی شکل میں جیسا کہ آج کل عموماً مسجدوں میں رہا ہے) خلیفہ راشد حضرت عمرؓ نے بنوائی تھی یہی علامہ مقررہ لکھتے ہیں کہ:-

فما محاربہ الصحابۃ التي بفسطاط مصرعہ اسکندیہ کے ویدت میں حضرت عمرؓ کے کمرے کے مصرعہ والا مسکن دیرۃ فای سمعنا یعقوب جو محراب بنائے اُن کا بُرخ اس طرف ہے جس سے موسم مشرقی الشہد۔ (مقررہ ج ۲ ص ۱۷۹)۔

اور امام قاضی خاں الختمی لکھتے ہیں کہ:

والمحارب التي نصبها الصحابة وہ محراب جو حضرت عمرؓ کے کمرے کے بائیں طرف بنائے ہیں (ان کو اسی حالت میں رہتے دو)۔

الحاصل علامہ عینی کی تحقیق کے موافق محرابیں آپ کے عہد میں مکہ میں موجود تھیں اور دوسرے محققین کی تحقیق کی روش سے حضرات صحابہ کرام اور تابعین کے پاک ناموں نے محراب بنائے تھے

چھٹا اعتراض:

آپ کے زمانہ میں مسجدوں میں مینار نہیں ہوتے تھے اس لئے یہ بدعت میں حالانکہ قبا میں مینار میں بھی مینار ہوتے ہیں۔

الجواب:

مینار اصل میں اس لئے بنائے جاتے ہیں کہ ان پر فن ہو اور دُور تک لوگ ان کی دُشمنیں

او حافظہ میں حواشی و غیر ذلک غائب مدخل و غیرہ کے علاوہ اور کیا زیادہ کیا ہے؟ تو انہیں بدعت البدعة چاہا؟ (الاحتصام ج ۱ ص ۱۸۴)۔
لا دخل ہی کیا ہے؟ (مصلح)

نواں اعتراض :

ہمارے میں دوسرے حدیث و غیرہ کا تعصب مقرر کرنا اور امتحان لینا بھی بدعت ہے۔

الجواب :

ابن عرب اور حضرات صحابہ کرام کی ملائی زبان ہی عربی تھی۔ وہ صرف دُخو اور دیو مبادی علوم کے حاصل کرنے کے بغیر بھی قرآن کریم اور حدیث شریف کو سمجھ سکتے تھے۔ خلافت بھی لوگوں کے کن کے لئے قرآن و حدیث و غیرہ تک اُس وقت تک ہرگز رسائی نہیں ہو سکتی۔ جیتک کہ دو مبادی حاصل نہ کر لیں۔ کسی ضرورت کے پیش نظر خلیفہ راشد حضرت علیؑ نے ابوالسود دقلی کو یہ امر ارشاد فرمایا کہ وہ اس طریق ایک علم ضبط کرے جس سے فہم قرآن میں مدد ملے اور غلطی واقع نہ ہو (دیکھئے متن متین ص ۳۲) و اقترار سیوطی ص ۱۸۴ و انبایہ و انبیاء ج ۸ ص ۲۱ وغیرہ)۔ اس لئے اگر طلبہ کے لئے قرآن و حدیث کے صحیح دور پر حاصل کرنے کے لئے کوئی نصاب حضرات سلف صحابہؓ نے تجویز کیا ہے تو صحیح ہے اور دلائیم واجب الایہ فہو واجب کے قاعدہ کے تحت مبادی کا حاصل کرنا نہایت ضروری ہے۔ امتحان سوال تو یہ بھی ہرگز بدعت نہیں ہے۔ امام بخاریؒ نے صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۸۴ میں ایک مستقل باب قائم کیا ہے :

باب طرح الامام المسئلة علی اصحابہ باب امام کا اپنے ساتھیوں پر کوئی یہا سوال وارد اختیار ما بعدہم من العلم۔ کہنا جس سے ان کے علم کا امتحان ہو سکے۔

اس کے نیچے یہ روایت پیش کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے حضرات صحابہ کرامؓ سے یہ سوال کیا کہ ایسا درخت بتاؤ جس کے پتے نہیں جھڑتے وہ مسلم کی مثال ہے۔ حضرات صحابہؓ کراٹھنے اپنے علم کے مطابق جنگل کے درخت بتا دیئے۔ مگر صحیح جواب سوائے حضرت ابن عمرؓ کے اور کسی نہ ہوا۔ لیکن حضرت ابن عمرؓ بھی کم سن ہونے کی وجہ سے خاموش رہے۔ پھر آپؐ نے خود بتایا کہ

وہ کھجور کا درخت ہے۔

اس کے علاوہ بھی متعدد دھیریں کتب احادیث میں امتحان کی موجود ہیں۔

دسواں اعتراض :

احادیث کو کتابی شکل میں جمع کرنا بدعت ہے۔

الجواب :

نور جناب امی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مجدد مبارک میں حدیثیں لکھی جاتی تھیں حضرت ابوہریرہؓ فرماتے ہیں کہ مجھ سے زیادہ حدیثیں کسی کو معلوم نہیں۔ مگر ہاں عبداللہ بن عمرؓ کو، کیونکہ وہ کلمہ لیتے تھے اور میں لکھتا نہیں تھا (بخاری ج ۱ ص ۱۸۴ وغیرہ)۔ حضرت ابوہریرہؓ کی کُل احادیث کی تعداد پانچ ہزار تین سو چوبیس تھیں اور تھوڑا ہی عرصہ نبوت کے بعد ابوہریرہؓ کے نام سے ایک مختصر سارسار طبع ہوا ہے جس کو حضرت ابوہریرہؓ نے کتابی شکل میں جمع کیا تھا۔ اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے صحیفہ کا نام صحافۃ کتبہ تاریخ میں آتا ہے۔ الغرض یہ بنا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مجدد مبارک میں حدیثیں نہیں لکھی جاتی تھیں اور کتابی شکل میں جمع نہ ہوتی تھیں ایک سراسر بہتان ہے۔

گیارہواں اعتراض :

تنخواہ لے کر پڑھانا اور رقم بخاری کرنا بدعت ہے۔

الجواب :

پہلے پورے تفصیل درج کی جا چکی ہے کہ اگرچہ بعض حضرات مقدمین کا اس پر کیا کہے انتہا تھا۔ مگر متاخرین نے (جن میں صاحب دایۃ قاضی خانؒ بھی ہیں اور فوتے میں وعظہ استوی اور امام قاضی خانؒ بھی جواز کا فتویٰ نقل کرتے ہیں (ج ۴ ص ۱۹۴)۔ اور امام سرخسیؒ بھی ہیں اور فوتے میں معنی بالحوالہ (بخاری البنا ج ۲ ص ۱۵۵) جواز کا فتویٰ دیا ہے۔ اور کما الراق و میر کا حوالہ پچھلے گذر چکا ہے اور حضرات سفار مارشدینؒ خود بھی نماز و خطبہ اور قضا وغیرہ بہت اہمال سے روزیہ دیا کرتے تھے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَسْمِعُ اللَّهُ الرَّخْمَنَ الرَّحِيمَ
مُحَمَّدٌ وَنُصِّي عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ وَعَلَى إِلِهِ وَأَصْحَابِهِ
وَأَرْوَاحِهِ أَلْفَ أَلْفِ نَجْمَةٍ وَالسَّلَامُ

اللہ تعالیٰ نے محض اپنے فضل و کرم سے جناب امام انبیاء سید المرسلین فاطمہ
النبیۃ حضرت محمد مصطفیٰ احمد مختار علیہ السلام کو ایک عظیم الشان قانون اور
آئین عطا فرمایا ہے جو قرآن کریم اور حدیث شریف کی تکمیل میں آج بھی امت کے
باتھوں میں صمیم اور اصل رنگ میں موجود ہے گو باطل پرستوں نے اپنی خواہشات
کی پیروی کرنے ہوئے تحریف لفظی اور معنوی کرنے میں کوئی دقیقہ نہیں اٹھا رکھا۔
مگر اللہ تعالیٰ کا بر فیصلہ ہے کہ ہم اس کے محافظ بنیں۔ اللہ تعالیٰ نے اس کی حفاظت
کا ہر زمانہ میں انتظام فرمایا اور آج بھی دین اسلام کا وہ جنبہ یہی سی آمیزش کے بارے
ساتھ موجود ہے۔ ورنہ ایسا مکمل نظام ہے جس کے بعد کسی اور نظام اور آئین
کی مطلق ضرورت ہی باقی نہیں رہتی اور کمزور مکمل نہ ہو جب کہ اللہ تبارک و تعالیٰ ارشاد
یہ ہے الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَارْتَمَتْ عَلَيْكُمْ رَحْمَتِي وَرَضِيتُ
لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا (سورہ المائدہ رکوع ۸) آج کے دن میں نے تمہارے لئے
دین مکمل کر دیا ہے اور اپنی رحمت تم پر تمام کر دیا ہے اور تمہارے لئے اسلام کو دین
دین پسند کر چکا ہوں۔

یہ قرآن کی آخری آیت جو حجتہ الوداع کے موقع پر میدانِ عرفات میں نازل ہوئی اور ایک لاکھ سے زائد ان نفوس پاک نے اپنے کانوں سے یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی جن کو ہل اسلام صحابہ کرامؓ کی بہترین جماعت سے تعبیر کرتے ہیں اس آیت کے پیش نظر سوچنا یہ ہے کہ جس چیز کا وجود اور حجب تو غیر انقروں میں موجود تھا مگر اس پر ایسی کاروائی کی جاتی تھی جو آج کی جاتی ہے اور اس کو دین کا رنگ دیا جاتا ہے تو وہ یقیناً بدعتِ بزرگی اور اس کی تردید و شاعت کرنے والا گویا عملی طور پر اس کا ادعا کر رہا

ہے کہ دین مکمل نہیں اور میری سمجھ میں رہنے سے اس کی تکمیل ہوگی مثلاً ولادت اور مٹنے اس وقت بھی ہوتے تھے۔ شادی اور غمی اس وقت بھی ہوتی تھی، وفات اور جنازے اس وقت بھی ہوتے تھے، قبریں بھی موجود تھیں، اور مصائب بھی لوگوں کو پیش آتے تھے مگر نہ تو ولادت اور ختموں کے موقعوں وہ بدعات کی جاتی تھیں جو آج کی جاتی ہیں، اور نہ شادی اور وفات پر وہ رسمیں اور ہوتی تھیں جو آج نہ ہو چکی ہیں، اور نہ میت پر نماز جنازہ پڑھ چکے کے بعد وہ مصنوعی طریقہ دعا تھا جو آج کی حالت میں ہے۔ قبریں بھی موجود تھیں مگر ان پر نیسے اور عرس نہیں لگا کرتے تھے صدتیں اور تکلیفیں بھی لوگوں کو پیش آتی تھیں مگر تو وہاں قبروں کے طواف ہوتے تھے، اور قبروں پر نذرین اور منتیں ہی مانی جاتی تھیں جب یہ تمام اسباب و دواعی اس وقت موجود تھے مگر یہ خود ساختہ کارندایاں ہرگز وہاں نہ تھیں تو کیسے کچھ لیا جائے کہ آج یہ کام جائز اور کار تو اب ہیں۔ یقین جانئے کہ جو کام اس وقت دین نہ تھا وہ آج بھی ہرگز دین نہیں ہو سکتا۔ حضرت امام مالکؒ نے کیا خوب ارشاد فرمایا فضالو

لیکن تو حشمت دیا فلا یبوء البوم دسا اعتصام لثا طبی جدا صلا کر جو جو

حیر اس وقت دین نہ تھی وہ آج بھی دیں نہیں ہو سکتی۔

اور حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے من
احداث فی امرنا هذا صلیس مہ مہودۃ و بخاری جلد ۱ ص ۲۴۱ و مسلم جلد ۲
ص ۲۴۱ و ابوداؤد جلد ۲ ص ۲۴۱ کہ جس شخص نے ہمارے اس معاملہ میں کوئی نئی چیز
نکالی جو اس میں سے نہیں تھی تو وہ مردود ہوگی۔

فی اصول سے اردین اہل شریعت مراد ہے۔ چنانچہ شیخ الاسلام حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں۔

والمراحمہ امرا سیدین رفیع الباری جلد ۵ صفحہ ۲۲) اس سے مراد دین کا کام ہے اور یہ واضح امر ہے کہ مذکورہ وہ بدعت ہے جو امر دین سے ہو۔ بعض نفوی بدعت یا زمانہ اور سائنس کی تبدیلی کے تحت جو چیزیں ایجاد ہو چکی ہیں یا تاقیہ منتہی ہوں گی وہ یقیناً

مذہب نہیں ہیں اور ایسی جماعت ہرگز مذہب نہیں ہے۔ بہت سے لوگ ہوائی جہاز
گلاڈی، بس، عینک، گھڑی، نلکہ اور اس قسم کی بے شمار نوایجاد شیا کو لئے کر بسا اوروں
اعتراض کر بیٹھے ہیں کہ یہ بھی تو آخر بدعت ہیں ان کو کیوں استعمال کیا جاتا ہے؟
لیکن آپ کو معلوم ہو گیا ہوگا کہ مذہب وہ بدعت ہے جو امر دین کو ترک کرنا یا جھوٹی
جائے۔ یہ چیزیں، مردین سے نہیں ہیں بلکہ تمدن اور ترقی کے لوازمات سے ہیں۔
ایسی کسی نو ایجاد چیز کا استعمال ناجائز نہ ہوگا بشرطیکہ ان کا استعمال کسی خلاف شرع
امر کے لئے نہ ہو۔ فقہائے کرام کا تب کو کے بارے میں اختلاف ہے۔ ایک گروہ
اس کو مطلقاً حرام و دسرا مکروہ تحریمی اور تیسرا مکروہ تنزیہی کہتا ہے فیضی کے مسلم
عالم مولوی، صدر رضا خاں صاحب فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص یہ کہے کہ تمباکو حلال کیسے
ہو گیا جب کہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں نہ تھا تو اس کا استعمال بدعت
ہوگا اور بدعت کیسے حلال ہوگی۔ اس کا جواب خاں صاحب یوں ارشاد فرماتے ہیں
۔ رہا اس کا بدعت ہونا یہ کہہ باعث ضرر نہیں کہ بدعت کھانے پینے
میں ہے نہ امور دین میں تو اس کی حرمت ثابت کرنا ایک دشوار کام ہے۔

بلغظم الاحکام شریعت حقہ سوم ص ۱۹۵

اس عبارت سے بھی معلوم ہوا کہ بدعت وہی بری ہوتی ہے جو امور دین سے
جو۔ کھانے پینے اور دیگر تمدنی اور تہذیبی امور میں بدعت فتویٰ ہوگی، اور وہ مذہب
نہ ہوگی اور اس کا حرام ثابت کرنا ایک دشوار کام ہوگا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی بدعت سے نہایت سختی سے منع فرمایا ہے
چنانچہ ایک روایت میں آتا ہے۔

ومشروا لا مورو محمدنا محمدنا محمدنا بدعة وكل بدعة ضلالة وكل
ضلالة في النار۔ (نسائی شریف جلد ۱ ص ۱۶۹) برے کام وہ ہیں جو نئے
نکالے گئے ہوں، اور بری چیز بدعت ہے۔ اور ہر بدعت گمراہی ہے، اور ہر گمراہی
دوزخ میں لے جاتے ہیں۔

یہ ضروری نہیں کہ بدعت بظاہر کوئی بُرا کام ہی ہو تب ہی بدعت ہوگی بلکہ اگر
باعتراض نماز بھی ہو مگر کسی خاص وقت اور اس کیفیت سے کہ وہ جناب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہ ہو تو وہ بھی بدعت ہی ہوگی حضرت مجاہد فرماتے
ہیں کہ میں اور حضرت عروہ بن الزبیر رحمہما اللہ مسجد میں داخل ہوئے۔

فاذا عمد الله بن عمر حائس الى حجة عائشة واساس يصلون الصلوة
في المسجد فسالنا عن صلواتهم فقل بدعة۔ (بخاری جلد ۱ ص ۲۳۸)
رسلم جلد ۱ ص ۱۶۱) تو دیکھا کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ حضرت عائشہؓ کے حجرے کے
پاس بیٹھے ہیں اور کچھ لوگ مسجد میں چاشت کی نماز پڑھ رہے ہیں ہم نے حضرت
ابن عمرؓ سے ان لوگوں کی نماز کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے فرمایا یہ بدعت ہے
حضرت امام نووی رحمہما اللہ اس حدیث کی شرح میں تحریر فرماتے ہیں۔ مراد ان
اھل رہانی المسجد والاجتماع بها هو البدعة لان اصل صلوة
المعنی بدعة۔ (نووی رحمہما اللہ) حضرت ابن عمرؓ مراد یہ ہے کہ چاشت کی
نماز کا مسجد میں اظہار کر کے پڑھنا اور اس کے لئے خاص اہتمام اور اجتماع کرنا یہ بدعت ہے
نہ کہ چاشت کی نماز ہی بدعت ہے۔

ملاحظہ فرمائیے کہ چاشت کی نماز جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح روایت
سے ثابت ہے مگر اس کے لئے اجتماع اور خاص اہتمام آپ سے ثابت نہیں ہے اور
اس نہ رکا بھی اہتمام اور اجتماع حضرت ابن عمرؓ کے نزدیک بدعت ہے آج کا
اور محبت وہاں بھی ہوتے تو حضرت ابن عمرؓ پر وہاں بیت کا فتویٰ لگا دیتے کہ مسجد نبوی
میں نماز جیسی عبادت کو بدعت کہتے ہیں مگر وہ بزرگ صحیح معنی میں جناب بن کریم
صلی اللہ علیہ وسلم کے عاشق تھے۔ وہ ہر قول اور فعل میں آپ کی اقتداء کو دین اور
آپ کی خلاف ورزی کو بے دینی اور بدعت سے تعبیر فرمایا کرتے تھے
فیضی جیسے بعض لوگ ازراہ حماقت یہ کہا کرتے ہیں کہ اگرچہ یہ کام آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے نہیں کیا مگر اس سے منع بھی تو نہیں کیا لہذا یہ مکروہ اور بدعت ہوگا۔

ان کی شدت بھی ہے۔ اولاً اس لیے کہ جب آپ نے قانون کلی اور ضابطہ یوں بیان فرما دیے ہیں کہ بشر الامور محدثا تھا۔ کل محدثۃ بدعة۔ من احدث فی امرنا هذا ما لیس منہ دھورۃ۔ پھر الگ الگ جزئیات کے لیے جدا گانہ ارشاد فرمائے ہیں کہ ہرگز ضرورت نہ تھی۔ کیوں کہ قانون کلی ہی پڑھیں اور جزئیات ان کے تحت داخل ہوتی ہیں۔ ثانیاً فقہاء کرام نے آپ کے کسی فعل کو نہ کرنے سے بھی ایک قانون ہی سمجھا ہے اور اس سے فعل کے مکروہ ہونے پر استدلال کیا ہے جیسا کہ مشہور حنفی مسلم فقہاء میں بدرجہ تحریر فرماتے ہیں کہ ظہر صبح صادق کے بعد صبح کی دو سنتوں کے بعد کوئی اور نفل نماز پڑھی مکروہ ہے کیوں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دو رکعتوں کے علاوہ اور کوئی نماز نہیں پڑھی حالانکہ آپ نماز پڑھنے پر بہت حریص تھے دیکھیں جدا صحت۔

جب کوئی کام سنت اور بدعت کے درمیان دائر ہو کر جس وجہ سے سنت سے ثابت ہو سکتا ہے اور من وجہ بدعت ہے تو فقہاء کرام کا اس کے متعلق ارشاد یوں ہے۔

و یلزم ان ما تردد بین بدعة و واجب اصطلاحی فادھ ینترک کالسنۃ و یلغظ کما را ئی جلد ۲ ص ۶۵ طبع مصر جو چیز بدعت اور واجب اصطلاحی ہیں فقہاء کے درمیان دائر ہو کر کسی بھی سنت کی طرح ترک کر دینا لازم ہے۔ نہایت حیرت اور تعجب تو یقینی اور اس کے جدا دہرے جو فالص بدعت اور مکروہ پڑھ کر کرتے ہیں۔ یہ چند اصول تھے جو بدعت کی تشریح میں عرض کر دیے گئے ہیں تاکہ کوئی انجان اور ناواقف اس بدعت کی چمک اندھا بہری زینت میں مبتلا ہو کر آخرت ضائع نہ کرے۔

دعا بعد نماز جنازہ کو فقہاء احناف مکروہ کہتے ہیں اور اس سے منع کرتے ہیں۔

دعا بعد نماز جنازہ کے عدم جواز پر فقہاء کرام کی تصریحات

۲۸

نماز جنازہ حقیقت میں دعا ہے اور میت کے لئے استغفار ہے اس کے بعد کوئی اور دعا مسنون نہیں ناس کا ثبوت قرون ثلاثہ میں پایا جاتا ہے جیسا کہ پہلے باب الجنائزہ میں لکھا ہے۔

واللاتیان بالذوات استغفار دعاؤں کا ادا کرنا میت کے لئے استغفار لل میت والبدایۃ بالشاء ثم اور ثناء سے شروع کرنا اور درود شریف پڑھنا بالصلوۃ سنۃ الدعاء دعا کے لئے سنت طریقہ ہے۔

نماز جنازہ میں دوسری نمازوں کی طرح تمام شرائط وارکان نہیں پائے جاتے اس لئے اس کو دوسری نمازوں پر کلیۃ قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ بلکہ اس کو دوسری دعاؤں کی نظیر ہی قرار دیا جائے گا جیسا کہ شمس الامیر غفرلہ نے اپنی کتاب مبسوط جلد دوم کے مشہور پر تبہید پر نماز جنازہ پڑھنے کے بارے میں ایک روایت نقل فرمائی ہے۔ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم السیف محام الذنوب والصلوۃ عبۃ متفاعۃ لہ ودعاؤنا بنی عبد الصلوۃ والسلام نے تلوار گناہوں کو مٹانے والی ہے اور (وشہید) پر نماز جنازہ پڑھنا اس کے لئے شفاعت اور دعاء ہے۔

جس سے ثابت ہوا کہ نماز جنازہ دراصل دعا ہے۔ اس لئے اس کو دعا کی نظیر قرار دینا قیاس میں معتبر ہے۔ جیسا کہ صاحب بخاری نے باب الجنائزہ میں ایک مسئلہ کے جواز میں لکھا ہے۔

احزابہ فی القیاس لانہا دعاء قیاس میں ان کو کافی ہے کیوں کہ یہ دعا ہی تو ہے۔

خانیہ میں جاریہ کے اس قول "الایات خالد عوات استعفار للمیت" کے نیچے لکھا ہے۔

اشارۃ الی ان المقصود هو الدعاء وما شیعہ من التذکرۃ بعد موتہ۔
اس میں اس لفظ اشارہ ہے کہ اصل مقصود دعا للمیت ہے۔
میسروشمس الاثمہ شرعی جلد دوم ص ۱۸ پر ہے۔

والمقصود بالصلوة علی الجنزۃ نماز جنازہ سے مقصود میت کے لئے
استغفار للمیت والشفاعۃ لہ استغفار اور اس کی شفاعت ہے
فلہذا یاتی بہ ویذکر الدعاء لہذا دعائیں مشہور و دعاء التسمیہ
المعروفۃ اللہم اغفر یحییٰ و اغفر یحییٰ و اغفر لہ یتیمات آخر تک پڑھنی
چاہئے۔
آگے چل کر شمس الاثمہ شرعی اسی صفحہ پر لکھتے ہیں۔

لاں ہذا لیس بصوۃ علی کیونکہ یہ حقیقت میں نماز نہیں ہے بلکہ
الحقیقۃ انما ہی دعاء واستغفار محض میت کے لئے دعا و استغفار ہے۔
للمیت واستدراط اطہارہ اور وضو کا شرط ہونا اور قبلہ کی طرف منہ
دراستقبال القبۃ دیھا لا یدل کرنا اس میں یہ دلائل نہیں کرتا کہ وہ
انہا صلوۃ حقیقۃ حقیقت میں نماز ہے۔

کتب فقہی ان عبارتوں سے یہ بات، جمعی طرح سے واضح ہو گئی کہ نماز جنازہ سے
اصل مقصود دعا و استغفار میت ہے۔ دوسری نمازوں کی طرح اس میں اذن و اقامت
نہیں ہے، تہنید، تسمیہ، قرأت قرآن نہیں ہے، قعود نہیں، تسمیع و تکبیر نہیں،
نہ اس میں رکعت ہے نہ سجود، اور التیمات اور تشہد بھی نہیں۔ پھر اس میں اوقات مکوہر
کے علاوہ کسی خاص وقت کی پابندی نہیں۔ صرف وضو کر کے قبلہ دکھڑے ہو کر چار
تکبیریں پڑھی جاتی ہیں۔ جس کا سنت طریقہ کتب فقہ میں اس طرح لکھا ہے
والصلوۃ ان یکبیر تکبیرۃ نماز جنازہ یہ ہے کہ پہلی تکبیر کے بعد اللہ کی

بمحمد اللہ عقیدہا ثم یحصر تکبیرۃ یصلی علی النبی صلی اللہ
علیہ وسلم ثم یکبیر تکبیرۃ تیسری تکبیر کے بعد اپنے لئے اور میت
اور دیگر مسلمانوں کے لئے دعا کرنے
و للمسلمین ثم یکبیر الرابعۃ پھر چوتھی تکبیر کے بعد سلام پھیر
و یسلم علیہا ص ۱۸ باب الجنائز ص ۱۸

جس سے معلوم ہوا کہ نماز جنازہ دراصل میت کے لئے دعا و مغفرت ہے جس
میں خدا کی ثنا اور حضور اکرم علیہ الصلوۃ والسلام پر درود شریف پڑھنا سنت طریقہ
ہے۔ اس طریق سے دعا کرنا بہت مقبول ہوتا ہے۔ اس کے بعد کوئی اور دعا میت کے لئے
جائز نہیں ہے۔ کیوں کہ جس صورت میں حضور اکرم علیہ الصلوۃ والسلام نے میت کے لئے
استغفار و دعا کرنے کا طریقہ چار تکبیروں کے اندر کھڑے ہونے کی حالت میں مقرر
فرمایا ہے تو اب میت کے لئے کسی اور خود ساختہ طریقہ سے دعا کرنا جائز نہیں ہوگا
اس سے حضور علیہ الصلوۃ والسلام کے بتائے ہوئے طریقہ سے دعا کرنے سے مخالفت ہو
جائے گی اور اگر بعد نماز جنازہ کے کوئی اور دعا میت کے لئے کی جائے گی تو نماز جنازہ
والی وہ اگر لوگ ناگہانی خیال کر میں گئے۔ جس سے حضور اکرم علیہ الصلوۃ والسلام کی سنت
کو ناگہانی اور نامکمل سمجھنے کا قوی شبہ پیدا ہوتا ہے۔ اسی لئے فقہائے احناف رحمۃ
و عابد نماز جنازہ کو زیادات اور مکوہہ فرمایا ہے۔

نماز جنازہ کوئی ایسی چیز نہیں کہ جو چھپ کر اندرون خانہ پڑھی جاتی ہو۔ یہ تو حضور
اکرم علیہ الصلوۃ والسلام کے زمانے سے لے کر آج تک کھلے میدانوں میں پڑھی جاتی رہی۔
اکثر لوگ نماز جنازہ میں شریک ہوتے ہیں۔ حضور اکرم علیہ الصلوۃ والسلام نے خود کوئی
جنازوں پر نماز ہی فرمائی۔ آپ کے ساتھ بے شمار صحابہ کرام رضی اللہ عنہم شریک نماز ہوتے
رہے صحابہ پر صحابہ پڑھتے تھے اور تابعین پڑھتے تھے و تبع تابعین نے جنازہ کی نماز پڑھیں۔
ایسی صورت میں بعد نماز جنازہ کے دعا و استغفار کی شہادت کئی طرق سے احادیث صحیحہ

میں ہونی چاہیے تھی۔ لیکن ظاہر ہے کہ نماز جنازہ کو کثرت سے کھلے میدانوں میں جماعت کے ساتھ پڑھنے کے باوجود اس کا ثبوت کہیں نہیں ملتا۔ اور نہ ائمہ مجتہدین نے اس کی کہیں مراجعت فرمائی ہے۔ ایسی صورت میں اس دعا کو سنت و مستحب قرار دے کر اس پر اصرار کرنا بے گنجشیح نہیں ہو سکتا۔

قرآن حکیم، احادیث اور آثار کو جاننے والے فقہائے عظام نے اس دعا کو جائز نہیں کیا، بلکہ انہوں نے کتاب و سنت کی روشنی میں اس نماز جنازہ کے بعد کی دعا کو صاف طور پر ناجائز اور مکروہ فرمایا ہے۔ آپ فقہ کی کتابوں کو اٹھا کر دیکھئے اور تعقیب کو دور کر کے انصاف کی نظر سے فقہائے احناف وحنابلہ علیہم کی تصریحات کو ملاحظہ فرماتے جائیے آپ کو مراد مستقیم مل جائے گی۔

پہلا ثبوت: کنز الدقائق میں نماز جنازہ کی ترکیب میں لکھا ہے وہی اربع تکبیرات بعد الا ولی و صلوة علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعد التایبہ و دعاء بعد التائبة۔ اور جنازہ کی چار تکبیریں ہیں پہلی تکبیر کے بعد شمار دوسری تکبیر کے بعد حضور اکرم علیہ السلام پر درود شریف اور تیسری تکبیر کے بعد دعا ہو۔

دعای بعد التائبة کے بعد بحر الرائق جلد دوم ص ۱۸۳ پر لکھا ہے۔

وقد بقولہ بعد التائبة لانه لا یدعو بعد التسلیم (کافی الخلاصة) اور فقید کیا اس کو ساتھ قول بعد التائبة کے کیونکہ بعد سلام کے کوئی اور دعا نہ مانگے (جیسا کہ غلام میں ہے)۔

دوسرا ثبوت: طاہر بن محمد عبدالرشید البخاریؒ نے غلام الفتاویٰ کے صفحہ ۲۲۵ پر لکھا ہے۔

ولا یقوم بال دعاء بعد صلوة الجنازة۔ نماز جنازہ سے فراغت کے بعد کوئی دعا مانگے۔

تیسرا ثبوت: ۱۔ خلاصة الفتاویٰ کے صفحہ ۲۲۵ پر دوسری جگہ لکھا ہے۔

ولا یقوم بال دعاء فی قراءۃ القرآن لاهل المیت بعد صلوة الجنازة وقلہا اور نہ دعاء مانگی جائے اہل میت کے لئے قرآن پڑھ کر نہ بعد نماز جنازہ کے اور نہ پہلے اس کے۔
چوتھا ثبوت: کتاب المستفی نفع الفقہ والاسائل (مولانا عبدالحی صاحب) کے ص ۱۸ پر لکھا ہے۔

بعد نماز جنازہ کے دعا کرنا مکروہ ہے۔

پانچواں ثبوت: فتاویٰ سراجیہ کے باب الصلوة علی الجنازة میں ملنے پر یہ عبارت ہے

اذا فرغ من الصلوة لا یقوم بال دعاء جب فارغ ہو نماز جنازہ سے دعا مانگے

چھٹا ثبوت: مشکوٰۃ المعاریج کے اب الجناز میں مشکوٰۃ پر مالک بن ہبیرہ سے روایت ہے۔

قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ما من مسلم یموت فیصلی علیہ ثلاثۃ صفوف من المسلمین الا واجب فکان مالک اذا استقل الجنازة حینا اھم ثلاثۃ صفوف لهذا الحدیث (سماطۃ ابوداؤد)

اس حدیث نبوی پر عمل کرتے ہوئے اس حدیث کے تحت حاشیہ مشکوٰۃ میں بحوالہ مراقۃ کما علی قاری منقہ رد المحتوی

ولا یدعو للمیت بعد صلوة الجنازة لانه شہ ان زیادۃ فی صلوة الجنازة اور نہ دعا مانگے کوئی بعد نماز جنازہ کے کیوں کہ یہ دعا نماز جنازہ میں زیادت کے مشابہ ہے اس حدیث سے ثابت ہوا کہ جب جنازہ کی نماز میں شامل ہونے والے لوگ کم

ہوتے تھے تو مالک بن ہبیرہ ان کی تین صفیں بنایا کرتے تھے تاکہ اس طریقہ سے حضور اکرم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے فرمان کے مطابق اس میت کے لئے بھی جنت واجب ہو جائے۔ اس کی شرح یوں بیان کی گئی کہ یہ طریقہ اختیار کرنے کا مطلب یہ ہے کہ نماز جنازہ کے بعد کوئی اور دعا نہیں ہے۔ کیوں کہ ایسی دعا نماز میں زیادت سے مشابہت رکھتی ہے۔

سائلان ثبوت: مظاہر حق شرح مشکوٰۃ لصایح میں اسی حدیث مذکور احاد کی شرح میں لکھا ہے۔

”جنانہ کی نماز کے بعد کوئی دعا مانگے۔ کیوں کہ یہ نماز جنازہ میں زیادت کے مشابہ ہے۔“

اشھوال ثبوت: شرح وقایہ بر جندی باب الجنائز میں ہے۔

لا یقوم بالمدعاء بعد صلوٰۃ الجنائز لانہ یشبہ الزیادۃ دیھا کہ الا اصحبت نہ مانگے کوئی شخص دعا بعد نماز جنازہ کے کیوں کہ وہ اس میں زیادت کے مشابہ ہے ایسا ہی محیط میں ہے۔

نوال ثبوت: محیط میں باب الجنائز کے اندر امام ابو بکر بن حامد رحمہ سے روایت ہے۔

ان المدعاء بعد صلوٰۃ المحازقہ مکروۃ۔ نماز جنازہ کے بعد دعا مانگنی یقیناً مکروہ ہے۔

دسوال ثبوت: ۱۔ قنیہ میں ابو بکر بن حامد رحمہ والی روایت بھی درج ہے۔ اور ساتھ ہی یہ بھی لکھا ہے۔

لا یقوم سرجل بالمدعاء بعد صلوٰۃ الجسدۃ قال لانہ یشبہ الزیادۃ فی صلوٰۃ الجنائز ناقلۃ عن علامہ السفدی وشرح مرقسی۔ نہ مانگے کوئی مرد دعا بعد نماز جنازہ کے۔ کہا، اس نے کیوں کہ وہ نماز جنازہ میں زیادتی کے مشابہ ہے نقل کرتے ہوئے علامہ السفدی اور شرح مرقسی سے۔

گیارہواں ثبوت: ۱۔ قدوری کے صفحہ ۴۶ پر ترمذی کے تسکیرۃ والحدیث وپسند کے حاشیہ پر شرح وقایہ بر جندی و قنیہ کے حوالے سے دعا بعد نماز جنازہ کو مکروہ کہا گیا ہے۔

بارہواں ثبوت: ۲۔ مالابہ منسک کے مشائخ کی اس عبارت کہ بعد تکبیر چہارم سلام گوید کے حاشیہ پر لکھا ہے کہ۔

بعد تکبیر چہارم سلام گوید و بعد ازیں بیچ دعا خواندہ چوتھی تکبیر کے بعد سلام کہے اور اس کے بعد کوئی دعا نہ پڑھے۔

آگے چل کر اس حاشیہ میں لکھا ہے۔

بعد سلام برائے دعا ایستادن ہم نشاید بلکہ در حلی جنازہ مشغول شوند کہ اتی الحوائج

بعد سلام کے دعا کے لئے کھڑا نہ ہونا چاہیے بلکہ جنازہ کے اٹھانے میں مشغول ہونا چاہیے ایسا ہی در مختار میں ہے۔

تیرہواں ثبوت: ۳۔ فتاویٰ سعیدی کے منشا پر مفتی سعد اللہ صاحب المتوفی ۱۳۱۲ھ نے بعد نماز جنازہ کے دعا مانگنے کے متعلق فرمایا ہے۔

خالی اگر کراہت نیست زیرا کہ اکثر فقہاء بوجہ زیادہ بودن بر امر مسنون منع نے کند یہ دعا کراہت سے خالی نہیں کیوں کہ اکثر فقہاء کرام امر مسنون سے زیادہ ہونے کی وجہ سے اس دعا سے منع کرتے ہیں۔

چودھواں ثبوت: ۴۔ جامع الرموز میں ترکیب نماز جنازہ اور تسلیم کے بعد یہ عبارت ہے۔

ولا یقوم مردا عیالہ و نماز جنازہ کے بعد کوئی آدمی اس کے لئے دعا نہ کرے۔

پندرہواں ثبوت: ۵۔ زاد الاخرت کے صفحہ ۵۲ میں ہے۔

ول بعد رايخ از نماز برائے خواندن دعا نایستد۔ نماز جنازہ سے فراغت کے بعد دعا کے لئے نہ ٹھہرے۔

ان سب دلائل فقہیہ سے صاف طور پر ثابت ہو گیا کہ فقہاء کرام نے اس کے

سنت و مستحب ہونے کا فزنی نہیں دیا بلکہ اس کو مکروہ و زیادت کے لفظ سے تعبیر فرمایا ہے اور ساتھ ہی یہ بھی فرمایا ہے کہ بعد نماز جنازہ کے دفن میت میں جلدی کرنی چاہیے اور غیر معروف اور نامدگاموں میں مشغول ہو کر میت کے فردی حقوق میں تاخیر کرنی ہرگز درست نہیں ہے۔ کیونکہ حضور اکرم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد ہے۔
اذا مات احدکم فلا تجسوا واسرعو باہ الی قبرة۔ مشکوٰۃ شریف ص ۱۸۸

سوال ہوا ثبوت۔ دیکھنے کافی کی عبارت سے ظاہر ہوتا ہے۔

وان سرعوا معیہ ان یمشوا خلف الجنائزۃ الی ان ینتھوا الی القبر۔
اور جب نماز جنازہ فارغ ہو جائے تو ان پر یہ حق ہے۔ کہ جنازہ کے پیچھے قبر تک پہنچ جائیں۔

سوال ثبوت۔ اور مراۃ مستقیم میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا طریق بعد نماز جنازہ کے اس طرح لکھا ہے۔

پس نماز بریت گزر دے اور پھر اہل شد سے دیا دہ پا بعد دفن رفتہ۔ جب حضور علیہ السلام میت پر نماز جنازہ ادا فرماتے تو آپ اس کے ہمراہ پیدل مدفن تک جاتے۔ ان عبارتوں سے صرف نماز جنازہ کے بعد جنازہ کو قبر تک پہنچانے اور دفن کرنے کا ثبوت ملتا ہے۔ دعا بعد نماز جنازہ ثابت نہیں ہوتا کیونکہ نماز جنازہ کے بعد امام کام تدفین کا ہوتا ہے۔ اس لئے دفن میت میں تاخیر کرنی سنت کے خلاف اور رافعہ منہ ہونگی۔

اٹھارہواں ثبوت۔ تادی سراجہ جلد اول کتاب الجنائز ص ۱۸ میں ہے

وان لم یجبر مع الدمام حتی کبر الامام ربعا کبر هو بلا فتنا ۳ تبس ان یسلم الامام و یکبر ثلاثا قبل ان

بیرفع الجنائزۃ تتابعالا دعاء معہ جائے سے پہلے بغیر دعا کے پے در پے
فاذا دفنت الجنائزۃ من الارض یکبر تکبیرات جنائزہ زمین پر اٹھایا جائے
یقلم التکبیر۔ تو تکبیر کو ختم کر دے۔

انیسواں ثبوت۔ مبسوط شمس الاثرہ بر غسی جلد دوم ص ۱۹ پر ہے۔

اذا کبر الامام تکبیرۃ او تکبیرتین ثم یجوز وجہ فاته ینظر حتی یکبر معہ دادا سلم فاعنی حاتی علیہ قبل ان ترفع الجنائزۃ فی قول ابی حنیفہ
ومحمد۔ جب امام یک یا دو تکبیریں کہہ چکا ہو اور کوئی آدمی آگیا تو یہ آدمی انتظار کرے یہاں تک کہ امام کے ساتھ تکبیر کے پس جب امام سلام پھیرے تو یہ آدمی جنازہ اٹھائے جانے سے پہلے ہی فوت شدہ تکبیریں کہہ لے۔ حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کا یہی قول ہے۔

امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک مسنون کو اپنی فوت شدہ تکبیروں کو امام کے سلام پھیرتے ہی پے در پے کہہ لینا چاہیے تاکہ وہ جنازہ اٹھائے جانے سے پہلے ہی تکبیروں سے فارغ ہو سکے اس میں دعا وغیرہ پڑھنے کی بھی ضرورت نہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ جنازہ کو نماز کے بعد فوراً اٹھالینا چاہیے، مسنون کی تکبیروں کا انتظار نہیں کرنا چاہیے۔ اور مسنون کو بھی دعا وغیرہ میں لگ کر دیر نہیں کرنی چاہیے تو ب نماز جنازہ کے بعد دعا کرنے کا تحمل کیسے جائز اور درست ہو سکتا ہے؟

بیسواں ثبوت۔ در التمارین پہلی دوسری، تیسری تکبیر کا ذکر کرنے کے بعد آتا ہے۔

و یسجد بک دعاء بعد لرحمة تسلیمتین تا ویان المیت مع انقوم بعد چونکہ تکبیر کے بغیر دعا کے دونوں طرف سلام پھیر دے جس میں میت کی حق قوم کے نیت سکے۔

اکیسواں ثبوت۔ نور الایضاح کے باب احکام الجنائز میں آتا ہے۔

ویسلم بعد اربعۃ من غیر دعاوی ظاہر الدیۃ۔ اور سلام پھیر دے بعد

چوتھی تکبیر کے بغیر دعا کے ہی ظاہر روایت میں ہے جس سے معلوم ہوا کہ ظاہر روایت میں چوتھی تکبیر کے بعد سلام سے قبل یا سلام کے بعد کوئی اور دعا معہود نہیں ہے۔

ثبوت دیسلا بعد التکبیرۃ اور سلام کے بعد تکبیر چوتھی کے اور بایسوال الرابعہ ولا یقول دنا انما دینا اتنا فی الدنیا حسنة دینی دے ہم کو اسے رب دنیا میں قاضی خاں صلی علیہ وسلم

ثبوت دیسلا عقبہ بلا دعاء وبعد تکبیر چہارم کے دونوں طرف سلام تیسواں بعد التسلیمتین۔ پھر دعا مانگے ملتق الا بحکمہ ثبوت۔ دومی بعد درود پڑھیے۔ تریجی بعد دعا چوتھی بعد سلام کیے۔ دت چوبیسواں دعا کا!

بعد قرآن نماز جنازہ ڈھیل دعا نہ کرے

نال شتال چاکر میت کو قبر سے دھریے! (انواع بارگاہ)

ثبوت لایہ ہوا بعد التسلیم نہ دعا مانگے بعد تسلیم کے پچیسواں مسائل چھہ۔ ثبوت لا یجوز العاتجہ علی نہیں جائز فاتحہ میت پر دفن کرنے سے پہلے۔ پچیسواں المیت قبل الدفن جامع الفوائد ص ۱۸۰

ثبوت بعدہ ایستادہ نماز براستے دعا۔

ستائیسواں فتاویٰ برہنہ ص ۲۵۹

ثبوت لا یقوم الرجل بالمدعاء نہ ٹھہرے آدمی دعا کے لئے بعد اٹھا یسواں بعد صلوة الجنازة لانه نماز جنازہ کیوں کہ وہ ایک بار دعا قد دعا صلا لا تھا اکثر صلوة الجنازة الدعاء دعا ہی ہے۔

محیط برہانی ورق ۳۲۷ ص ۲۔

ثبوت لا یقوم بالمدعاء۔ بعد نہ ٹھہرے دعا کے لئے بعد نماز جنازہ اکتیسواں صلوة الجنازة لانه دعاء کے کیونکہ اس نے ایک دفعہ دعا صلا۔ فتاویٰ سعیدہ ص ۱۲۵ مانگ لی ہے۔

ثبوت لا یقوم بالمدعاء بعد صلوة الجنازة لانه دعاء صلا۔ تیسواں فتاویٰ برہان ص ۱۲۵۔ بحوالہ اربع ص ۱۲۵۔

ثبوت لا یقوم بالمدعاء بعد نہ کھڑا ہو بعد نماز جنازہ کے کیونکہ اکتیسواں صلوة الجنازة لانه بیشہ وہ زیادت کا شبہ رکھتی ہے نماز میں۔

الزیادۃ فی صلوة الجنازة کشف الرمز علی التفسیر الحموی

ثبوت اذا فرغ من الصلوة لا یستحب جب فارغ ہو جائے نماز سے۔ کھڑا ہو دعا کے لئے۔ تیسواں یقوم بالمدعاء فتاویٰ سعیدہ

ثبوت بعد اربعہ سلام درود بعد تکبیر چہارم کے سلام دائیں بائیں تیسواں و جب بگوید و در حال دست بکتاید و بعد از سلام بقراۃ

قرآن و سب دعا مشغول نہ ہو کہ مسنون نیست۔ کسی دعا کے مشغول نہ ہو کہ مسنون نہیں ہے۔

(مصابیح الہدیٰ تعلیمی ص ۲۵)

ثبوت در دعا اگر گوید غفرت اور دوسرے مقام پر مضمرات میں پچو تیسواں از طحاوی در دعا دست کو بعد از سلام راست و چپ نام پیری

خاندانی نیست۔ (مصابیح الہدیٰ ص ۲۵) پڑھنے کی نہیں۔

ثبوت در کراہت خواندن دعا بعد دعا بعد نماز جنازہ کی کراہت کا ذکر پچیسواں

از نماز جنازه در کثرت و جبروت
آرد که خواندن دعا بعد از نماز
جنازه مکروه است زیرا که مشایخ
زیادتی می شود

و حاشیه زاد ان غرات فصل ۱۶

ثبوت لا یدعو بعد ۱۲ ای
چهارمین سوال بعد التسلیم) ص ۳
وقتی صیحه می داند و دعا
بعد السلام - در هم نفیس

ثبوت لا یدعو بعد السلام
پنجمین سوال ای لا یقولوا لا سلام
یالد عام بعد صلوة الجنائز
و علیه الفتریء و کذا فی
مجموعۃ الفتاوی

و حاشیه جواهر النفیس ص ۱
مکروه است نماز جنازه جماعت و ال
مسجد میں اور اسی طرح مکروه ہے ٹھہرنا
و ملائکہ نے نماز جنازه کے بعد کیونکہ
یہ مشایخ زیادت کے ہے بیچ نماز کے
(و حجتہ الفقہ ص ۱۳)

ثبوت ان السلام بعد صلوة
اتالیسوا الجنائز مکروه
و حاشیه شرح ایس ص ۱۳

ثبوت در بعض کتب نوشته که بعد از نماز
چالیسوا جنازه نشسته یا ایستاده دعا بخواند
مکروه است کما فی سابق کیونکہ
از نماز جنازه زیادتی اور اضافی کنند
(و حجتہ الفقہ ص ۱۳) کو دفن کردیں

ثبوت و السلام بکے، سہ کچھ آگے
اگتالیسوا و السلام بکے، سہ کچھ آگے
ہو رد دعا کھلو کے نہ پڑھے کیونکہ ہو رد
دعا پڑھنی بدعت ہے بعد نماز
(و پکی مدلی ص ۱۳) دے۔

ثبوت مولانا احمد رضا خاں صاحب بذل الجواز میں لکھتے ہیں کہ ذخیرہ کبریٰ میں ہے
بتالیسوا لا یقولوا لا سلام بعد صلوة
الجنائز
بذل الجواز ص ۱۳ و حجتہ
کبریٰ

نسل بریلویت کے مغالطے اور اسکے جوابات

رافضیوں اور مرزائیوں کا ایجنٹ یہود و نصاریٰ کے آدھ کار، منظور احمد رافضی اور نقیض احمد رافضی کی فریب کاریاں جو ان کو اپنے، باؤ اجداد مولوی، محمد رضا خان بریلوی رافضی اور مولوی احمد یار بگراتی رافضی در مولوی محمد عمر چھوڑی اور مولوی، محمد سعید کاظمی رافضی سے در اشتاملی ہیں، یہ وہ فریب کاریاں ہیں جن کی وجہاں ہماریے اکابرین علماء دیوبند اہلسنت والجماعت پہلے بکھر چکے ہیں اور ان کے، ایسے منتر و طلسمات جو ابات دے چکے ہیں کہ اب ان کے جوابات کی ضرورت تو نہیں تھی، لیکن استاد محترم شیخ، قرآن راجدیت حضرت مولانا منظور احمد عثمانی رئیس جامعہ انورہ حبیب آباد دہلی اعظم ریاست بہاولپور کے حکم کے مطابق تمیل کرتے ہوئے اور مختلف شہروں کے احباب کے بار بار ہزار ہر وقت کی قلت کے تحت کچھ جوابات لکھ دیئے ہیں تاکہ عوام اہلسنت کو رافضی، ادوسی، کاظمی وغیرہ کے دھن و فریب و کذبانی کا پتہ چل جائے کہ یہ لوگ کتنے بڑے دجال و کذاب، دروغتری ہیں کہ مرزائیوں اور رافضیوں کی طرح قرآن و حدیث کا غلط معنی و مطلب بیان کر کے قرآن و حدیث کے دامن میں ڈال کر امت مسلمہ کا ایمان سلب کرنے میں مصروف ہیں جن کو آج تک پوری امت مفسرین و محدثین و مجتہدین و محققین علماء سے نہیں سمجھا۔

نسل بریلویت کے مغالطے اور ان کے جوابات

اذا صلیتم علی المرت فاخلصوا لہ الدعاء

کاظمی ادوسی و نقیض کا مغالطہ اذ اصلیتہم شہد ہے اور فاخلصوا دعائہ ہے، شہد اور جزاء میں تغایر ہونا چاہیے نہ کہ اس میں داخل ہو۔

جواب نہمانی: اگر آپ کی تغایر سے یہ مراد ہے کہ نماز جنازہ دعا کو شامل نہیں بلکہ دعا نماز جنازہ سے، لگ ہے تو اس قسم کا تغایر مرد و لیلیٰ نہایت مضحکہ انگیز ہے۔

جواب نہمانی: اگر نماز جنازہ میں سے دعا واستغفار ہی کو لگ کر دیا جائے۔ تو ایسی نماز سے میت کو کیا فائدہ ہو اور ایسی نماز جنازہ پڑھنے والوں کو کیا ثواب حاصل ہوگا۔ میت کا حق تو اسی طرح مسلمانوں کے ذمہ باقی رہ جائے گا۔ نماز جنازہ سے اہم مقصود تو یہی دعا واستغفار ہے۔ جیسا کہ کتب فقہ کے حواشی سے واضح ہے۔

اس حدیث میں بھی نماز جنازہ کے اندر کی دعا کو اخلاص کے ساتھ مانگنے کا حکم فرمایا گیا۔ جواب نہمانی: اگر آپ کی مراد یہ ہے کہ نماز جنازہ کے اندر کی دعا کو کسی نماز میں نہیں ہے۔ اور اس میں اخلاص کی بھی ضرورت نہیں ہے۔ اس حدیث میں نماز جنازہ کے بعد ایک اور دعا کو اخلاص کے ساتھ مانگنے کا حکم فرمایا گیا ہے تو اس معنی کی تائید میں کسی شریع حدیث در فقہ و مجتہد کا قول نقل کر دینا چاہیے تھا۔ صرف انہی غلط تاویل سے حدیث نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے معنوں میں تبدیل کر کے ایسے معانی کو ثابت کرنا سراسر گمراہی ہے اس قسم کے تغایر میں حدیث میں قطعاً مرد و نہیں لیا جاسکتا دیکھئے سورۃ احزاب کی اس آیت سے: قاعدہ در ہم بر ہم ہونا چاہیے۔

وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسَلُّوهُنَّ مِنْ دَرِئِهِنَّ حَتَّىٰ تَبْلُغُوا الْبُقْعَةَ الَّتِي كُنْتُمْ فِيهَا سَآئِلِينَ ۚ

اس آیت میں ادا سئلتموهن متاعاً شہد ہے اور فسئلوهن من درئہن حَتَّىٰ تَبْلُغُوا الْبُقْعَةَ الَّتِي كُنْتُمْ فِيهَا سَآئِلِينَ اس کی جزاء ہے اس میں آپ کے بیان کردہ قاعدہ کی رو سے تغایر کی یہ صورت ہر گز کہیں نہ ہو سکتی ہے اور پردے کے پیچھے سوال کرنے کا حکم الگ ہے وہ سامان کا سوال نہیں بلکہ کوئی اور سوال ہوگا۔ نیز خود دعا و جزاء میں تغایر ضروری ہے بقول آپ کے ظاہر ہے کہ اس آیت میں اس قسم کا تغایر ہرگز مرد و نہیں ہے بلکہ فعل سئلتموهن

میں جس متاع کے سوال کا ذکر ہے، اسی متاع کے سوال کرنے کا حکم فہم و فہم میں دیا گیا ہے۔

جواب نہائی ۱۔ اگر آپ کی مراد یہ ہے کہ نماز جنازہ بعض وجوہ کے اعتبار سے صلوة ہے اور بعض وجوہ کے اعتبار سے دعا لیت ہے شرائط نماز و حضور استقبال قبلہ، قیام، ادا کرنے کو اب تکیر تحریر کے بعد سنت طریق سے شمار اور درود شریف پڑھنے کے میت کے لئے دعا و استغفار کرنا چاہئے تو اس قسم کا متغیر جنہوں کے نزدیک مستحب ہے جس طرح دوسری نمازوں میں سجدہ رکوع سے متغیر ہے۔ جواب اس کا یہ مطلب نہیں کہ سجدہ اور رکوع نماز سے باہر ہیں۔ نماز کے اندر نہیں ہیں بالکل اسی طرح نماز جنازہ میں بھی یہی سمجھ لینا چاہیے کہ ثنا اور درود شریف اور دعا لیت باہم متغیر ہونے کے باوجود نماز جنازہ کے اندر شامل ہیں۔ اس سے باہر نہیں ہیں۔

جس سے یہ ثابت ہوا کہ اس حدیث سے بھی نماز جنازہ کے اندر دعا مراد ہے۔ بعد کی نہیں ہے۔

مقالہ فیضی ۱۔ اذا صلیتم ما فی کاسیفہ اور داخل صلاۃ ہو جس سے معلوم ہوا کہ دعا کا حکم نماز پڑھنے کے بعد ہے۔

جواب نہائی ۱۔ اذا حب ما فی پر داخل ہوتا ہے تو اکثر استنباط کے معنی دیتا ہے جیسا کہ تشریح جاہی میں آتا ہے۔

و منہ اذا حب اذا کانت دعا یتقبل ای للزمانہ المستقبل وان کانت

د حلة علی الماضی۔ اور درود مینہ میں سے اذا ہے جب وہ زمانہ ہو کہ مستقبل کے لئے ہوگا یعنی زمانہ استقبال کے لئے اگرچہ ماضی پر داخل ہو۔

اس سے معلوم ہوا کہ ان کا خود سانحہ قاعدہ یہاں بھی کوئی فائدہ نہیں دے سکتا۔ اور اس سے آپ کا مدعا ثابت ہو سکتا ہے۔

مقالہ فیضی ۲۔ ن سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز کے بعد فوراً دعا کی جائے بلا تاخیر اور حرفت تعقیب کے لئے آتا ہے۔

جواب نہائی ۱۔ فائدہ کی طرح تعقیب بالفعل کے لئے نہیں آتا بلکہ تعقیب مع الوصل کے لئے آتا ہے۔ اس میں لمحہ بھر کی تعقیب زمانی کرنی ہوتی ہے جیسا کہ کتب نحو اور اصول فقہ میں اس کی تصریح موجود ہے۔ اس حدیث سے بھی یہی ثابت ہوا کہ جب امام اور مقتدی نماز میں قیام کے بغیر تحریر کہ لیں تو فوراً دعا لیت کو سنت طریق سے شروع کر دیں۔ پہلے رب العزت کی ثنا پھر حضور اکرم علیہ الصلوٰۃ والسلام پر درود شریف پھر میت کے لئے دعا و استغفار کر کے سلام پھیر دیں۔ اس طریق سے دعا قبولیت کے زیادہ قریب ہو جاتی ہے ثناء و درود شریف اور دعا لیت کو نماز جنازہ سے الگ سمجھنا ہرگز درست نہیں ہے۔

اس حدیث کے یہ معنی جس قاعدے سے ہم نے بیان کئے ہیں۔ اس کی شہادت قرآن کی چند آیات اور احادیث ہریر سے ملاحظہ فرمائیے۔

۱۔ وَادْأْتِرْیَ الْقُرْآنَ تَسْمِعُوا لَہُ دَاخِلُوا لَہُ تَسْمِعُوا لَہُ تَسْمِعُوا لَہُ تَسْمِعُوا لَہُ

اور جب قرآن کریم پڑھا جائے پس اس کو سنو اور چیکے رہو تاکہ تم رحمہ کے جاؤ یعنی جب قرآن کریم کی تلاوت شروع ہو اس وقت قرآن حکیم کو سننے اور چپ رہنے کا حکم ہے تلاوت ختم ہو جانے کے بعد سننے اور چپ رہنے کا نہیں ہے اس آیت میں

قُرْیَ، ہی کا صیغہ ہے اذ بشرطہ اس پر داخل اور فارغ جزائیہ بھی د سَمِعُوا لَہُ دَاخِلُوا لَہُ

پر لگتی ہے جس سے تعقیب کے معنی لئے جاتے ہیں۔ اس آیت میں تعقیب زمانی صرف اتنی ہے کہ ادر تلاوت شروع ہوئی اور نماز کے اندر یا باہر ہو گوں نے استماع و احصات شروع

کر دیا۔ اگر تلاوت کے وقت استماع و احصات اختیار نہ کی جائے تو بعد قرأت کے استماع و احصات کی کیا صورت ہو سکتی ہے۔

۲۔ فَادْأْتِرْیَ الْقُرْآنَ تَسْمِعُوا لَہُ دَاخِلُوا لَہُ تَسْمِعُوا لَہُ تَسْمِعُوا لَہُ تَسْمِعُوا لَہُ

ہمارے کی۔ اِسْمِعُوا لَہُ دَاخِلُوا لَہُ تَسْمِعُوا لَہُ دَاخِلُوا لَہُ تَسْمِعُوا لَہُ دَاخِلُوا لَہُ تَسْمِعُوا لَہُ

جو حضرت ابن عباس سے مروی ہے۔ اس آیت سے بھی یہی معلوم ہوا کہ جب خبر میل علیہ

السلام قرآن مجید حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر پڑھتے۔ تو آپ کو یہی حکم ہوا تھا کہ آپ اپنی زبان کو ٹیڑھنے کے لئے حرکت نہ دیں بلکہ خاموشی سے سنتے جائیں۔ اس آیت سے بھی یہی ظاہر ہوا کہ سننے اور خاموش رہنے کا حکم تو جبرئیل علیہ السلام کی قرأت کے ساتھ ہی تھا نہ کہ بعد قرأت کے یہاں بھی کسبِ ہوا و جزا موجود ہیں اور فاء تعقیب بھی جزاء پر داخل ہے۔ لیکن اس قسم کا تقاریر یہاں مراد نہیں یا جاسکتا کہ قرأت قرآن جس سورۃ سے جس وقت یا جس مکان میں ہو رہی تھی استماع وانصات کا حکم اس سورۃ سے متعلق نہیں تھا یا استماع وانصات کے زمان و مکان بھی الگ الگ تھے۔

مشکوۃ المسابیح کے مفہوم پر ایک حدیث آئی ہے جس میں شرط اور جزا کے متعلق جملے آتے ہیں۔

امام اس لئے بنایا جاتا ہے کہ اس کی اقتدا کی جائے۔ پس جب وہ کھڑا ہو کر نماز پڑھے تو تم بھی کھڑے ہو کر نماز پڑھو اور جب وہ رکوع کرے تم بھی رکوع کرو اور جب وہ اٹھے تو تم بھی اٹھو اور جب وہ سجدہ کرے تو تم بھی سجدہ کرو اور جب وہ بیٹھ کر پڑھے تو تم بھی بیٹھ کر پڑھو۔

اور جب امام پڑھے تو تم چپ رہو۔

اس قسم کی ہزار ہا مثالیں پیش کی جاسکتی ہیں جن سے آپ کے بیان کردہ قاعدے کی خوب تردید ہوتی ہے لیکن یہاں صرف انہی چند مثالیں پر اکتفا کی جاتی ہے۔ ان کو نہایت غور و تدبیر کے ساتھ پڑھنے اور انصاف کے ساتھ فیصلہ فرمائیے کہ جس قاعدے سے آپ لوگوں نے حدیث اداسیۃ عملیہ یا خلاصۃ الہام کے معنی لئے ہیں۔ وہ

کہاں تک درست اور صحیح ہیں۔ ظاہر ہے کہ آپ کے بیان کردہ قاعدے سے اگر سن کر یا آیت و احادیث کا ترجمہ کیا جائے تو ہر جمع نہیں ہو سکتا کیونکہ ہاذا اصلی قائماً فصلوا کا اس قاعدہ کے تحت مطلب یہ ہوگا کہ جب امام نماز پڑھ چکے تو پھر تم نماز پڑھو اور جب وہ رکوع سے فارغ ہو جائے تو پھر تم رکوع کرو اور جب وہ سجدہ سے فارغ ہو جائے تو تم پھر سجدہ کرو اگر بھی مراد ہو تو امام کی اتباع اور اقتداء اور جماعت کا کیا فائدہ!

تمام مفسرین کرام اور یہ لوگ خود بھی جہاں تعقیب کے معنی قادی میں متخذ ہوں وہاں کوئی فعل مقدر مان لیتے ہیں جیسا کہ انہوں نے خود اذاعہ مقدر فاشیوا میں صرف فعل کر مفعول مان لیا ہے یعنی جب تم طعام سے فارغ ہو جاؤ تو تم باہر نکل جاؤ یا جس طرح انہوں نے اذاعہ مقدر فاشیوا اذکھکھ میں اذکھکھ فعل کو مقدر مان کر ارادہ

نماز مراد کیا ہے تاکہ نماز کے بعد وضو کرنا ثابت نہ ہو جو بے کار ہوگا بلکہ ارادہ نماز کے بعد وضو کرنا ثابت ہو جائے یا جس طرح اس آیت اذ قرأت القرآن فاستمعوا للہ میں ان کے بیان کردہ قاعدے کے مطابق یہ معنی ہوں گے کہ جب تو قرأت قرآن کرچکے تو احوالاً پڑھ، تو یہ معنی ان کے نزدیک بھی خلاف واقع ہوں گے یہ مولوی صاحبان خود اذاعہ قرأت القرآن فاستمعوا للہ یعنی جب تو قرأت قرآن کا ارادہ کرے تو احوالاً پڑھ، اس کا ترجمہ کرتے ہیں اور ادوت کو مقدر مانتے ہیں تو اس حدیث میں بھی اگر ان کے نزدیک معنی متعذر تھے تو کھٹکھٹ فعل کو مان لیتے تاکہ فاء تعقیب اپنے موقع پر صحیح معنی دے سکتی۔ لیکن یہ صحت تو ہر جنازہ نہیں کہ اپنی مرضی اور خواہش نفسانی سے آیات و احادیث کے معانی تبدیل کر کے امر شریعت میں کوئی نیا کام جاری کر کے اس کو کار ثواب سمجھ لیا جائے۔

اس حدیث کے صحیح معنی یہی ہیں کہ جب تم نماز جنازہ پڑھو تو اس نماز جنازہ میں دعا اللہیت کو نہایت اخلاص سے پڑھو۔ شراح حدیث کے نزدیک بھی اس حدیث کے یہی معنی ہیں۔ جیسا کہ بذیل الجہود شرح ابی داؤد جلد چہارم ص ۱۲۱ پر اس حدیث کی شرح میں آتا ہے۔

اس حدیث کے صحیح معنی یہی ہیں کہ جب تم نماز جنازہ پڑھو تو اس نماز جنازہ میں دعا اللہیت کو نہایت اخلاص سے پڑھو۔ شراح حدیث کے نزدیک بھی اس حدیث کے یہی معنی ہیں۔ جیسا کہ بذیل الجہود شرح ابی داؤد جلد چہارم ص ۱۲۱ پر اس حدیث کی شرح میں آتا ہے۔

أدعو الہ بالصلوۃ والنام۔ میت کے لئے نہایت اخلاص سے دعا کرو۔
مرقاۃ علی مشکوٰۃ جلد دوم صفحہ ۲۴۵ پر ملے علی نقاری حنفی المتوفی ۸۵۰ھ۔ اس
حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں۔

فاحصلوا لہ الدعاء قال ابن
الملك ای ادعوا لہ بالاعتقاد
والاحلاص وقال ابن حجر
الدعاء للمیت مخصوص بہ بعد
التکبیرۃ الثانیۃ رکن۔
پس اخلاص کے ساتھ اس کے لئے دعا
کر دو کہ ابن مالک نے بھی اس کے لئے اعتقاد
اور اخلاص سے دعا کرو۔ اور کہا ابن حجر
نے دعائیت کے لئے خاص طور پر بعد
تکبیر تیسری کے رکن ہے۔

جوابت فاحصلوا جزا ہے صلیتم کی اور مقصود! حکم ختم ہوتا ہے۔ شرط اس کی
قید ہے اس لئے اعلان فی الدعاء مقید بفعل صلوٰۃ سے۔ بعد کی دعا پر دلالت نہیں کرتا۔
مشکوٰۃ شریف میں اس حدیث کو باب المشی! الجنائزہ والصلوٰۃ علیہا کی دوسری فصل
میں پہلے نقل کیا گیا ہے اور سنن بود و جلد ثانی کتاب الجنائزہ میں بھی اس حدیث کو باب
الدعائیت میں پہلے لکھا گیا ہے اس کے بعد حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت کو نقل کیا گیا ہے۔
جس کے الفاظ یہ ہیں۔

ادعی علی الجنائزۃ قال اللہما اغفر لہما و میتا وشہدا وادعائنا الخ
جب حضور جنازہ پڑھتے فرماتے اے اللہ ہمارے زندہ اور مردہ اور ہمارے حاضر
اور غائب کو بخش دے۔ الخ

جوابت اس حدیث میں صلی ماضی پر اذا شرطہ داخل ہے لیکن سب لوگ اس دعا کو نماز
جنازہ کے اندر تیسری تکبیر کے بعد پڑھتے ہیں کسی نے اس حدیث سے نماز جنازہ کے بعد
کی دعا کو ثابت نہیں کیا۔ اسی طرح حدیث ادا صلیتم علی المیت فاحصلوا لہ الدعاء
میں اذا کے صلیتم ماضی پر جاسنے سے دعا بعد نماز جنازہ کو ثابت نہیں کیا جاسکتا۔

سنن الکبریٰ البیہقی جلد ثانی مشکوٰۃ کتاب الجنائزہ میں باب دعائی صلوٰۃ الجنائزہ کے تحت
میں اس حدیث ادا صلیتم علی المیت فاحصلوا لہ الدعاء کو نقل کیا گیا ہے۔ اس کے

بعد اور ماثورہ دعائیں جو نماز جنازہ کے اندر پڑھی جاتی ہیں۔ ان سب کو نقل کر دیا گیا
ہے جس سے یہ ثابت ہوا کہ اس حدیث سے بھی نماز جنازہ کے اندر کی دعا کو اخلاص
تمام کے ساتھ مانگنے کا حکم ہے۔ احادیث اور فقہ کی کتابوں میں نماز جنازہ کی دعاؤں
کا کوئی باب نہیں باندھا گیا کیونکہ ایسی دعاؤں کا کوئی ثبوت ہی نہیں۔ بلکہ نماز جنازہ
کے بعد باب استدغین کا ذکر کیا جاتا ہے۔ فتاویٰ سعیدی کے مستطاب پر لکھا ہے۔

آنچند در سنن ابی داؤد میں حدیث سنن ابی داؤد میں جو یہ حدیث
منقول است ادا صلیتم علی منقول ہے ادا صلیتم علی
امیت فاحصلوا لہ الدعاء امیت فاحصلوا لہ الدعاء
مراد ازاں دعائیت کہ قبل تکبیر جاریہ وہ مراد اس حدیث سے وہ دعا ہے جو جو تھی
نماز میخواتند نہ بعد اس زیرا کہ نہ فرمودہ تکبیر کے پہلے نماز کے اندر پڑھتے ہیں بعد
است کہ اذا فرغتم عن کی نہیں کیونکہ حضور علیہ السلام نے یہ نہیں
الصلوٰۃ فرمایا کہ جب تم نماز سے فارغ ہو جاؤ
تو دعا مانگو۔

نماز اور مساک حج کے ادھر جانے کے بعد استدعا ذکر کرنے کا حکم اللہ رب العزت
نے قرآن پاک میں فرمایا ہے۔ اس میں اس قسم کے الفاظ اور جیسے استعمال کئے
گئے ہیں۔

فَاِذَا أَقْبَضْتُمُ الصَّلٰوةَ فَادْكُرُوا لِلّٰهِ۔ (الآیۃ) پس جب تمام کر چکے تم نماز کو پس یاد کرو
لہ (کہ) فَاِذَا أَقْبَضْتُمُ صَلَاتِکُمْ فَادْكُرُوا لِلّٰهِ۔ (الآیۃ) پس جب کر چکے تم عبادت
اپنی پس یاد کرو اللہ کو۔

نماز پڑھنے کے بعد زمین میں پھیل جانے اور اللہ کا فضل تلاش کرنے کا حکم دیا۔
تو اس طرح فرمایا۔

فَاِذَا أَقْبَضْتُمُ الصَّلٰوةَ فَانْتَشِرُوا فِی الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ (الآیۃ)
پس جب تمام کی جائے نماز پس پھیل جاؤ بیچ زمین کے اور پی ہو اللہ کے فضل سے۔

ان دلائل سے یہ ثابت ہوا کہ صرف اوصیہ بمعنی مراد نہیں لئے جاسکتے کہ جب تم نماز سے فارغ ہو جاؤ اور اس مفہوم کو ظاہر کرنے کے لئے ایسے الفاظ ہونے چاہئیں جن سے صاف طور پر یہ سمجھا جاسکے کہ دعا کا حکم نماز جنازہ کے بعد ہے۔ جیسا کہ فوقہ فقہ قضیہ اور قصیدہ وغیرہ الفاظ سے ظاہر ہوتا ہے۔ یا جس طرح فقہ کی کتابوں میں صاف اور عریضہ مفہوم الفاظ میں فرمایا گیا ہے۔ جیسا کہ امام ابو جریج حاکم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَجْعَلُ صَلَاةَ الْجَنَازَةِ مَكْرُوهًا يَقْنَعُ لَعْنَةَ الْجَنَازَةِ دَعَا كَرَامَتِهِ
مغالطہ فیضی عن منتخب کنز العمال میں ابراہیم بخاری سے روایت ہے۔

قال رایت ابن ابی اوفی وکان من اصحاب شجرة ماتت استه قال ثم کبر علیہا ربعاً ثم قام بعد ذلك قد رما بین التکبیرین یدعو اذ قال ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یصعد علی الجنائز هكذا۔
کہا اس نے میں نے حضرت ابن ابی اوفی کو دیکھا جو سبعت الزمرن داسے صیاح میں سے تھے کہ ان کی وحشت کا انتقال ہوا پھر ان پر چار تکبیریں کہیں پھر اس کے بعد دو تکبیروں کے قائلہ کے بعد کھڑے ہو کر دعا کی اور فرمایا کہ حضور علیہ السلام جنازوں پر ایسے ہی کیا کرتے تھے۔

حدیث میں یہ شرط ہے جو ترقی کے لئے آتا ہے جس سے معلوم ہوا کہ بعد نماز جنازہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم دعا مانگا کرتے تھے۔

جواب نعمانی میں سب سے پہلے ہم سنن الکبریٰ للبیہقی جلد چہارم ص ۲۸۱ میں یہ روایت منقول پر نقل کیے دیتے ہیں تاہم کرام کو یہ معلوم ہو جائے گا کہ اس حدیث کے پیش کرنے میں کس خیانت سے کام لیا گیا ہے اور حقیقت کو چھپا کر یہ ظاہر کیا جا رہا ہے کہ اس حدیث سے دعا بعد نماز جنازہ ثابت ہوتی ہے حالانکہ اس حدیث سے قبل سلام کے نماز جنازہ کے اندر کی دعا کا ثبوت ملتا ہے۔ دیکھئے سنن الکبریٰ بیہقی میں اس حدیث کو جس باب میں نقل کیا گیا ہے اس کا عنوان یہ ہے۔

ہماروی فی الاستغفار ص ۱۰۰
الدعاء ما بین التکبیر الراحۃ
والسلام عن لہجری یعنی ابراہیم
قال رایت ابن ابی اوفی وکان من اصحاب شجرة ماتت استه
فتعھا علی بعد حملھا فجعل النساء یرثین فقال لا ترثین فان رسول الله صلی الله علیه وسلم نہی عن رثاء لمقص احد المکن عن عبد ربهما شوت
ثم کبر علیہا ربعاً فقام بعد ذلك قد رما بین التکبیرین
یستعمر لہا ریدعو قل کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یضع علی الجنائز هكذا
کہا اس نے میں نے حضرت ابن ابی اوفی کو دیکھا جو سبعت الزمرن داسے صیاح میں سے تھے کہ ان کی وحشت کا انتقال ہوا پھر ان پر چار تکبیریں کہیں پھر اس کے بعد دو تکبیروں کے قائلہ کے بعد کھڑے ہو کر دعا کی اور فرمایا کہ حضور علیہ السلام جنازوں پر ایسے ہی کیا کرتے تھے۔

سنن الکبریٰ للبیہقی کے اس باب میں صرف یہی ایک روایت ہے جس کے شروع میں یہی محدث بیہقی نے جو بھی تکبیر اور سلام کے درمیان دعا و استغفار کرنے کی روایت کا عنوان ثبت کر دیا تاکہ اس روایت کا اصلی مفہوم ظاہر ہو جائے کیونکہ بخاری جو اس حدیث کا راوی ہے اس نے یہ مستغفر لہا ریدعو کے بعد کی عبارت کو حذف کر دیا تھا۔ جیسا کہ عطار نودری نے بخاری کی اس روایت کو نقل کرنے کے بعد ایک روایت سے اس کے پورے الفاظ نقل کرتے ہوئے کتاب الادکار میں تخریج فرمادی ہے۔ اور وہ روایت یہ ہے۔

فی دواۃ انہ کبار بقا مکت
ساعة حتی طننا انہ سیکتر
خمساً من مسلم عن یمنہ وعن
شمالہ فلما انصرف قلنا لہ ما هذا
مقال انی لا ازیدک علی ما
رأیت رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم۔

اور ایک روایت میں ہے کہ چار تکبیریں کر
کر اتنا ٹھہرے کہ چہنے خیال کیا کہ پانچ تکبیریں
کہیں گے پھر دائیں بائیں سلام پھیرا پس جب
وہ پھر سے تو ہم نے ان کو کہا یہ کیا کیا تو فرمایا
میں تمہارے لئے اس سے زیادہ ذکروں کا
جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کرتے
دیکھا ہے۔

اس حدیث اور علامہ بیہقی کے عنوان سے یہ ثابت ہو گیا کہ یہ دعا داؤد استغفار کرنا
نماز جنازہ کے اندر سلام سے پہلے تھا۔ اس روایت سے بعد سلام کے دعا داؤد استغفار
کرتے کا استدلال درست اور صحیح نہیں ہو سکتا۔

جواب نعمانی ہے۔ بیہقی کی اس روایت کے الفاظ اور ترکیب سے بھی وہی بعد
نماز جنازہ ثابت نہیں ہوتی۔ جواب نعمانی ہے۔ تھ کبر علیہا اربعا کے بعد فلو
مہیں جس سے دعا سلام کے بعد کہی جائے جواب نعمانی ہے۔ ماہین التکیدرتین
کا فیصلہ مقرر کرنے سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ یہ دعا چوتھی تکبیر اور سلام کے درمیان تھی۔
ورنہ اس صلوٰۃ کے مقرر کرنے کی ضرورت کیا تھی، جواب ہے کہ کثرت ہو کر دعا نماز جنازہ
کے اندر کی جاتی ہے۔ بعد نماز کے تو آپ لوگ بھی بیٹھ کر دعا مانگتے ہیں۔ جواب ہے
اس روایت میں کان یصنع علی المنارة فیکد ا کے الفاظ ہیں بعد نماز کے الفاظ
ہیں کہ بعد نماز جنازہ کے دعا کرنا اس سے ثابت ہو سکے جواب ہے اگر ایسا ثابت
ہوتا تو قہراً احناف ہرگز دعا بعد الجنازہ کو مکروہ و بدعت نہ فرماتے اس لئے آپ کا
یہ استدلال بالکل غلط اور نادرست ہے جس پر آپ نے فریب کی نیاد ڈالی ہے۔

علامہ ازہی محدثین کرام نے اس حدیث کو معتبر اور قابل حجت ہی قرار نہیں دیا
ابو یوسف جواس حدیث کا راوی ہے وہ محدثین کے نزدیک ثقہ نہیں ہے۔ غیر معتبر ہے۔
دیکھئے تہذیب التہذیب جلد اول ص ۱۹۵ و جلد ۲ ص ۱۹۵ پر حافظ ابن حجر عسقلانی

فرماتے ہیں۔

ابراہیم بن مسلم العبدی ابواسحاق کو فی جہری
ابراہیم بن مسلم العبدی
ابواسحاق الکوفی المعروف بانهجری
روى عن عبد الله بن ابی اوفی قال
ابن معین لیس حدیثہ لیس و
قال ابو زرہہ ضعیف وقال ابو حاتم
ضعیف الحدیث و منکر الحدیث
وقال النجاشی منکر الحدیث وقال
الترمذی یضعف فی الحدیث و
قال النسائی منکر حدیث وقال
فی موضع اخر لیس بثقة لا یکتب
حدیثہ وقال المحاکم ابواحمد
لیس بالقوی عند ہر وقال
النسائی فی التعلیض ضعیف وقال
عبد اللہ بن احمد بن ابیہ کان
الہجری رفاعاً وضعفہ و
قال ابن سعد کان ضعیفاً فی
الحدیث وقال العربی فیہ ضعف
وقال السعدی یضعف حدیثہ
وقال علی بن حسین بن الحنفیہ

ابراہیم بن مسلم العبدی ابواسحاق کو فی جہری
سے مشہور ہے روایت کرتا ہے عبد اشرا بن
انی اوفی سے کہا ابن معین نے اس کی
حدیث کچھ نہیں اور کہا ابو زرہہ ضعیف
ہے اور کہا ابو حاتم نے ضعیف الحدیث اور
منکر الحدیث ہے اور کہا بخاری نے منکر
الحدیث ہے اور کہا ترمذی نے وضعف
قرار دیا گیا ہے حدیث میں اور کہا نسائی نے
منکر الحدیث ہے اور دوسری جگہ کہا کہ
ثقة نہیں اس کی حدیث نہ لکھی جائے اور
کہا محاکم ابواحمد نے وہ محدثین کے نزدیک
ثقی نہیں ہے اور کہا نسائی نے
تیسریں کہ وہ ضعیف ہے اور کہا عبد اللہ بن
احمد نے اپنے باپ سے کہ جہری حدیث کو
مرفوع کر دیتا تھا اور وہ ضعیف تھا اور کہا
ابن سعد نے وہ حدیث میں ضعیف تھا اور
کہا سعدی نے اس کی حدیث کو ضعیف
کہا جاتا ہے اور کہا علی بن حسین بن حنفیہ
نے مرفوع ہے اور کہا ازہی نے کہ وہ

متروک وقال الازدی رفاع کثیر ابو حاتم کثیر ابو یوسف کثیر۔
اس شہادت کے بعد معلوم ہو گیا کہ ابراہیم جہری تمام محدثین کے نزدیک غیر معتبر
حیر ثقہ اور نہایت درجہ کا ضعیف الحدیث اور منکر الحدیث ہے کسی محدث نے اس کی

حدیث کو قابل حجت قرار نہیں دیا بلکہ متروک ٹھہرایا ہے، اور اس کی حدیث کو ترک کردیا۔

مخالطہ فیضی ع۔ مبسوط شمس الائمہ سرخسی جلد دوم ص ۳۸ میں ہے۔

ان سبق قونی بالصلوة علیہ فلا تسبقونی بالنداء عا لہ۔

گر تم جنازہ کھڑے سے پہلے پڑھ چکے ہو تو اب دعا کے ساتھ مجھ سے سبقت نہ کرو۔ یعنی مجھے دعائیں تو شامل کرلو۔

حوادث ۱۔ پہلے تو مبسوط سرخسی سے اصل عبارت بتامہ نقل کئے دیتے ہیں تاکہ ہمارے دوستوں پر پوری حقیقت کھل جائے۔ شمس الائمہ سرخسی امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے وہ دلائل حوالہ نہیں دے دو بارہ نماز جنازہ پڑھنے کے متعلق دیتے ہیں

نقل فرماتے ہیں

وقال انہ فی حجة اللہ علیہ نقاد
الصلوة علی الصلوة مترعة بعد مترعة
لما روی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
مترقب بعد ید مسأل علیہ فقیل
قد رونا فحال ہذا اؤتمول
بالصلوة علیہ فقیل انہا دقنت
لیلا بحشیہا حلیلت ہو ام
الامر من مقام صلی علی قبر ہا و
لقد تمض رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم صلی الصحابة

عنیہ دو حدیث ۷

بیران دلائل کا حرب دیتے ہم نے شمس الائمہ سرخسی اپنے دلائل پیش کرتے ہیں کہ ہمارے نزدیک دوبارہ نماز جنازہ پڑھنا درست نہیں بلکہ غیر مشروع ہے

فرماتے ہیں۔

ولما روی عن ابن عباس رضی
اللہ عنہما وبن عمر رضی اللہ
عنہما قاتلہما الصلوة علی جنازة
فلما حضرتنا ما نزلنا وحلی
لا نستغفر لہ وعلی اللہ
اس سدرہ رمی اللہ علیہ ناسی
الصلوة علی جنازة عمر وولنا
حضرت قال ان سبق قونی بالصلوة
علیہ فلا تسبقونی بالنداء عا لہ،

والعنی فیہ ان سبق المیت
قد تادی بفعل الفریق الاول
فلو فعلہ فریق الثاني کان تنفلاً
بالصلوة علی الجنازة وذلك غیر
مشروع ولو جاز ہذا لکان الاول
ان یصلی علی قبر رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم من یرزقہ زیارۃ لادن
لا لہ فی قبرة کما وضع فان لعوم
الانبیاء حرام علی ان من فی بہ ورد
الاشروہ ویتنعل احد یؤذ انہ
انہ لا تعاد الصلوة علی الخیت الا
ان یکون الرئی ہذا الذی حضرتان
الحق لہ ولیس لغیرہ ولا یتعاق

اور ہماری دلیل وہ روایت ہے جو حضرت بن عباس اور ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ان دونوں کی ایک جنازہ پر نماز قوت ہو گئی پس جس وقت وہ دونوں حاضر ہوئے تو اس کے لئے استغفار سے زیادہ کچھ نہ کیا۔ اور عبد اللہ بن سلام کی نماز حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی جنازہ پر قوت ہو گئی۔ پس جس وقت وہ حاضر ہوئے تو کہا کہ اگر تم اس پر مجھ سے پہلے نماز پڑھ چکے ہو تو اب دعائیں مجھ پر سبقت نہ کر سکو گے۔ معنی اس کے یہ ہیں کہ حق میت کا تولد امر گیا پہلے فریق کے فعل سے۔ پس اب اگر دوسرا فریق کہے گا تو جبار سے پر نفل نماز ہو گئی کہ یہ غیر مشروع ہے۔ اور اگر جبار ہوتی تو ہتھ یہ تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر پر نماز جنازہ پڑھنا جس شخص کو اب اس کی ریاست نصیب ہوئی کہ کو کونہ قبر میں اسی طرح ہیں جس طرح نہ کہے گئے تھے کہ کو کونہ قبر کا بدن مبارک کھانا زمین پر رسولم ہے۔ اسی پر آثار وارد ہیں۔ لیکن کسی نے ایسا نہیں کیا پس ثابت ہو کہ زندہ ہوائی جلتے، نماز میت پر مگر یہ کہ ولی ہو جو حاضر ہوا ہے پس تحقیق حق اس کا تھا کسی دوسرے کو اس کا حق ساقط

حقہ و هو تادیل فعل رسول لله
صل الله عليه وسلم فان الحق كان
له فان الله تعالى استجی اولی المؤمنین
من انفسهم و هكذا تادیل فعل
الصحابه فان ابابکر کان مشغولاً
متسویة الامور وتسکین العتة وکانوا
یصون علیه قبل ظهوره وکان الحق له
لانه هو الخلیفة للاحقر غرضی علیه
تدرید فعل حد بعد کا علیه

کرنے کی ولایت نہیں اور یہی حقیقت ہے
فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پس حق
ان کا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے نبی خیر خواہ ہے
مومنوں کا ان کے نفسوں سے بھی اور یہی
تادیل ہے فعل صحابہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پس
حضرت ابوبکر مشغول تھے، نظام امور میں
اور فتنہ کے فرو کرنے میں لوگ حضور صلی اللہ
علیہ وسلم پر نماز جنازہ پڑھتے رہے ان کے
آنے سے قبل اور حق ان کا تھا کہ وہ خلیفہ

تھے پس جب فارغ ہوئے تو نماز پڑھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر پھر پڑھی۔ حد اس
کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر نماز جنازہ کسی ایک نے۔

اس تمام عبارت کو نہایت خوب سے پڑھا جائیے، و خط کشیدہ روایات کی عبارت
کو سامنے رکھ بیچے حضرت ابی عباس اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما دونوں کسی
جنازہ پر حاضر نہ تھے، نماز جنازہ ان سے فوت ہو گئی تو کیا وہ دونوں حرمت اسام کے
سلام پھیرتے ہی وہاں آگئے تھے یا بعد دفن کے یا اپنے اپنے گھروں میں سب لوگ بیٹھ چکے
تھے تو اس وقت وہ تشریف لائے ایک دن بعد آئے یا دو تین دن بعد آئے۔ ان کے
اس قول میں تو یہ مراحت موجود نہیں کہ وہ کس وقت آئے تھے۔

دونوں تنہا کے سینے ہیں جس سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ وہ جس وقت بھی آئے صرف اس
دونوں نے میت کے لئے انفرادی طور پر استغفار کر لیا کسی دوسرے کی، ان کے ساتھ
شرکت ثابت نہیں ہوتی۔ اس سے دعا بعد نماز جنازہ و قبل از دفن، کو ثابت کرنا درست
نہیں اور بہت ممکن ہے کہ یہ استغفار دفن کے بعد تبریر ہو جو جس کا ثبوت صحیح حدیث میں
موجود ہے باقی حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ کے قول کے متعلق یہ بکھولنا چاہیے کہ وہ
حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جنازہ سے روگئے نماز جنازہ ان سے فوت ہو گئی جیسا کہ اس

روایت کے پہلے الفاظ سے ظاہر ہوتا ہے۔ ملاحظہ فرمائیے۔
و عبد الله من سلام مرضی
الله تعالى عنه فانتہ
معلوۃ حل حن رة حمشر
فلما حضر قول ان سبقتونی
مالعلوۃ علیه فلا تسبقونی
بالدعایه له۔

اور عبداللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جنازہ کی
نماز فوت ہو گئی تو وہ جس وقت بھی حاضر
ہوئے انہوں نے کہا کہ اگر تم نے اس پر
نماز میں سبقت کی ہے تو اب مجھ دعا
کرنے میں سبقت نہ کرو۔

جواب نمبر ۲: اس روایت سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے کہ حضرت عبداللہ بن سلام بن
وقت بھی حاضر ہوئے (سی دن یا دوسرے تیسرے دن آئے) انہوں نے حضرت عمر
کے حق میں دعا مقفرت کر لی اور پس

جواب نمبر ۳: اس سے یہ بات قطعاً ثابت نہیں ہوتی کہ وہ امام اور مقتدیوں سے
سلام پھیرتے ہی جنازہ گاہ میں آگئے تھے اور لوگوں کو پکار کر فرار سے تھمتے کہ تم مجھ سے دعا
کرنے میں سبقت نہ کرو مجھے بھی دعا میں شامل کر لو (دعا شامل) اس روایت کے یہ معنی
کرنے نہایت ہی صحیح، ایگز معلوم ہوتے ہیں۔ وجہ اول تو یہ ہے کہ اگر وہ جنازہ گاہ سے کچھ
دور تھے تو ان کو یہ بات کہنے کی ضرورت نہیں تھی جس صورت میں کہ وہ نماز جنازہ کے
بعد دفن میت سے قبل دعا و استغفار کرنا جائز سمجھتے تھے یہ تو وہ دوسرے لوگوں کے دعا
کرنے کے بعد بھی انفرادی طور پر کر سکتے تھے اور اگر یہ خیال ہو کہ وہ اجتماعی رنگ میں دعا
مانگنا چاہتے تھے تو اس کا جواب یہ ہے کہ عبداللہ بن سلام کو ان لوگوں کے دعا کر لینے کے بعد
اجتماعی صورت میں دعا کرنے سے کیا چیز مانع تھی جس کی وجہ سے ان کو اس دعا میں شامل
ہونے کی ضرورت پیش آگئی، کیا ان کو اس دعا میں بھی یہ غرضہ دامنگیر تھا کہ یہ دعا بھی
نماز جنازہ کی طرح فوت نہ ہو جائے؟

دوسری وجہ یہ ہے کہ اگر وہ جنازہ گاہ میں آچکے تھے تو پھر بھی ان کو یہ الفاظ فرماتے
کی ضرورت نہیں تھی وہ خاموشی کے ساتھ دوسرے اصحاب کے ساتھ شامل ہو کر دعا

واستغفار کہہ سکتے تھے ادا کردہ قریب آچکے تھے تو وہ فرما کر اسے پر بھی یہ دعا واستغفار کر سکتے تھے کیونکہ اس دعا میں تو نماز کی ضرورت تھی نہ صفت بندی کی حاجت تھی۔ تیسری وجہ یہ ہے کہ صرف استغفار و دعا کرنے کے لئے نماز جنازہ کی طرح وضو اور استقبال قبلہ کی بھی شرط نہیں تھی کہ حضرت عبداللہ بن سلام نماز جنازہ ہو چکنے کے بعد آئے تھے اور وضو کرنے کے لئے کہیں جا رہے تھے اس لئے انہوں نے فرمایا جلدی نہ کرو ذرا وضو کر لینے دو جبے بھی اس دعا میں شامل کر لیا۔ لیکن ظاہر ہے کہ اس قسم کا کوئی قریب وہاں موجود نہیں تھا اس لئے صرف خلا تسبیحونی بالسدھا ولہ یہ مراد نہیں لی جاسکتی کہ مجھے دعا میں شامل کر لو۔

چوتھی وجہ یہ ہے کہ اگر نماز جنازہ کے بعد متعلقہ دعا مانگنا آثار و احادیث سے ثابت ہوتا اور قرون مشہور لہذا بالخیر میں یہ دعا معہود مشہور ہوتی تو ہم حضرت عبداللہ بن سلامؓ کے اس قول سے بھی یہی سمجھ لیتے کہ شاید آپ نے یہ فقرہ اسی دعا میں شامل ہونے کے متعلق فرمایا ہوگا لیکن احادیث خبریہ میں صاحبہا الصلوٰۃ والسلام اور آثار صحابہؓ و تابعینؓ سے اس دعا کا بزرگ ثبوت نہیں ملتا پھر اس میں یا احتمال بھی موجود ہے کہ تم میرے ساتھ شامل ہو کر دعا کرنے میں سبقت نہ کرو کیونکہ تم نماز جنازہ میں سبقت کر چکے ہو اور نماز جنازہ خود دعا الیمیت ہے اس لئے تمہیں میرے ساتھ مل کر دعا کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

ان وجوہ اور احتمالات پر غور کرنے کے بعد ہر عقل مند انسان یہ نتیجہ از خود نکال سکتا ہے کہ حضور اکرم علیہ الصلوٰۃ والسلام صحابہؓ اور تابعین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے زمانہ میں جو دعا معہود و مشہور تھی عبداللہ بن سلامؓ نے یہ کلمہ اسی دعا میں شامل ہونے کے لئے فرمایا تھا۔ اور وہ دعا یقیناً وہی ہے جو تمام اہل اسلام بالاتفاق دفن میت کے بعد قبر پر مانگتے ہیں اور جس کا ثبوت، حدیث خبریہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام اور فقہ حنفیہ میں موجود ہے اور اس دعا کو فقہائے احناف نے مستحب قرار دیا ہے۔

مقالہ فیضی فتح القدر کتاب الجنائز میں ہے۔

فصلی علیہ رسول اللہ علیہ وسلم ودعائہ وقال استغفروا لہ۔ میں نماز پڑھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر درود دعا کی اس کے لئے اور کہا استغفار کرو اس کے لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے منبر شریف پر قیام فرما کر عزوہ موتہ کی خبر دی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر نماز جنازہ فاتیانہ پڑھی اور ان کے لئے دعا فرمائی اور لوگوں سے فرمایا کہ تم بھی ایسے بھائی کے لئے دعا مغفرت کرو۔

مقالہ فیضی ودعائہ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ دعا نماز کے علاوہ تھی۔ جواب دعائیہ اس روایت میں سے صرف ودعائہ کی داڑی سے یہ کلمہ لینا کہ یہ دعا نماز کے علاوہ تھی بہایت درجہ کی ایک تاویل ہے۔ آج تک کسی محدث و فقہ نے اس حدیث سے یہ تاویل کر کے دعا بعد نماز جنازہ کو ثابت نہیں کیا۔ فتح القدر میں اس حدیث کو نماز جنازہ کے خانانہ پڑھنے کی خبر دینے کے ضمن میں نقل کیا گیا ہے۔ بعد نماز جنازہ کی دعا کے ثبوت میں اس کو پیش نہیں کیا گیا۔ جواب ثانی: داؤد مطلق جمع کے لئے آئی ہے اس میں شح کی طرح ترتیب اور تراخی کے معنی نہیں ہوتے جیسا کہ تشریح جاتی ہے۔

فالواول للجمع مطلقاً لا ترتیب پس داؤد مطلق جمع کے لئے ہے اس میں ترتیب نہیں ہے پس اس کا قول لا ترتیب فیہا فیہا لا تعلق فیہا بیان میں بلکہ ہے واسطے مطلق ہونے کے یعنی نہیں ترتیب درمیان معطوف اور معطوف علیہ معنی لا یفہم ہذا اس معنی کے ساتھ کہ اس سے ترتیب درجہ، القریب منہا وجوداً ولا عدماً وعدہ مانگیں بھی جاتی

جیسے حوائی زید و عمرو دیر سے پاس زید و عمرو آیا م سے یہ ترتیب مراد نہیں لی جائے گی کہ زید پہلے آیا اور عمرو بعد میں آیا۔ ممکن ہے کہ عمرو پہلے آیا ہو اور زید بعد میں یا دونوں اکٹھے آگئے ہوں۔ ہر حال نفل کی نسبت میں معطوف اور معطوف علیہ دونوں متحد ہوتے ہیں اس مثال میں زید اور عمرو کی ذات الگ الگ ہے اور صفات میں باوجود تفریق کے معطوف

اور معطوف علیہ میں ایسا تغایر نہیں ہوتا اور وہ ایک موصوف میں جمع نہ ہو سکیں۔

جیسا کہ قرآن حکیم میں آتا ہے۔

قَدْ جَاءَكُمْ نَذِيرٌ وَقَدْ بَدَأَ الْفِتْنَةَ يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ فِيهَا مَنُ ارْتَدَّ وَأُولُو الْقُلُوبِ السَّغِيَّةِ فَلَا يَتَذَكَّرُونَ
اس آیت میں اس قسم کا تغایر نہیں ہے کہ بشر کی ذات الگ ہے اور نذیر کی الگ
بلکہ نذیر کی ذات ایک ہے دوسری جگہ قرآن کریم میں آگے آیا اِنَّهَا لَشَيْءٌ اَنَّا
ارْسَلْنَاكَ مُبَارَكًا مِّنْ رَّبِّكَ وَكَذَّبُوا وَاعْتَرَىٰ اِلٰى اِلٰهِمْ بِاَدْبَابِهِمْ وَبِئْسَ اِلٰهًا
يُغْتَبَرُ بِهٖ سِوَا اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ
اس آیت میں حضور اکرم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو شاید مبشر نذیر اور داعی الی اللہ اور
مراج منیر فرمایا گیا ہے اور سب کے درمیان داؤد عطف بھی موجود ہے لیکن اس میں تو
یہ ترتیب ہے کہ آپ پہلے شہد تھے پھر مبشر پھر نذیر پھر داعی الی اللہ ہوئے اور اس
کے بعد مراج منیر بنادیتے گئے اور نہ یہ سمجھا جائے گا کہ آپ صرف شہد تھے، مبشر اور
نقاذیر کوئی اور ہوگا، داعی الی اللہ کی ذات الگ ہے۔ اور مراج منیر سے کوئی اور ہستی مل
ہے بلکہ حضور اکرم علیہ السلام میں یہ سب صفات بیک وقت موجود تھیں۔ ان میں تقدم
و تاخر برگر نہیں تھا۔

اسی طرح جب جملہ کا عطف جملے پر ہو جیسا کہ اس روایت میں ہے کہ معطوف

علیہ بھی جملہ فعلیہ ہے اور معطوف بھی جملہ فعلیہ ہے تو اس صورت میں بھی ترتیب کے معنی

نہیں لے جائیں گے اور نہ فعل میں ہر جگہ اور ہر لحاظ سے تغایر ملا دیا جائے گا بلکہ اکثر
دوسرا فعل پہلے فعل کی تفسیر و در وضاحت کے لئے آجاتا ہے جس کو عطف تفسیری کہا جاتا
ہے۔ جیسا کہ قرآن حکیم میں آتا ہے۔

اِنَّ اَوَّلَ مَا دُخِّلَ النَّارَ مِنَ النَّارِ الْفِرْيَنَ وَشَيْطَانٌ مِّنَ الْاِنۡسَانِ وَكَانَ
وہ کانفرنہ سے۔

اِنَّ اَوَّلَ مَا دُخِّلَ النَّارَ مِنَ النَّارِ الْفِرْيَنَ۔ لیکن یہاں یہ نہیں کہا جاسکتا کہ شیطان

نے پہلے انکار کیا تھا پھر تکبر کیا بلکہ صحیح تر بات یہ ہے کہ شیطان نے تکبر کی وجہ سے انکار
کر تھا اور اِنۡسَانِیَّةً مِّنۡ اَوَّلِ الْوُجُوۡہِ تغایر ہے۔ یہاں دوسرا فعل پہلے کی
تائید اور مزید وضاحت کے لئے ہے۔ دوسری جگہ قرآن مجید میں آتا ہے وَكَذَّبُوا
بِئْسَ تَكْلِيفٌ لِّمَنۡ يَّعٰدِیۡہٗ وَیَسْتَكْبِرُ اور جو کوئی انکار کرے گا زندگی اس کی ہے اور ہر سے
گاہ۔

اس آیت میں استنکاف اور استکبار دونوں معنی کے اعتبار سے ایک جیسے ہیں
اور داو عطف بھی درمیان میں موجود ہے۔

دعا قنوت میں سے ایک مثال ملاحظہ فرمائیے فَحَلَمْتُ وَفَرَغْتُ مِّنۡ یَّفْعُلُوكَ مِمۡ جِئْتُ
دیتے ہیں اور ترک کر دیتے ہیں اس کو جو تیری نافرمانی کرے۔

فَحَلَمْتُ وَفَرَغْتُ۔ دونوں ہم معنی ہیں درمیان میں داؤد عطف تفسیر و در وضاحت
کے لئے آتی ہے۔

اور اگر یہ لوگ وقلاً استغفروا لہ۔ سے دعا بعد نماز جوارہ کو ثابت کرتے ہیں

تو اس حکم میں بھی داو عطف موجود ہے اس میں بھی ترتیب کا عطف نہیں رکھنا چاہیے کیونکہ

بہت ممکن ہے بلکہ اقرب الی الحق یہ ہے کہ آپ نے نماز جنازہ سے پہلے دوسرے لوگوں کو

نماز میں شامل ہونے کے لئے فرمایا ہو اور اگر کوئی شخص یہ اعتراض کرے کہ استغفار سے

نماز جنازہ مرد نہیں لجا سکتی تو اس کا جواب یہ ہے کہ صحیح بخاری میں بنی عمر سے روایت

ہے کہ حضور اکرم علیہ الصلوٰۃ والسلام جب عبداللہ بن ابی منافق کے جنازہ سے پرکھڑے

ہوئے تھے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آپ کا دامن پکڑ کر عرض کیا تھا کہ حضرت آپ پر

صلوٰۃ و سلام ہو یہ شخص تو منافق ہے اور منافقین کے حق میں استغفار کرنے سے ہمیں اللہ

تعالیٰ نے روک دیا ہے آپ کیوں اس پر نماز جنازہ پڑھنے لگے ہیں، تو آپ نے فرمایا تھا

کہ مجھے اللہ تعالیٰ نے امتیاز دیا ہے اور یہ آیت تلاوت فرمائی اِسْتَغْفِرُ لَہُمْ اَوَّلًا

تَسْتَغْفِرُ لَہُمْ اِنْ تَسْتَغْفِرُ لَہُمْ مَبْعُوثٌ مَّرَّةً فَلَنْ یَغْفِرَ اللّٰہُ لَہُمْ دُبَارَہٗ

۱۶ رکوع ۱۶ بخش، انگ واسطے ان کے یا بخشش انگ واسطے ان کے اگر بخشش مانگے

تو واسطے ان کے مترادف میں اللہ ہرگز نہ بخشے گا واسطے ان کے

پس نماز جنازہ میں اہم مقصود اور خاص چیز استغفار اور دعا للہیت ہے۔ اس سے نماز جنازہ مراد لی جاتی ہے جس طرح صرف رکوع سے **وَاذْكُرُوا مَعَ الْاَكْبَرِينَ** اور سجدہ اور رکوع سے **وَاذْكُرُوا مَعَ الْاَكْبَرِينَ** میں ساری نماز مراد لی جاتی ہے اسی طرح یہاں بھی لکھ لینا چاہیے کہ حضور اکرم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس ہوتے پر استغفر واللہ کا ارشاد فرما کر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو نماز جنازہ میں شامل ہونے کے لئے دعوت دی تھی۔ اس سے نماز جنازہ کے بعد کی دعائیت کو نادرست نہیں۔

اس روایت سے فقہا مجتہدین کے خلاف فتویٰ دے کر دعا بعد نماز جنازہ کو تربیت میں زیادہ کرنا اور اس پر اصرار کرنا صریحاً ظلم نہیں تو اور کیا ہے۔

مغالطہ فیضی ۱: **اُجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ اِذَا دَعَاكَ فِي دَعَاكَ** دے کر دعا کو قبول کرنا چاہیے۔

قرآن حکیم کی یہ آیت کریمہ مطلق ہے اور ادا وقت ہے کہ جس وقت دعا کی جائے رب تعالیٰ قبول فرماتا ہے جنازہ کے بعد بھی ایک وقت ہے۔ لہذا از روئے قرآن مجید ثابت ہوا کہ اس دعا کے متعلق جواز ہے۔

جواب نعمانی ۱: اس آیت کریمہ کو مطلق اور ادا کو وقتہ کہا گیا ہے۔ پھر مطلق کو اپنی مرضی سے مقید کرنے کی کیا ضرورت ہے۔ جواب ۱: آیت میں نماز جنازہ کے بعد کی دعا کا قلمنا ذکر نہیں ہے۔ جواب ۲: اس کو خاص دعا سے مقید کرنے کی کوئی ضرورت نہیں۔

جواب ۳: جس صورت میں نماز جنازہ بھی دعا للہیت ہے اور فرض کفایہ ہے جس وقت اس کو ادا کر لیا اس آیت کریمہ پر بھی عمل ہو گیا جس وقت نماز پڑھی جاتی ہے اس پر وقت یا زمان کا اطلاق نہیں ہو سکتا کہ اس کے بعد ایک اور دعا یا اتنا اہم ہے۔ جواب ۴:

کیا رب العزت نماز جنازہ جیسی اہم اور بہترین دعا کو قبول نہیں فرمائیں گے جب حکم عام ہے جس قسم کی دعا ہو یا ذکر خدا تعالیٰ اس کو سنتے ہیں اور قبول فرماتے ہیں۔

جواب ۵: نماز جنازہ ادا ہو جانے کے بعد دوسری دعا کی ضرورت نہیں رہتی

شریعت نے دعا للہیت کے لئے جنازہ کی نماز مقرر کر دی ہے بغیر میں اور شریعت کے اس پر زیادتی کرنا ہرگز مناسب نہیں۔

مغالطہ فیضی ۲: **الم تشرح ۲: قرآن شریف میں ہے**
فَاِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَارْغَبْ۔ جب تم نماز سے فارغ ہو جاؤ تو بعد میں اللہ سے دعا کرو۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ جب تم نماز سے فارغ ہو جاؤ تو بعد میں اللہ سے دعا مانگو نماز جنازہ ہو یا اور تو اس کے بعد وہی ٹھہرے رہنا اور حکم الہی وہی دعا مانگنا ضروری ہوا۔

جواب نعمانی ۱: اگر نماز کے بعد دعا مانگنا ضروری ہے تو یہ لوگ کیوں اس غلط نماز عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے بعد دعا نہیں مانگتے اور خطبہ کے لئے کھڑے ہو جاتے ہوں؟ اس آیت کی تفسیر کے ساتھ یہ فقرہ کہ جب کسی نماز سے فارغ ہووے

نماز جنازہ ہو یا اور آپ لوگوں نے اصل تفسیر پر از خود ڈھالیا ہے۔ ان تفسیروں میں نماز جنازہ اور نماز عیدین کا ذکر نہیں ہے بلکہ صرف صلوٰۃ مکتوبہ کے بعد دعا مانگنے کا حکم ہے۔

جواب ۲: **وَقَرَأْتُمْ بَیْکُمْ** پر نماز جنازہ کو قیاس نہ کرنا چاہیے، کیونکہ قرآن کو مسجد میں ادا کیا جاتا ہے نماز جنازہ کو کھلے میدانوں میں پڑھا جاتا ہے، فرائض میں اذان،

اقامت اور وقت کی پابندی ہوتی ہے۔ نماز جنازہ میں یہ تینوں باتیں نہیں ہیں، دیکھئے قتادہ، ضحاک متقاتل کبھی اور مجاہد فرماتے ہیں اذ، فرغت من الصلوٰۃ المکتوبہ

فانصَبْ اِلَىٰ رَبِّكَ فِي الدُّعَاءِ وَارْغَبْ اِلَيْهِ فِي الْمَسْئَةِ یعطک جب تو نماز مکتوبہ سے فارغ ہو تو کوستشش کر تو طرف رب اپنے کے دعا کرنے میں اور رغبت کو اس کی طرف

سوال کرنے میں دو ترجمے عطا کرے گا۔

جواب ۳: اس تفسیر میں صرف صلوٰۃ مکتوبہ کا ذکر ہے نماز جنازہ وغیرہ نمازوں کا ذکر نہیں ہے اور صلوٰۃ مکتوبہ اس نماز کو کہا جاتا ہے جس کو وقت کی پابندی کے ساتھ

ادا کرتے ہیں حکم ہر جیساکہ اللہ تعالیٰ وقان عید میں فرماتا ہے۔

مَا قِيَمُوا الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَسْكُوتًا.

پس قائم کرو نماز کو تحقیق نماز اور پر مومنوں کے مکمل ہوئی ہے وقت مقرر کئے ہوئے نماز جنازہ میں کسی خاص وقت کی پابندی نہیں اس لئے یہ نماز مکتوبہ نہیں ہے جواب پہلے: حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے زمانے میں بے شمار جنازے ہوئے، تابعین تبع تابعین کے زمانوں میں بھی اکثر جنازے ہوتے رہتے تھے لیکن نہ حضور نے اس دعا کا ذکر کیا نہ صحابہ سے نہ تابعین تبع تابعین نہ ائمہ مجتہدین میں سے کسی نے اس کو سنت کہا یا مستحب۔ جواب پہلے: اس دعا پر تمام بزرگوں کا سکوت اور خوشی ہی اس کے مکروہ اور بدعت ہونے کی علامت ہے جواب پہلے: اس کے علاوہ اس دعا کے حلال ہونے کا ذکر تو قرآن پاک میں موجود نہیں لیکن اس کے برعکس اس کے راہدار سنت ہونے کا ذکر قرآن حکیم میں بطریق اشارۃ انصاف موجود ہے وہ یہ کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو منافقین کے جنازے سے روک دیا اور فرمایا

لَا تَقْصِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَسَیْ بِي نَمَازِ جَنَازَہِ تَمَازِنِ مِیْنِ سَی سَی کسی ابداً دلا تَقَدَّ عَلَى قَبْرِهِ ایک پر نہ پڑھو جو مرنے کے بھی اور نہ اس کی قبر پر دعا کے لئے کھڑے ہو۔

اس آیت شریفہ میں دو چیزوں سے حضور علیہ السلام کو روک دیا گیا۔ منافقین پر نماز جنازہ نہ پڑھنا اور قبر پر کھڑے ہو کر دعا مانگنا اسی آیت سے بطریق اشارۃ انصاف ثابت ہو گیا کہ حضور کی عادت مبارکہ مومنین کے جنازہ میں ہی تھی کہ مومن کے جنازہ پر آپ نماز پڑھا کرتے تھے اور ان کی قبروں پر کھڑے ہو کر دعا مانگا کرتے تھے تیسری کوئی دعا قبل از دفن نہ حضور نے مانگی نہ صحابہ تابعین اور تبع تابعین اور ائمہ مجتہدین نے بعد نماز جنازہ کے پڑھی اور نہ اس کو مستحب قرار دیا۔ اسی اصل سے فقہاء نے یہ فتویٰ صادر کیا ہے کہ اس سے شریعت ساکت ہے لہذا یہ مکروہ اور بدعت ہے اور اس آیت سے نماز جنازہ بطریق اشارۃ انصاف مومنین کے لئے سبنازہ پڑھنا ثابت ہوا اور دعا بھی قبر پر

کھڑے ہو کر مانگنی ثابت ہو گئی اس سے تیسری دعا بعد از نماز جنازہ قبل از دفن ثابت نہ ہوئی جس سے یہ معلوم ہو گیا کہ یہ دعا زائد از سنت ہے فقہائے اس کو تیسرا الزیادہ قرار منع کر دیا کیونکہ قرآن حکیم میں اس سے ساکت ہے قرآن کریم میں نماز جنازہ کے متعلق اور کوئی آیت نہیں جس سے عبادت یا یہ نماز ثابت ہو سکے۔

مشکوٰۃ کتاب الصلوٰۃ میں ابوالعدا سے روایت ہے

قال اصحابی خلیلان لا تشرک قالہما اس لئے مجھے میرے خلیل حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے وصیت فرمائی کہ تم اللہ کا شریک حرقت ولا تشرک صلوٰۃ کسی کو نہ بانٹو اگرچہ تم کاٹے جاؤ اور جلائے مکتوبہ متعمداً من ترکھا جلاؤ اور صلوٰۃ مکتوبہ کو جان لوچھ کر چھوڑ دو متعمداً اعتد برئت مہ جو اس کو چھوڑتا ہے اس سے عہد دور ہو اذمہ جاتا ہے۔

نماز جنازہ میں اگر کوئی شخص حاضر ہو تو وہ گہکار نہیں ہوتا جس سے ثابت ہوا کہ نماز جنازہ صلوٰۃ مکتوبہ نہیں ہے صحابہ رضی اللہ عنہم نماز مکتوبہ کے ترک کو کفر سمجھتے تھے۔ لیکن نماز جنازہ کے ترک کو کوئی شخص کفر نہیں سمجھتا۔ اگر ایسا ہوتا تو ہزاروں آدمی نماز جنازہ میں شامل نہ ہونے کی وجہ سے کافر قرار دیئے جاتے جس سے معلوم ہوا کہ نماز جنازہ صلوٰۃ مکتوبہ نہیں بلکہ کتاب الہی میں ہے۔

ولا یصلی علی میت فی مسجد جماعۃ لقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم من صلی علی جنازۃ فی المسجد فلا یدخلہ اور نہ نماز جنازہ پڑھے کوئی مسجد جماعت میں واسطے قول نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جو نماز جنازہ پڑھے گا مسجد میں۔ پس اس کوئی اجر نہ ملے گا۔ اس کے بعد صاحب ہدایہ لکھتے ہیں۔

لانہ نبی لا دعا المکتوبات۔ ہدایہ ص ۱۲۶ کیونکہ وہ مکتوبہ نمازوں کی ادائیگی کے لئے بنائی گئی ہیں۔

فقہاء کے نزدیک بھی نماز جنازہ صلوٰۃ مکتوبہ میں داخل نہیں اور نہ کوئی نماز جنازہ کو بدلہ ضرورت شرعی مسجد میں پڑھنے کا فتویٰ دے سکتا ہے اس لیے خیال سے نماز جنازہ کو صلوٰۃ مکتوبہ میں داخل کر کے، اس کے بعد ایک اور دعا ثابت کرنا نہایت شرمناک امر ہے۔

آخری گزارش فیضی وغیرہ فقہاء کرام کے یہ مرجع فتوے دیکھ کر بھی اس بدعت اور محروہ امر کو ترک ذکر و تہنیت کی مرضی ایک دن ضرور ایسا آئے گا جس میں اس علم الحاکمین کے سامنے اس کا جواب دینا پڑے گا۔ باقی رہا آپ اور آپ کے باڈا جبار کے استدلال تو بندہ نے آپ کے تمام پیش کردہ دلائل پر غلطی اور تحقیق رنگ میں جو یکھ کر تحریر فرمادیا ہے اس سے زیادہ کی ضرورت ہے نہ گنجائش اور حقیقت بھی یہی ہے کہ آپ کے استدلال کا تعلق اس مسئلہ سے قطعاً کوئی نہیں کہ نماز جنازہ سے فارغ ہونے کے بعد متصل دفن سے قبل دعا مانگی جائز ہے۔ "دور دراز کی عمومی دلیلوں سے یہ مسئلہ حل نہیں ہو سکتا، اس کے مقابل میں ترک دعا مرجع الفاظ کے ساتھ فقہاء کرام سے منقول ہے۔ یہی یہ بات کہ فیضی بھی توفی الجود کچھ کچھ وہ مرد پیش کرتا ہے۔ علامہ ابوالسحاق غزالی نے کیا خوب کہا ہے۔

انك لا تجد مبتدعاً ممن يُنسب الى الملة الا وهو يتهد على مدعته مدليل شرعي والا عقاص مثله ثم کسی ایسے مبتدع کو نہ پاؤ گے جو ملت سے وابستگی کا مدعی ہو۔ اور وہ ایسی بدعت پر دلیل شرعی سے استناد نہ کرے گا۔

مگر دیکھنا یہ ہے کہ کیا اس کی پیش کردہ دلیل سے وہ بدعت ثابت بھی ہوتی ہے اور کیا صحابہ کرام اور تابعین اور تابع تابعین اور محدثین عظام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین نے اس دلیل سے یہی سمجھا جو ان مبتدعین نے سمجھا! اور اگر وہ حضرت اس سے یہ مطلب نہ سمجھ سکے۔ تو آج آپ اور آپ کے آباؤ اجداد سے متبعین کو یہ مطلب کہاں ہو سکتا تھا

پہل صدی کے مجدد، درخشاں حضرت عمر بن عبدالعزیز المتوفی ۱۹۵ھ نے

اہل بدعت کے ایک فرقہ حکمران تقدیر کی دانشمندی الفاظ میں تو یہ کہتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ اسے منکرین تقدیر اگر تم یہ کہو کہ قرآن کریم کی بعض آیات سے تقدیر کا انکار معلوم ہوتا ہے تو ان آیات کا کیا کیا جائے، اس کا جواب یہ ہے۔

لقد قرأتمہ ما قبل ان تدر علموا من تاد ما جہلتم و قالوا بعد ذلك کلامہ بکتاب و قدر والوداد بعد ۲۴۸) سلف صالحین نے قرآن کی یہ آیتیں پڑھی ہیں جیسے تم پڑھتے ہو مگر وہ ان کے مطلب کو کچھ انداز نہیں سمجھ سکے اور ارجو ان آیات کے پڑھنے کے وہ پھر بھی تقدیر کے قائل تھے

مطلب واضح ہے کہ اگر تم کی طرف سے پیش کردہ آیات کا یہی مطلب ہوتا ہو تم مراد لے رہے ہو تو سلف صالحین کے سامنے بھی یہ آیتیں نہیں منکر باوجود اس کے وہ یہ مطلب نہیں لیتے تھے جو تم لے رہے ہو۔ تاہم یہی کہنا پڑے گا کہ وہ حق پرست تھے اور تم باطل پرست ہو کیا خوب اور سرے دار بات کہی خلیفہ راشد نے اللہ تعالیٰ کی کرہ و رخصتیں ان پر نازل ہوں اسی پہچ پر نہائی کہتا ہے اور فرغت و نصب کی آیت اور اذا صلیت علی مالیت فاحملواہ الذعاع کی حدیث ان اکابر کے سامنے بھی تھی مگر ان کو دعاء بعد الجنازہ کا جو اناس سے کچھ آسکا بلکہ فقہاء کرام نے صاف اور مرجع الفاظ میں اس کو محروہ کہا تو پھر کیسے یاد کر لیا جائے کہ اس کا وہی مطلب ہے جو تم لے رہے ہو! یہ ایک ایسا قاعدہ ہے جس پر کسی بھی ضعف مزاج کو اعتراض نہیں ہو سکتا البتہ نہ ماننے والے کے لیے دفتر بھی بیکار ہیں۔ اور بدعت ایک ایسی بلا ہے کہ بدعت کی تاریکی سے نور ایمان جاتا رہتا ہے اور دل پر ایسے غلاف چڑھ جاتے ہیں کہ بدعتی کو توہم کی توفیق بھی نصیب نہیں ہوتی۔ چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے ان اللہ حجبت التوبة عن کل صاحب بدعة و جمع الزوائد جلد ۱۰ ص ۱۸۹) بے شک اللہ تعالیٰ نے توبہ کا دروازہ ہر بدعتی پر بند کر دیا ہے۔

جب بدعتی بدعت کو کار خراب سمجھتا ہے تو اس سے توبہ کیوں قبول کرے گا، اعادنا اللہ من البدع حارث۔ اللہ تعالیٰ اہل اسلام کو تمام بدعات و رسالت سے محفوظ فرمائیں۔

مزید تبصرہ

ان تمام فقہاء کی تصریحات سے یہی بات ثابت ہوتی ہے کہ نماز جنازہ کے سلام کے بعد اور قبل از دفن دعا مانگنا مکروہ بلکہ بدعت و حرام ہے و فعل مکروہ کو سنت سمجھنے والے بدعتی ہیں جن کا سنت رسول سے دور کا تعلق نہیں ہے۔ اگر یہ دعا فقہائے اصفاء رحمۃ اللہ علیہم کے نزدیک جائز و مسلم ہوتی تو ضرور اس کا کتب فقہ میں ذکر کر دیا جاتا مگر شخص قرآن کریم و احادیث سے قیاس و اجتہاد کر کے مسائل کو استنباط کرے کی اہلیت نہیں رکھتا۔ اس کے لئے علم کثیر سمجھنے کے ساتھ تفقہ فی الشریعہ کی بھی ضرورت ہوا کرتی ہے۔ آج کل جو لوگ اس دعا کو اصول شرعیہ سے برکنار رہ کر صرف اپنے قیاس فاسد سے یا کو مستحب قرار دیتے ہیں وہ یقیناً غلطی میں مبتلا ہو چکے ہیں۔ ان کی باتوں کا ہرگز اعتبار نہیں کرنا چاہیے اور نہ ایسے لوگوں کی کو دور تقلید سے فلاح و نجات ہی حاصل ہو سکتی ہے بلکہ یقین جانئے کہ اس قسم کی تقلید میں دنیا و آخرت کا نقصان ہے۔ الحاصل نماز جنازہ حود دعا ہے۔ نماز جنازہ سے فارغ ہونے کے بعد میرت کو قبر تک پہنچانے میں تاخیر نہیں کرنی چاہیئے۔ فقہائے احناف نماز جنازہ کے بعد دعا کو خیر ثابت اور مکروہ کہتے ہیں اور اس ترک دعا بعد از جنازہ کو ظاہر روایت سے تعبیر کرتے ہیں اور یہ ایک کھلی ہوئی حقیقت ہے کہ ظاہر روایت کو چھوڑ کر غیر ظاہر روایت کی تلاش کرنا دحب کہ بعد اللہ اس مسئلہ میں کوئی ایسی غیر ظاہر روایت بھی موجود نہیں جس میں صراحت سے اس دعا کی اجازت بلا کر ثابت ملتی ہو کہہاں کا نقصان اور دیانت ہے۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

اب دعا نماز جنازہ کے بعد دعا مانگنے اور زیادت علی السنہ ہونے اور بدعت و مکروہ ہونے کے چند اور دعوہ لکھے جاتے ہیں۔ فانظروا و اعتبروا۔
وجہ اول۔ دعا بعد نماز جنازہ قرآن کریم کی کسی آیت سے عبارت یا دلالت یا اشارۃ ثابت نہیں ہوتی۔

وجہ دوم۔ اثبات الدعاء بعد صلوة الجنائزہ کے بارے میں تمام کتب احادیث میں ایک روایت بھی نہیں۔

وجہ سوم۔ کسی محدث نے باب الدعاء بعد صلوة الجنائزہ کا عنوان قائم نہیں کیا۔ اس کا کوئی اشارہ کیا ہے۔

وجہ چہارم۔ کسی صحابی یا تابعی سے ثابت نہیں کہ اس نے بعد نماز جنازہ کے دعا مانگی ہو۔ کسی مجتہد امام نے کسی آیت یا روایت سے دعا بعد نماز جنازہ کو استنباط کر کے جائز قرار نہیں دیا۔

وجہ پنجم۔ فقہ کی کسی مشہور دستہ کتاب میں دعا بعد نماز جنازہ کا جواز ثابت نہیں۔ تیرھویں صدی کے غریک کسی مفتی یا فقہ نے اس دعا کے جائز ہونے کا فتویٰ نہیں دیا۔

وجہ ششم۔ قرآن کریم کی آیت لا تقبل علی احد صہمات احد لا تقبل علی قدر سے لفظ اشارۃ النص کے ثابت ہوتا ہے کہ نماز جنازہ کے بعد دفن سے پہلے کوئی دعا نہیں ہے۔

وجہ ہفتم۔ فقہ کی اکثر و بیشتر کتابوں سے بیان ضرورت کے مقابلہ کے تحت نماز جنازہ کے بعد دعا کی نفی مستند ہوتی ہے۔

وجہ دہم۔ اصول فقہ کی کتب میں مذکور ہے کہ السکوت فی موضع ابیان للنفی بیان کے موقع پر ضرورت کے موقع پر خاموش رہنا نفی اور ممانعت کی علامت ہے۔ (تلک عشرۃ کاملہ)

نماز جنازہ کے بعد دُعا پر عجیب تحقیق

کسی مسلمان کی وفات کے بعد اس کے ملازمین و اقارب اور دوست و احباب اس کو جو بہترین کلمہ بیچ سکتے ہیں اور اس کے ساتھ جو حسن سلوک کر سکتے ہیں وہ اس کے حق میں دُعا کرنا ہے۔ انفرادی طور پر جس وقت بھی کوئی چاہے اس کی وفات کے بعد تازیئت اس کے لئے دعا کرے۔ اس میں کوئی تہمت اور خرابی نہیں ہے اور نصوح شرعیہ سے اس کا واضح ثبوت ملتا ہے۔ لیکن بصورت اجتماع میت کے لئے دُعا کرنے کا ثبوت صرف نماز جنازہ کی صورت میں اور قبر پر تین شرعی شکل میں ہے۔ اس کے علاوہ جہاں شریعت نے اجتماعی صورت میں دعا کا طریقہ نہیں بتلایا، وہ درست نہیں ہے۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، حضرات صحابہ کرامؓ، تابعینؓ اور اتباع تابعینؓ نے ایک دو نہیں سیکھ کر دیکھ بڑا دین جنازہ پڑھے اور پڑھائے مگر کسی سے یہ ثابت نہیں کہ انہوں نے نماز جنازہ سے فارغ ہونے کے فوراً بعد اجتماعی رنگ میں دعا مانگی ہو۔ باقی میت کے لئے مطلق دعا سے قبل کہ اجتماعی شکل میں یا نماز جنازہ کے متصل بعد ثابت کرنا، افسوس ناک مغالطہ یا غلط تہذیب کا حیرت ناک مظاہرہ ہے۔

احکام عامہ سے امور خاصہ کا اثبات درست نہیں ہے بلکہ یہ ایک یاراد مغالطہ ہے۔ یہی وجہ ہے کہ حضرات فقہاء احناف کثر اللہ تعالیٰ سوادیم نے نماز جنازہ کے بعد دعا کرنے سے منع کیا ہے اور اس کو مکروہ کہا ہے۔ چنانچہ امام ابو یوسفؒ، امام مالکؒ، امام احمدؒ اور انھیں

یہ المتوفی ۲۱۴ھ فرماتے ہیں کہ: اللہ تعالیٰ صلوٰۃ الجنانہ مکمل (عیال الجنانہ) نماز جنازہ کے بعد دُعا مکروہ ہے۔

امام شمس الدین حوائی الحنفیؒ (المتوفی ۱۲۵۵ھ) اور بخاری الحنفی قاضی شیخ الاسلام علامہ سبکی الحنفیؒ (المتوفی ۸۴۰ھ) فرماتے ہیں کہ:

لا یقوم الرجل بالدعاء بعد صلوٰۃ الجنانہ (متوفی ۸۴۰ھ) نماز جنازہ کے بعد دعا کرنے کوئی آدمی و مٹھوڑے۔ امام طاہر بن احمد بخاری الحنفیؒ (المتوفی ۳۲۵ھ) لکھتے ہیں کہ:

لا یقوم بالدعاء فی قراۃ القرآن لاجل المیت نماز جنازہ کے بعد اور اسی طرح اس سے قبل میت کیلئے بعد صلوٰۃ الجنانہ و قبلہا (خلاصۃ المستدعی فی ۲۱۴ھ) قرآنی پڑھ کر دُعا کی جائے۔

علامہ سلج الدین ادوی الحنفیؒ (المتوفی فی حدود ۱۲۵۵ھ) لکھتے ہیں کہ:

لذا فرغ من الصلوٰۃ لا یقوم بالدعاء (مادی ص ۱۱۱) جب نماز جنازہ سے فارغ ہو جائے تو دعا کیلئے نہ مٹھوڑے۔ امام حافظ الدین محمد بن شہاب کہہ چکی الحنفیؒ (المتوفی ۸۸۲ھ) فرماتے ہیں کہ:

لا یقوم بالدعاء بعد صلوٰۃ الجنانہ لانه نماز جنازہ کے بعد دعا کرنے سے نہ مٹھوڑے نہ مٹھوڑے اس نے دعا کرے۔ (فتاویٰ جلد ۱ ص ۱۱۱) ایک مرتبہ دعا کر لی ہے (یعنی نماز جنازہ کے بعد)۔

امام شمس الدین محمد خراسانی کوہستانی الحنفیؒ (المتوفی ۱۲۳۵ھ) لکھتے ہیں کہ:

ولا یقوم داعیالہ (جامع الزوائد ۱۲۵۵ھ) اور میت کے حق میں دعا کرنے سے نہ مٹھوڑے۔ اور علامہ فہام ابو حنیفہ ثانی ابن نجیم الحنفیؒ لکھتے ہیں کہ:

ولا یدعو بعد التصلیہ (کرم الدین ص ۱۱۱) سلام پیر پیر کے بعد دعا کرے۔ اور مفتی محمد نصیر الدین الحنفیؒ (المتوفی ۱۳۵۵ھ) لکھتے ہیں کہ:

وبعد استاذہ نماز پڑھنے دعا (فتاویٰ جلد ۱ ص ۱۱۱) نماز جنازہ کے بعد دعا کرنے سے نہ مٹھوڑے۔ اور حضرت ملا علی قاریؒ لکھتے ہیں کہ:

ولا یدعو للمیت بعد صلوٰۃ الجنانہ لانه یشبه الریاء فی صلوٰۃ الجنانہ (نرات ص ۱۱۱) جنازہ میں زیادتی کے مشابہ ہے۔ اور فقہ کی مشہور کتاب مجموعہ غانی میں ہے:

دعا بخواند و فتویٰ بریں قول است (محمود علی قلی) یعنی دعا کرے اور فتویٰ اس قول پر ہے۔

اور سنتی سعد اللہ صاحب الخنقی (المتوفی ۱۲۹۹ھ) لکھتے ہیں کہ :

خالی از کراہت نیست زیرا کہ اکثر فقہاء بر چند زیادہ یعنی یہ کراہت سے خالی نہیں ہے کیونکہ اکثر حضرات فقہاء

بودن پر امر مسنون منع میکنند (نفاذی سدید مستمل) کلام اس کو لہر مسنون پر زائد ہونے کی وجہ سے کتب گتے ہیں۔

مولانا حبیب الرحمن صاحب گھنڈی لکھتے ہیں کہ :

بعد نماز جنازہ کے دعا کرنا مکروہ ہے ؟ (نفی، المفتی دستاقل ملکا)

اور علامہ برجندی الخنقی نے بھی دعا بعد نماز جنازہ کو مکروہ کہا ہے (برجندی ص ۵ طبع شریف دہلی)

اس کے علاوہ بھی متعدد حضرات فقہاء کہ تم نے نماز جنازہ کے بعد دعا مانگنے کو منع کہا ہے مثلاً دیکھتے

داخل ج ۳ ص ۱۳۰ لابن ابی العزیز، نظام الحق ج ۱ ص ۱۵۰ کتاب قطب الدین خان صاحب وغیرہ۔

حضرات فقہاء احناف کی یہ عبادتیں بھی ملاحظہ کیجئے اور مولوی محمد عمر صاحب کا فیصلہ بھی دیکھ لیجئے کہ

”احناف نماز جنازہ کے بعد دعا مانگتے ہیں، وہابی بڑا جانتے ہیں، دیوبندی بھی منکر ہیں۔ اب

تم فیصلہ کرو کہ دعا کا انکار کرتے ہو، تم کوئی ہو؟ (بلفظ مقتیاس الخفیصہ ص ۵۲)

یہ فیصلہ مولوی محمد عمر صاحب کو خود کیا چاہیے کہ وہ کون ہیں؟ حنفی یا غیر حنفی؟ خدا مولوی صاحب

ہمت کے کے دعا دار حضرات فقہاء کرام کی عبادتیں تو نقل کر دیں جس سے ان کا مسلک ثابت ہوتا

ہے۔ وہ یہ یاد۔

مولوی محمد عمر صاحب کا ایک اور کمال ملاحظہ ہو، وہ ایک عبادت کے مطلب کو نہ سمجھتے ہوئے یوں

نتیجہ اخذ کرتے ہیں کہ ”جو دعائے رو کے وہ تمام زلزلے سے زیادہ اہم ہے۔“ (مقتیاس ص ۵۳)

مولوی محمد عمر صاحب یہ فرماتے ہیں کہ جنی حضرات فقہاء احناف کے حوالے ہم نے ذکر کئے ہیں وہ تو

تمام اس دعا سے منع کرتے ہیں کیا وہ بھی تمام زمانے سے زیادہ اہم ہیں؟ سوچ کر اور ہوش میں آکر

جواب دینا۔ قارئین کرام! انور فرمائیے کہ اکابرین علماء احناف جنازہ کے بعد کی دعا کو مکروہ بھی لکھتے

ہیں اور اس سے محض اس لئے منع کرتے ہیں کہ یہ امر مسنون پر زیادتی ہے۔ اگر غیر اقوالی میں یہ دعا ہوتی تو

یہ اکابر ہرگز اس کو خلاف مسنون اور مکروہ کہنے کی جرأت نہ کرتے۔ مگر افسوس ہے کہ آج مفتی احمد یار خان

صاحب اور ان کی بدعت نواز پارٹی اس خلاف مسنون اور مکروہ کلام کو جائز اور مستحب سمجھتے ہیں، اور

اس کے اثبات کے واسطے ہیں، اور لطف کی بات یہ ہے کہ وہ اپنے کو حنفی لکھتے ہوتے حضرات فقہاء احناف

کی صریح مخالفت کرتے ہیں۔ حضرت مجدد الف ثانی فرماتے ہیں کہ :

”مکروہ را مستحسن دانستن از اعظم جنایات است چہ مکروہ کو اچھا سمجھنا بڑا گناہ ہے۔ نیز مکروہ کو

حرام، مباح و مستحسن منکر کفر است و مکروہ را حسن مبدع سمجھنا کفر تکبیریت پشیمانہ دین ہے اور مکروہ

پسنداشتن یک مرتبہ از اہل پیماں است شلعت این فعل کو اچھا بنانا اس سے ایک مرتبہ خود تباہی اس

رانیک ملاحظہ فرمائیے۔ (مکتوبات حکیم ص ۱۵۰) فعل کی عبادت کو اچھی طرح ملاحظہ کیا جائے۔

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ان عبارات پر فرق مخالفت کی طرف سے جو اعتراضات آیا ہو علم خود

جو جوابات پیش کئے گئے ہیں، ان پر بھی ایک نگاہ ڈال لی جائے۔

اعتراف : مفتی احمد یار خان صاحب لکھتے ہیں کہ ”اس اعتراض کے (کہ حضرات فقہاء کرام

کی عبادت میں دعا بعد الجنازہ کی ممانعت آئی ہے) دو جواب ہیں۔ ایک اجمالی وہ تفصیلی۔ اجمالی

جواب تو یہ ہے کہ اس دعا سے ممانعت کی تین وجہیں ہیں۔ اولاً یہ کہ چوتھی تجزیہ کے بعد سلام سے پہلے

ہو۔ ثلثاً یہ کہ دعائیں زیادہ لمبی نہ ہوں جس سے کہ دفن میں بہت زیادہ تاخیر ہو، اسی سے نماز جو کہ

انتظار میں دفن میں تاخیر کرنا منع ہے۔ تیسرے یہ کہ اسی طرح صفت بستر بہتیت نماز کی جاوے کہ

دیکھنے والا سمجھے کہ نماز ہو رہی ہے کہ یہ زیادتی کے مشابہ ہے۔ لہذا اگر بعد سلام بیٹھ کر یہ صفت توڑ کر،

تھوڑی دیر دعا کی جاوے تو بگاڑا کراہت جائز ہے۔ یہ وجوہ اس لئے نکالے گئے ہیں کہ فقہاء کی عبادتیں

اوپر میں متعارض نہ ہوں اور یہ اقوال اصولیہ نہ گنہ اور صحابہ کرام کے قول و فعل کے خلاف نہ ہوں

تفصیلی جواب یہ ہے کہ عبادت میں سے جامع الرزق، ذخیرہ، محیط، کشف، انظار کی عبادتوں میں

تو دعا سے ممانعت ہے ہی نہیں۔ بلکہ کھڑے ہو کر دعا کرنے سے منع فرمایا ہے، وہ ہم بھی منع کرتے ہیں

مرقات اور جامع الرموز میں یہ بھی ہے لہذا یشبہ الزیادۃ، یہ زیادتی کے مشابہت ہے یعنی اس دعا سے دھوکا ہوتا ہے کہ نماز جنازہ نیا وہ ہو گئی الا (جاء الحق ۳۶۸)

جواب : یہ جملہ اعتراضات یا بزرگم خود جوابات مفتی احمد یار خان صاحب کی جہالت اور بے خبری کا نتیجہ ہیں اور کئی وجوہ سے یہ قابل انتہائیت ہی نہیں ہیں :

اولاً اس نے کہ اگرچہ حضرات فقہاء احناف اور شوافع کا اس میں اختلاف ہے کہ چوتھی تکبیر کے بعد سلام سے قبل دعا کرنا درست ہے یا نہیں، حضرات احناف اس کے منکر اور حضرات شوافع اس کے قائل ہیں۔ مگر حضرات فقہاء بکر ائم کی وہ عبادتیں جو ہم تنہا پیش کی ہیں (بلکہ وہ عبادتیں بھی جو مفتی احمد یار خان صاحب نے پیش کی ہیں بجز ایک عبادت کے) ان کا یہ معہوم ہرگز نہیں کہ چوتھی تکبیر کے بعد اور سلام سے پہلے کے متعلق حضرات فقہاء بکر ائم یہ فرما رہے ہیں۔ وہ تو اس امر کی طرحت کہتے ہیں کہ نماز جنازہ سے فارغ ہونے کے بعد دعا نہ مانگی جائے۔ بعد صلوۃ الجنائزۃ۔ اذا فرغ من الصلوۃ کی قید لگاتے ہیں۔ اس سے پہلا سلام سے قبل کی دعا کیسے ملاد ہو سکتی ہے؟ اور کورائن کی یہ عبادت تھی لا یدعوا بعد التسلیم، سلام پھیرنے کے بعد دعا کی جائے۔ انہیں حضرات فقہاء احناف کی ان عبادات کا مطلب یہ بیان کرنا کہ چوتھی تکبیر کے بعد سلام سے پہلے کے متعلق ہیں ان کی خالص جوہریت ہے محض کچھ نہ کچھ کہہ دینے کا نام جواب نہیں ہوتا۔

و ثانیاً کسی مستند اور معتبر فقیہ سے یہ ثابت نہیں کہ عافیت لمبی لمبی دعائیں پڑھنے سے ہے اور مختصر قسم کی دعا جائز ہے۔ یعنی حق صاحب کی خود تماشیدہ نطق ہے۔ حضرات فقہاء بکر ائم تو لا یدعوا وغیرہ جملہ سے بالکل اس کی نفی کرتے ہیں۔ جملہ فعلیہ نکرہ کے معنی میں ہوتا ہے اور نہ جب سیاق و سباق میں کہتے ہیں اس سے معلوم ہی ملاد ہوتی ہے، لہذا یہ کہ کوئی شخص دلیل ہواور یہاں کوئی شخص دلیل موجود نہیں ہے محض اختراعات سے تخصیص ہرگز نہیں ہو سکتی۔

و ثالثاً مفتی صاحب اپنی کوتاہ فہمی کی وجہ سے یہ سمجھ بیٹھے ہیں کہ لا یدعوا بالذیادۃ کا یہ معنی ہے کہ صفت بستہ کھڑے ہو کر دعا کی جائے تاکہ دیکھے والوں کو نماز کا شہدہ ہو، بلکہ صفت کھڑے

کہ اور بیٹھ کر دعا کی جائے جو بجا نسبہ مگر اس پر غور نہیں کیا کہ یہاں صوفیہ یقوم ہی نہیں بلکہ یقوم بالذیادۃ ہے۔ یعنی یہ ہے کہ نماز جنازہ کے بعد وہ دعا کو قائم نہ کرے اور دعا کے لئے نہ ٹھہرے یا الفاظ دیگر دعا نہ مانگے۔ مفتی صاحب سخت کی کتہ ہیں میں قام باہر کذا کے معنی دیکھ لیں کہ کیا جیسے ہیں تو پھر آجائے گی۔ خود انکی اپنی حرکت بدل جائے صلیبی قیام کا کئی ٹھکانہ بھی کیا ہے۔

و رابعاً اگر بالفرض لا یدعوا کا یہ مطلب لے لیا جائے کہ کھڑے ہو کر دعا کی جائے تو کورائن کی اس عبادت کا یہ مطلب ہو گا کہ لا یدعوا بعد التسلیم (کہ سلام کے بعد دعا نہ کرے) اس میں تو لا یدعوا کا ذکر ہی نہیں۔ اور محبوہ خانی کے یہ لفظ تھے "و دعا خواند و فتویٰ یہاں قول است۔ ان میں تو مطلق دعا کی نفی کی گئی ہے عام اس سے کہ کھڑے ہو کر کی جائے یا بیٹھ کر صرف بستہ ہو یا صفت کھڑے۔ انہیں مفتی احمد یار خان صاحب کا یہ ارشاد کہ دعا سے عافیت۔ مہری نہیں بلکہ کھڑے ہو کر دعا سے منع فرمایا، سراسر باطل اور مرقدہ ہے۔

و خامساً مفتی صاحب کا یہ کہنا کہ ہم نے یہ وجوہ اس لئے نکالے ہیں کہ فقہاء بکر ائم کی عبادتیں آپس میں متعارض نہ ہوں اور یہ احادیث مذکورہ اور صحابہ کرام کے قول و عمل کے مخالف نہ ہوں ایک خیالی اور ہوائی قلعہ ہے جس میں مفتی صاحب پناہ گزیں ہیں۔ حضرات فقہاء بکر ائم کی عبادتیں آپس میں جب متعارض ہی نہیں تو پھر بظہر یہ وجوہ نکالنے کی کیا ضرورت ہے؟ اور جب کسی صحیح حدیث سے اور کسی صحابی کے قول و عمل سے جہزہ کے بعد دعا کا ثبوت ہی نہیں تو ان کی مخالفت کا کیا مطلب یہاں تو مخالفت کا سونے سے سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

و سادساً مفتی صاحب یہاں تو کہتے ہیں کہ کھڑے ہو کر دعا کرنے سے ہم بھی منع کرتے ہیں مگر ۳۶۸ میں حضرت ابن ابی اوفیٰ کی روایت میں نقل کرتے ہیں کہ :

کھڑے ہو کر دعا کی اور فرمایا کہ میں نے حضور علیہ السلام کو ایسے ہی کرتے ہوئے دیکھا۔ جب حضور علیہ الصلوۃ والسلام نے کھڑے ہو کر دعا کی ہے تو مفتی صاحب کو اس سے منع کہنے کا حق کس نے دیا ہے؟ یہ یاد ہے کہ مفتی صاحب اصل بات ہی نہیں سمجھ حضرت عبد اللہ

اپنی ادنیٰ کی روایت سے، باوجود ضعیف ہونے کے کیونکہ اس کی سند میں ابراہیم بن جری نبیہ ضعیف اور کمزور راوی ہے، جو کچھ ثابت ہے وہ یہ ہے کہ چوتھی بخیر کے بعد سلام سے قبل انہوں نے دُعا مانگی جس پر حضرت شوافع کا من ہے۔ اہم یہی ہے کہ باب تہم کے یہ ثابت کیا ہے (سنن الکبریٰ ص ۱۱۱) اور ان کی یہ روایت سند احمد ص ۱۱۱ میں بھی موجود ہے۔ لیکن یہاں جو بحث ہے وہ یہ ہے کہ نماز جنازہ سے فراغت کے بعد قبل از دفن دعا مکرر نہیں ہے اور مفتی صاحب اس کے اثبات سے قاصر ہیں۔

مفتی احمد یار خان صاحب کی بدحواسی مفتی صاحب نے جارا حق ص ۱۱۱ میں جامع الزمات کا یہی مرتبہ جاری کیا ہے۔ ان کے قائم کردہ نمبروں کے لحاظ سے ع ۱ و ع ۲ و ع ۳۔ حالانکہ ع ۱ کی عبارت تو جامع الزمات ص ۱۱۱ کی ہے اور ع ۲ و ع ۳ کی عبارت ہی جامع الزمات کی نہیں ہے۔ خدا جانے انہوں نے کس رسالہ اخبار سے بدحواسی میں یہ نقل کر دیا ہے۔ کیا خوب تحقیق ہے۔ تاہم انہوں نے لکھا ہے کہ ان کی اس کتاب میں — "عام مختلف فیہ مسائل کا نہایت معتقد و دل فیصلہ کر دیا گیا ہے۔" بحان اللہ تعالیٰ، یہ ہیں مفتی صاحب کی تحقیق انیس کے چند نمونے

مفتی احمد یار خان صاحب کے دُعا بعد الجنازہ کے اثبات کے دلائل اور ان کے جوابات
مفتی صاحب کہتے ہیں، مشکوٰۃ باب صلوة الجنائزہ فصل ثانی میں ہے اذ اہل بیت علیہم السلام میت تخلصوا لدعاء (جب تک میت پر نماز پڑھو تو اس کے لئے خاص دُعا مانگو) فت سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز کے بعد دُعا کی جاوے بلا تاخیر۔ جو لوگ اس کے منہ کرتے ہیں کہ نماز میں اس کے لئے دُعا مانگو فت کے معنی سے غفلت کرتے ہیں۔ صلیتہم شرط ہے ماقبل اور فاخلصوا شرط ہے جزا میں تعاقب چاہیے نہ یہ کہ اس میں داخل ہو۔ پھر صلیتہم ہے ماقبل اور فاخلصوا ہے امر۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ دُعا کا حکم نماز پڑھنے کے بعد ہے جیسے فاذا طعنتم فانتشروا میں کہا کہ جلسہ کا ٹیم ہے نہ کہ جلسہ کے درمیان، اور اِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ میں نماز کے لئے اُستامر لا ہے نہ کہ نماز کا قیام جیسا کہ اپنی سے معلوم ہوتا، نیز یہاں بھی وضو ارادۃ نماز کے بعد ہی ہوتا، اور فت سے تاخیر ہی معلوم ہوتی تھی معنی

کو چھوڑ کر بلا قرینہ مجازی معنی مراد لینا جائز نہیں۔ (جارا حق ص ۲۶۱)

جواب: مفتی صاحب نے حدیث کا جو یہ معنی کیا ہے کہ جب تک میت پر نماز پڑھو تو اس کے لئے خاص دُعا مانگو، خیالی ہی سب اس میں ہے۔ سخن شت اس نہ و لیر اخطا میں جا است۔

اولاً اس لئے کہ یہ معنی اس حدیث کے روح کے خلاف ہے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تو یہ تعلیم دینا چاہتے ہیں کہ میت پر جب تک نماز جنازہ پڑھو تو اس میں نہایت اخلاص سے دعا کرو۔ یہ طلب تو نہیں نماز جنازہ کو نیز اس کے پڑھو اور اس کے بعد اخلاص سے دعا کرو۔ علاوہ ازیں اندونہ بخیر ص ۱۱۱ میں ہے: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، قال فی النشوة علی الميت اعمدوا بالبط اس میں مراعات ہے کہ اخلاص فی الدعاء کے اندر طلب ہے۔ ثانیاً، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے عمل سے یہ واضح کر دیا ہے کہ یہ اخلاص نماز جنازہ کے اندر ہی ہونا چاہیے۔ آپ اپنے پڑھنے والے اہل بیت سے جنازہ کی نماز پڑھایا کہ تم سے کہ زندہ صحابی نے آواز دیا کہ تم سے کہ لا شہ جنازہ ہمارا ہوتا دیکھئے حضرت عوف بن مالک (وفیہ کی روایت ص ۱۱۱) اندونہ ص ۱۱۱ وغیرہ میں ہے اور سنن الکبریٰ ص ۱۱۱ میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ایک صحابی نے نماز جنازہ کا طریقہ بتایا جس میں یہ فرمایا کہ در وقت پڑھنے کے بعد اخلاص کے ساتھ میت کے لئے دعا کرو۔ (فقہ مسلم سنن فی تصام) پھر تہہ دل میں سلام کے اس صاف طور پر معلوم ہوتا ہے کہ یہ اخلاص فی الدعاء سلام پھیرنے سے پہلے ہے۔

ثالثاً اگر اس روایت کا یہی معنی ہوتا جو مفتی صاحب نے کیا ہے تو جنازہ کے بعد کی دُعا حضرت قتباہ کرام اور خصوصاً فقہاء اشاف خلافت مسنون اور مکرر کیوں کہتے ہیں، کیا حضرت فقہاء کرام سے یہ جرات ہو سکتی ہے کہ وہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فعل اور قول کو بھی خلاف سنت اور مکرر کہہ دیں؟

و سرایتاً باوجودیکہ یہ حدیث حضرت فقہاء کرام کے پیش نظر ہے، مگر وہ پھر بھی جنازہ کے بعد دُعا کرنے کی اجماعت نہیں دیتے۔ اگر اس حدیث کا وہی مطلب ہوتا جو مفتی صاحب اور ان کی بدعت پسند پارٹی نے گمراہی سے تو حضرت فقہاء کرام کہیں (امید ہوا) اور دُعا جنازہ سے اس کو منع نہ کرتے۔ وہی حضرت ملا علی نقاری (وفیہ) جب اس حدیث کی شریعت کرتے ہیں تو ان کو مفتی صاحب کا یہ معنی سمجھ نہیں آتا۔

اور جب اُس کے صوف ایک منہ بعد حضرت مالک بن انس کی حدیث کی شرح کرتے ہیں تو صاف لکھتے ہیں کہ جہنم کی نماز کے بعد میت کے لئے دُعا مانگے کیونکہ یہ نماز جہنم کے اندر نیابت کے مشابہ ہے (تقریباً ۲ ص ۱۱۱) الغرض کوئی آمدنی اور بیرونی قرینہ ایسا نہیں ہے جس کے تحت اس حدیث کا وہ مطلب صحیح ہو جو مفتی صاحب نے لکھا ہے۔

رہا مفتی صاحب کا یہ ارشاد کہ شرط اور جواز میں تغایر ہونا چاہیے تو یہ کلمہ ہے مگر یہ تغایر کسی وقت اور ذات کا ہوتا ہے جیسے فَاِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا میں کھانا الگ ایک حقیقت ہے اور انتشار الگ اور کبھی یہ تغایر جو کُل کا ہوتا ہے جیسے وَاِذَا قُرِئْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ مطلق قرآن کا پڑھنا کُل ہے اور صرف اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ کا پڑھنا جند ہے۔ یہ مطلب ہرگز نہیں کہ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الْقُرْآنِ کہ یہ کلمہ کے بالکل منافی ہے۔ اسی طرح کبھی یہ تغایر اطلاق و تقييد کا ہوتا ہے جیسے اِذَا سَأَلَ سَأْلًا مِّنْهُنَّ فَتَسَاءَلْهُنَّ مِّنْهُنَّ وَرَأَيْتُ جَنَابِہِمْ جملہ شرطیہ کے اندر جو سوال ہے وہ مطلق ہے۔ اور جملہ جزائیہ میں جو سوال ہے وہ مِّنْ قَوْلِہِمْ جَنَابِہِمْ کے ساتھ متقید ہے۔ یہ مطلب ہرگز نہیں کہ جملہ شرطیہ میں جو سوال ہے وہ اُس سوال کے بالکل متغایر ہے جو جملہ جزائیہ میں ہے جیسا کہ کسی بھی اہل علم پر یہ غلطی نہیں ہے، اسی طرح سمجھنا چاہیے کہ مطلق نماز جہنم (جس میں شمار اور دُود و شریف وغیرہ کا پڑھنا اور با وضو ہر کہ قبل از نماز ہو کر قیام کرنا وغیرہ بھی کہے جاتے ہیں) اور میت کے لئے دعا جزیہ ہے اور شرط و جزا کے لئے استاتفاہ کافی ہے۔ اور اگر مفتی صاحب اِذَا طَعِمْتُمْ اِلَى الْفُلُوْطَةِ (الایۃ) اور اِذَا قُرِئَتْ الْقُرْآنَ (الایۃ) اور اِذَا سَأَلَ سَأْلًا مِّنْهُنَّ (الایۃ) وغیرہ میں ارادہ وغیرہ تصدیق کرتے ہیں تو وہ فتوے میں کہ اِذَا اٰهَلِیْتُمْ عَلٰی الْمِیْتِ (حدیث) میں اس ارادہ کے نکلنے سے کیا چیز مانع ہے؟ وجہ فرقی تین ہونی چاہیے۔ الغرض یہ مفتی صاحب کی حساب دید پر موقوف ہے کہ اگر وہ ان آیات میں کوئی مقدر نکالتے ہیں تو حدیث میں یہی تسلیم کر لیں یا جزیہ و کُل وغیرہ کا تغایر مانتے ہیں تو وہ مان لیں۔ یہ ان کی مرضی ہے۔ باقی حرف اِلٰی ماننے کے قیام کے لئے بھی کیا ہے۔ یہ نکالیں اس پر پیش کی جاسکتی ہیں مگر ظروف طوالت ان کو نظر انداز کیا جاتا ہے۔ رہا مفتی صاحب کا یہ کتبہ کہ وقت سے تاخیر ہی معلوم ہوتی،

حقیقی معنی کو چھوڑ کر بلا قرینہ مجازی معنی مراد لینا جائز نہیں، تو ان کا یہ کہنا اصول سے بے خبری پر مبنی ہے۔ اولاً اس لئے کہ جیسے تاخیر و تعقیب زمانی ہوتی ہے ایسے ہی قرینہ بھی ہوتی ہے اور جہاں کے لئے یہ بھی ضروری نہیں کہ وہ نماز کے کمال سے مشروط سے متاخر ہو، بلکہ بسا اوقات جہاں شرط کیلئے علت ہوتی ہے اور علت کا معلول پر مقدم ہونا ایک قبح امر ہے۔ علیہ اصول نے اس کی تصریح کی ہے کہ: اِذَا الْجُزْءُ قَدْ تَكُونُ حَالَةً لِّشَرْطٍ كَانَ وَحْدًا کبھی جو شرط کے لئے علت ہوتی ہے جیسے کہ مثال (ان التہاراف منہم صلحہ)۔

ثانیاً اس لئے کہ میت کے لئے نماز جہنم میں جو دُعا کی جاتی ہے تو وہ شمار اور دُود و شریف کے بعد کی جاتی ہے اور اس میں جملہ جزائیہ کی جملہ شرطیہ سے زمانی تاخیر بھی متحقق ہے۔ اور علماء نے تصریح کی ہے کہ۔

التواخى بزمان وان قُلْ (ماش تویح ص ۱۲) کہ تراخی بہت قیاس نماز سے بھی متحقق ہو جاتی ہے۔ ثالثاً اس میں حقیقی معنی کسی نے ترک ہی نہیں کیا تاکہ ان پر یہ الزام صیح ہو کہ بلا قرینہ مجازی معنی مراد لینا جائز نہیں۔ علاوہ بریں اگر مفتی صاحب وغیرہ کے پاس ارادہ وغیرہ نکلنے کے لئے کوئی قرینہ اور منطق موجود ہے تو شاید کسی اور کے پاس بھی کوئی ایسا ہی حربہ موجود ہو کیونکہ جہاں

ہے یہ گنبد کی صدا جیسی کہو ویسی سنو۔

رہا یہ مفتی صاحب لوگوں کو یہ فتویٰ دیا کرتے ہیں کہ وہ قرآن مجید پڑھ لینے کے بعد اَعُوْذُ بِاللّٰهِ پڑھا کریں۔ اِذَا قُرِئَتْ الْقُرْآنَ (الایۃ) میں بھی وقت ہے جس سے بقول مفتی صاحب تاخیر ہی معلوم ہوتی۔ پھر حقیقی معنی کیوں چھوڑا جاتے؟ اسی طرح اور بہت سی آیات میں ایسا ہی کرنا پڑے گا۔ غرضیکہ کوئی صحیح عقل اور نقلی دلیل ایسی موجود نہیں ہے جس سے اِذَا اٰهَلِیْتُمْ عَلٰی الْمِیْتِ (حدیث) سے یہ ثابت کیا جاسکے کہ نماز جہنم کے بعد دعا ہونی چاہیے و اس سے اس کا ثبوت مل سکتا ہے۔

فریق مخالف کا استدلال اور اس کا حشر مفتی احمد یار خان صاحب منتخب کراہیں کے

حوالہ سے درمولوی محمد عمر صاحب بیعتی اور فتح تباہی کے حوالے سے نقل کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن ابی اونی نے اپنی لڑکی کا جنازہ پڑھا اور چوتھی بیکر کے بعد دعا کی اور فرمایا کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایسا ہی کرتے دیکھا ہے (جہاد الحق ص ۱۲۳ اور تیسری ضمیمہ ص ۱۵۱)

الجواب : اس روایت سے استدلال پر گواہی نہیں ہے۔ اولاً اس نے کہ اس کی سند میں ابراہیم بجزری واقع ہے (دیکھئے جہاد الحق وغیرہ) اور حضرات محدثین کا نام اس روایت کو نہایت ہی ضعیف سمجھتے ہیں۔ امام ابن معین کہتے ہیں اس کی حدیث مضعف ہے۔ امام ابو نعیم کہتے ہیں وہ ضعیف ہے۔ امام ابویوسف اس کو ضعیف الحدیث اور منکر الحدیث کہتے ہیں۔ امام بخاری اور امام نسائی اس کو منکر الحدیث کہتے ہیں۔ امام ترمذی کہتے ہیں حدیث میں ضعیف ہے۔ امام ابوالاحمد کاظم کہتے ہیں کہ محدثین کے نزدیک وہ حدیث میں ضعیف ہے۔ علامہ ابن عدی کہتے ہیں اس سے احتجاج صحیح نہیں ہے۔ علامہ ابن سعد، امام سدی اور امام حربی وغیرہ اس کو ضعیف کہتے ہیں (دیکھئے تنبیہ السامعین ص ۱۶۵) لہذا یہ روایت سوسے قابل اکتفا ہی نہیں ہے۔

و ثانیاً یہ دعا نماز جنازہ کے ختم ہونے کے بعد کی دعا نہیں ہے جیسا کہ مولوی محمد عمر صاحب وغیرہ نے لکھا ہے کہ۔۔۔ پھر نماز جنازہ ختم کرنے کے بعد آپ وہیں کھڑے رہے، اندازہ دو بیکروں کے مابین کا دعا فرماتے رہے (مقیاس ص ۵۲۱) بلکہ یہ دعا چوتھی بیکر اور سلام پھیرنے کے درمیان کی دعا ہے جیسا کہ بعض روایات میں آتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایسا ہی کیا تھا اور حضرت شوافع کا اس پر عمل ہے۔ اور حضرات احناف چوتھی بیکر کے بعد اور سلام سے قبل دعا کے قائل نہیں ہیں۔ چنانچہ امام فودی کہتے ہیں کہ :

وفي رواية كبار اربعاً فمكث ساعة حتى ظننت انه سيكبر بخمساً ثم سلم عن يمينه وعن شماله الخ (روایہ صحیحین ص ۱۲۳ و کتاب الدعاء ص ۱۲۵)

ایک روایت میں یہ آتا ہے کہ حضرت عبداللہ بن ابی اونی نے چار بیکریں کہیں اور ایک ساتت ٹھہرے رہے۔ حتیٰ کہ ہم نے یہ خیال کیا کہ وہ پانچویں بیکر بھی کہیں گے۔ مگر پھر اس نے دائیں اور بائیں سلام پھیر دیا۔

حضرت امام بیہقی اس روایت پر یوں باب قائم کرتے ہیں کہ :

باب من روى في الاستعداد سبقت والدعاء له (وہ باب جس میں اس کا ذکر ہوگا کہ سنت کے چوتھی بیکر مابین التکبیر کے الزاماً والسلام (سنن ابی یوسف ص ۱۲۳) اور سلام کے درمیان دعا اور استغفار کرنا چاہیے۔

اس روایت سے نماز جنازہ سے فارغ ہونے کے بعد کی دعا ثابت کرنا جہالت یا خیانت ہے۔ مفتی احمدیہ رحمان صاحب لکھتے ہیں کہ بیہقی میں ہے کہ حضرت علیؑ نے ایک جنازہ پر نماز کے بعد دعا مانگی (جہاد الحق ص ۱۲۱)۔ مگر یہ بھی مفتی صاحب کی کوٹاہ فہمی کا ایک کرشمہ ہے درحقیقت بیہقی کی روایت میں آتا ہے کہ حضرت علیؑ نے ایک جنازہ پڑھا اور چند حضرات نماز جنازہ میں شریک نہ ہو سکے۔

فقالوا يا امير المؤمنين لم فشهد الصلوة (انہوں نے کہا، اے امیر المؤمنین! ہم اس کے جنازہ میں شریک نہیں ہو سکے تو انہوں نے ان کے ساتھ نماز ادا کی۔ اسی کے عام قریظ بنی کعب تھے۔ (سنن ابی یوسف ص ۱۲۳)

اور دوسری روایت میں یہ آتا ہے کہ :

فجاء قريظة بن كعب و اعمى اباه بعد امد فوف (قریظہ بن کعب اور ان کے ساتھی دفن کے بعد آئے اور فرمودہ ان یصلوا علیہ (سنن ابی یوسف ص ۱۲۱) انہوں نے ان کو صلوٰۃ پڑھنے کا حکم دیا)

اس روایت سے جو چیز ثابت ہوتی ہے وہ دوبارہ جنازہ پڑھنا یا دفن کے بعد جنازہ پڑھنا ہے۔ اس مقام پر اس کا جھگڑا نہیں ہے۔ اس روایت سے دعا بعد الجنازہ کا اکتفاء بالکل بے بنیاد امر ہے اسی طرح مفتی احمدیہ رحمان صاحب نے جو یہ لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت جعفر بن ابی طالب اور حضرت عبداللہ بن رواحہ کا (غائبانہ) جنازہ پڑھا اور پھر دعا کی (مجلس جہاد الحق ص ۱۲۱) بالکل بے اصل اور بے حقیقت بات ہے۔ حضرت محمد نجاشیؓ کے بغیر غائبانہ جنازہ پڑھنا سوسے ثابت ہی نہیں۔ اگر کسی میں ہمت ہے تو کسی صحیح اور متصل سند کے ساتھ پیش کر دے۔ ورنہ باید جب اصل نماز جنازہ ہی ثابت نہیں تو دعا بعد الجنازہ کا کیا مطلب ہے اسی طرح مسوط کے حوالے سے حضرت ابن عمرؓ حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابن سعدؓ سے یہ ثابت کرنا کہ ان حضرات نے دعا بعد نماز جنازہ

کہ جنازہ کے ساتھ بلند آواز سے ذکر کن، قرآن کریم پڑھنا اور اسی طرح حکلی حی میوت (کہ ہرنمہ مکنے والا ہے) وغیرہ پڑھنا مکروہ اور بدعت ہے، اور کراہت بھی اس میں تنزیہی نہیں بلکہ تحریمی ہے چنانچہ عالمگیری میں ہے :

وعلى متبعي الجنائز الصمت ويكره لهم رفع الصوت بالذكر وقراءة القرآن . (کذا فی شرح المصنفی مصری ج ۱ ص ۱۸۸)

امام سراج الدین اودنی کہتے ہیں :
رفع الصوت بالذكر وقراءة القرآن وقولهم كل حي يموت ونحو ذلك خفف الجنائز بدعة (سراجیہ ملاحع نزل کشور)

اور اسی کے قریب قریب عبارت ہے در مختار (دیکھئے کتاب الجنائز)

اور علامہ ابن نجیم کہتے ہیں کہ :

وينبغي لمن تبع الجنائز ان يعطين الصمت ويكره رفع الصوت بالذكر وقراءة القرآن وغيرهما في الجنائز والحكراهة فيها كراهة تحريم . (بحر الرقي ۲ ص ۱۹۹ مصری)

یہ تمام عبارتیں و مراد حضرات فقہاء احناف کی ہیں جو اپنے مضموم میں بالکل صاف ہیں کہ جنازہ کے ساتھ بلند آواز سے ذکر کن، قرآن کریم پڑھنا، حکلی حی میوت پڑھنا اور اسی طرح کچھ اور پڑھنا بدعت اور مکروہ تحریمی ہے۔

مفتی احمد یار خان صاحب کی سینہ زوری ملاحظہ ہو، وہ لکھتے ہیں کہ مہین فقہائے مدینہ کے ساتھ ذکر بالجمر مکروہ فرمایا، ان کی مراد مکروہ تنزیہی ہے۔ (جاء الحق ص ۲۱۹)

ہاں اگر کوئی شخص اپنے دل میں آستہ ذکر کرے تو اس کیسے گنہگار ہے چنانچہ امام قاضی نے لکھا ہے :
ويكره رفع الصوت بالذكر بالذكور اراد . اور مکروہ ہے کہ (جنازہ کے ساتھ) بلند آواز سے ذکر ان يذكروا الله يذكروا في نفسه .
(قاضی خان غلام علی ص ۱۸۸)

آپ نے ملاحظہ کیا کہ حضرات صحابہ کرام اور حضرات فقہاء احناف جنازہ کے ساتھ بلند آواز سے ذکر کرنے کو مکروہ (تحریمی) اور بدعت کہتے ہوئے اس سے منع کرتے ہیں۔ مگر مولوی محمد عمر صاحب مضمون میں کئی آیات سے یہ ثابت کرتے ہیں اور پھر روایات گونا گونا گونا گویا فرماتے ہیں :

"جنازہ کے ساتھ کلمہ طیبہ پڑھنا" اور پھر جامع الصغیر سیوطی، کنوز الھنایہ من دی، اور کنز العمال سے یہ روایت نقل کی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قول لا اِلهَ اِلاَّ اللهُ جنازہ میں زیادہ پڑھا کرو۔ اور دوسری روایتوں نقل کی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پڑھنا تو کسے لے لا اِلهَ اِلاَّ اللهُ کا سامانی تیار کرو۔ تو ان مکروہ بالا احادیث سے ثابت ہوا کہ جنازہ کے ساتھ کلمے کا ذکر ثواب ہے اور میت کو مفید ہے۔ اس زمانہ میں ذکر جبری بالمیت کن اہل سنت کیلئے ضروری ہے کیونکہ مسلمانوں کو دینی اور دنیوی کے جنازہ کا علم ہو جائے۔ (مقیاس شخصیت ص ۵۸۲)

سبحان اللہ تعالیٰ ! یہ میں مولوی محمد عمر صاحب کے جنازہ کے ساتھ ذکر کرنے کے اثبات کے دلائل، کہ قرآن کریم میں جہاں بھی ذکر کا تذکرہ اور اس کی فضیلت آئی ہے اس سے جنازہ کے ساتھ ذکر کرنا بھی ثابت ہو گیا۔

پہلے یہ باحوالہ درج کر دیا گیا ہے کہ احکام عامہ سے امور خاصہ کا اثبات درست نہیں ہوتا۔ یہی قرآن کریم کی آیات جن سے مولوی محمد عمر صاحب کے نزدیک جنازہ کے ساتھ کلمہ طیبہ پڑھنا ثابت ہوتا ہے، حضرات صحابہ کرام اور حضرات فقہاء احناف کے سامنے بھی تھیں مگر ان کو یہ مبارک اجتہاد نہ سوجھا۔ یہ مولوی محمد عمر صاحب کی خوش قسمتی ہے کہ ان کو قرآن کی ایک آیت ہی سے نہیں بلکہ کئی آیات سے یہ مسئلہ معلوم ہو گیا۔ باقی جو حدیث پیش کی ہے اس سے استدلال بھی ناکافی ہے اسے

کہ جھگڑا اس میں ہے کہ جو آدمی خلف الجنازہ یا مفتی الجنازہ (کہ جنازہ کے لیے چلے رہے ہوں اور اس کے ساتھ ساتھ چل رہے ہوں) کی فہرست میں شامل ہو اس کے سے جہت ذکر نہ کیا جائے یا قرآن کریم وغیرہ پڑھنا کیسا ہے؟ ہم نے حضرت فقہار کرام کی عبارات میں بتائی ہیں کہ اپنے منہ پر یہ نصوص صریح ہیں اور مولوی محمد عمر صاحب کی پیش کردہ یہ روایتیں خلف الجنازہ یا مفتی الجنازہ کے منہ پر کے بیان سے قاصر ہیں۔ ان روایات کا صحیح مطلب ہے کہ وفات کے وقت ان کو نذرانہ و خصال کی تلقین کر دینا کہ سنت سے ثابت ہے۔ ان نذرانوں میں تین شہادتیں کا ذکر مل رہا ہے۔

مولوی محمد عمر صاحب کی انوکھی دلیل | مولوی صاحب لکھتے ہیں کہ دہلی — فقہار سنہ ذکر باجہ فی الجنازہ کہہ دے (محمد عمر)۔ مگر اراکین و مشائخ میں مذکور ہے کہ ولایت میں ہر مشیۃ العیت شعراً۔ میت کا شعروں میں مرثیہ پڑھنے میں کوئی حرج نہیں۔ تم اپنے جنازہ کے ساتھ فقہار کی اتباع میں مرثیہ خوانی کر دیا کہ ہم ذکر لکھ کر لیا کریں گے۔ (مقیس حقیقت ص ۵۸۵)

جواب : مولوی محمد عمر صاحب کا تقریر و تحریر میں یہی مدعی ہے کہ وہ خاموش نہیں ہو سکتے۔ الی کے نزدیک کچھ نہ کچھ کہہ دینا یا لکھ دینا ہی جواب تصور ہوتا ہے عام اس سے کہ وہ حقیقت اور نفس الامر میں جواب ہو یا نہ ہو۔ صاحب مکررات تو یہ فرماتے ہیں کہ شعروں کے اندر میت کا مرثیہ پڑھنا جائز ہے یعنی مردہ کے دنیا سے پہلے جاننے پر افسوس اور صدمہ کا ذکر اور مردہ کے کلمات اور خبریں کا تذکرہ درست ہے۔ یہ انہوں نے کب اور کہاں کہا ہے کہ جنازہ کے ساتھ ساتھ مرثیہ پڑھا کر و بھگڑا تو جنازہ کے ساتھ ساتھ پڑھنے کا ہے اور یہ حمار اس کا ہرگز جواب نہیں ہے۔ یہ ہے مولوی محمد عمر صاحب کا طرز استدلال اور اس کا پس منظر۔

مفتی احمد رضا خان صاحب لکھتے ہیں۔ ابن عدی نے کامل میں اور امام زہبی نے حسب الراۃ تخریج احمد رضا رحمہ اللہ جلد دوم ص ۲۹۲ مطبوعہ مجلس علمی ڈابھیل میں لکھا ہے عن ابن عمر قال لم یکن یسمع من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو یشی خلف الجنازۃ الا قول لا الہ الا اللہ مبدیاً و لاحقاً اگر یہ حدیث ضعیف بھی ہو پھر بھی فضائل اہل میں مستحب ہے۔ انتہی (جاء الحق ص ۲۸۱)

جواب : مفتی صاحب نے جو یہ کہا ہے کہ ضعیف حدیث فضائل اہل میں مستحب ہے۔ اس کی تحقیق اپنے مقام پر آئے گی (انشاء اللہ تعالیٰ) کہ فضائل اہل میں کیسی ضعیف حدیث معتبر ہوتی ہے؟ لیکن یہ تو ضعیف ہی نہیں۔ اس میں خیر ہے ایک راوی ہے جس کا نام ابن زبیم بن ابی حمید ہے امام ابو یوسف اس کے متعلق فرماتے ہیں۔ کان یضع الحدیث (مسلم المیزان ج ۱ ص ۲۸۱) کہ وہ جعلی حدیثیں بنایا کرتا تھا۔ افسوس ہے کہ موضوع اور جعلی حدیثوں سے بھی مفتی احمد رضا خان صاحب فضائل اہل ثابت کرتے ہیں۔ مفتی احمد رضا خان صاحب کا امام شرافت، شیخ عبدالغنی نابلسی اور شیخ عثمان بحیرتی وغیرہ سے جنازہ کے ساتھ بلند آواز سے ذکر کے جواز کے حوالہات نقل کرنا، تو اس سے قطع نظر کرتے ہوئے کہ یہ صوفیوں کا گروہ ہے اور جعل و حرمت میں ان کی بات ہرگز بخت نہیں ہوتی (میدان فتویٰ میں حضرت فقہار کرام کی بات مستحکم رہتی ہے مگر حضرات ہونیائے کی) اس کا مختصر جواب مفتی صاحب کی بنائی سن لیجئے کہ وہ لکھتے ہیں: ابن حجر شافعی ہیں تو احناف کے مقابل شوافع کے فتوے پر عمل ہوگا، ہرگز نہیں۔ (بہ نظیر ج ۱ ص ۲۸۱ و مشکوٰۃ ص ۲۸۱) ہم بھی کہہ دیں گے کہ حضرات احناف کے مقابل حضرت امام شافعی وغیرہ شوافع کی بات پر سرگرد مل نہ ہوگا، کیونکہ حضرت فقہار احناف کی صریح عبارات سے اس کی مخالفت ثابت ہے۔ جب کہ جو یہ بات بیان کر دی گئی ہے۔

وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ علیہ و آلہ و صحابہ جہین —





افغان کے ساتھ

بلند آواز سے صلوٰۃ و سلام پڑھنا بدعت ہے

فقطہاء احناف اہل السنۃ والجماعۃ کا فیصلہ

مُحَمَّدٌ نَبِيُّ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فان رخصت قلع ما ريت دل امدا رسول و غير بيت
مناظر اعظم علامه محمد زرعان ماسن سکری

فارس مد رسید اسد اعبد در حدود عقابیه احمد پور شویه مع سید
حسین که فرستیده و شکی نیست یک رسیده رحمت مر فارق علم طبع رسول علیه السلام

سَمَاعُكُمْ وَأَدَاةُ التَّحْقِيقِ الْإِسْلَامِيَّةُ الْمَعْرِفَةُ

اذان کے ساتھ بلند آواز سے صلوۃ و سلام پڑھنے کی بدعت

یہ ایک بین حیثیت ہے کہ اذان سے قبل یا اذان کے بعد بلند آواز سے درود شریف پڑھنے کا رواج نہ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عہد مبارک میں تھا در نہ خلفاء راشدینؓ اور صحابہ کرامؓ کے درمیان تھا۔ اور نہ جیسے انقرون میں کوئی شخص اس بدعت سے واقف تھا اور نہ اس کا فتویٰ دیا۔ در نہ آئمہ اربعہ میں سے کسی بزرگ نے یہ کارروائی کی بلکہ تقریباً ۷۹۰ھ تک کسی بھی مقام پر یہ بدعت رائج نہ تھی۔ اس بدعت کی ابتداء کب ہوئی۔ اور کس نے کی؟ اس میں قدسے اختلاف ہے لیکن قدسے مشترک یہ ہے کہ اس کی ابتداء مصر میں ۷۹۱ھ ہجری میں ہوئی اور اس وقت رافضیوں کی حکومت تھی چنانچہ تاریخ الخلفاء سیوطیؒ ص ۴۹۸ در مختار حیدر غنی ص ۶۴ اور طحطاوی علی مرقی افلاک ص ۱۱ میں اس کی تصریح ہے کہ اس کی ایجاد ۷۹۱ھ کو ہوئی۔ اور در مختار میں لکھا ہے۔

اصل واقعہ یوں پیش آیا کہ ایک جاہل صوفی نے یہ طریقہ خواجہ میں دیکھا (حاکم نے مدار شریعت خواہوں پر نہیں ہے اور وہ شرعاً حجت ہیں) تو مصر کے ایک ظالم اور راشی حاکم کے سامنے پیش کیا اس نے قالو یا یہ بدعت جاری کر دی چنانچہ علامہ مقرر نے فرماتے ہیں کہ

ففضی الی محاسب القاہرۃ وہ جاہل صوفی قاہرہ کے محاسب ک
وہو یومئذ بنجہ الدین محمد پاس گیا اس وقت بنجہ الدین محمد

الطنبیدی وکان شیخاً جہولاً
سعی السیرۃ فی الحبۃ
والقضاء متہافئاً علی الدہم
ولوقادۃ الی البلاء لا یحتمش
من اخذ البرطیل والمرشۃ
ولای راغی فی موطن الا ولاً
رذمۃ قد جرت علی الأنام و
تجسد من اکل الحرام یری
ان العلماء رضاء العذبة
ولیس الحجة و محجب
ان رضام اللہ فی ضرب
العباد بالدمۃ وولایۃ
الحبۃ وجہالاً لا شائعة
وقبائح افعالۃ ذالعة
(سجوالہ البداع فی

مضار ما ابتداء ص ۱۱)

الطنبیدی تھا جو ایک جاہل شیخ تھا
تفہا اور محاسب میں بد اخلاق تھا۔
ایک ایک درہم پر جان دیتا تھا اور
کینگی اور بے حیائی کا پتہ تھا حرم
اور رشوت لینے سے دریغ نہیں کرتا
تھا اور کسی سون کی قربت اور
ذمہ کا پاس اس کو نہ تھا لگاہوں
پر بڑا حرمیں تھا اور اس کا جسم
ماں حرام سے پلا ہوا تھا اس کے
نزدیک علم کا کمال پس دستار
وجہ تھا اور یہ سمجھتا تھا کہ رضام
الہی اللہ تعالیٰ کے بندوں کو کرے
لگانے اور عہدہ قضاء پر بڑا
جما رہنے سے ہے اس کی جانتوں
کے تھے اور اس کے گند
افعال کے قہقہے میں مشغول تھے
علامہ طحطاوی نے بھی اس کا ذکر
کیا ہے کہ یہ کارروائی محمد الطنبدی
کے حکم سے ہوئی

طحطاوی ص ۱۱ طبع مصر

امام عبدالوہاب شہرانی لکھتے ہیں کہ

قَالَ شَيْخَا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
لَمْ يَكُنِ التَّسْلِيمُ الَّذِي يَفْعَلُهُ
الْمُؤَدُّونُ فِي أَيَّامِ حَيَاتِهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا
الْحَلْفُ وَالرَّاسِدِينَ قَالَ كَانَ
فِي أَيَّامِ الرِّوَاقِ بِمَصْرٍ شَرَعُوا
التَّسْلِيمَ عَلَى الْخَلِيفَةِ وَوُزَرَائِهِ
بَعْدَ الْإِذَاانِ الْخَلْفِ ابْتِ
تَوَفَى الْحَاكِمُ يَا مَرَا اللَّهُ
وَوَلَوْ اخْتَدَفْتُمْ أَعْلِيَهَا
وَعَلَى وَزَرَائِحَ مَنْ النِّسَاءِ
فَلَمَّا تَوَلَّى الْعَلِيَّ
صَلَاحُ الدِّينِ

فَابْطُلَ هَذِهِ الْبِدْعَةُ
وَأَمَّا الْمُؤَدُّونَ بِالصَّلَاةِ
وَالْتَّسْلِيمِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
بَدَلِ تَلَاةِ الْبِدْعَةِ
وَأَمَّا رَجَاءُ أَهْلِ الْأَمْصَارِ
وَالْقُرَى

جہاں شیخ نے اللہ تعالیٰ سے
راضی ہوا یہ فرمایا کہ یہ سلام کہنا جیسا
کہ مؤذن اس کرتے ہیں آنحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور حضرات
خلفاء راشدین کے زمانہ میں نہ تھا
در فرماتے ہیں کہ یہ رافضیوں کے
دور میں مصر میں رائج ہوا کہ انہوں
نے اپنے خلیفہ اور اس کے وزراء
پر اذان کے بعد سلام کہنا شروع کر دیا
یہاں تک کہ حکم بامر اللہ انتعال
ہو گیا اور لوگوں نے اس کی بہن
کو اقتدار سونپا تو اس پر اور
اس کی در راہ عورتوں پر مؤذن یہ
سلام کرتے تھے جب بادشاہ
صلاح الدین کے ہاتھ
اقتدار آیا تو اس نے اس بدعت کو
ختم کر دیا اور مؤذنین کو حکم دیا کہ
اس بدعت کی جگہ وہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر صلوٰۃ و
سلام پڑھا کریں اور شہروں اور

رکعت الغمہ جلد ۱
ص ۸، طبع ۱۳۸۰ھ
دیہاتوں کے باشندوں کو اس
نے اس کا حکم دیا

اس سے معلوم ہوا کہ یہ عبود صلوٰۃ و سلام نہ تو آنحضرت صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کے عہد مبارک میں تھا اور نہ حضرات خلفاء راشدین کے دور
عبود میں بلکہ اس کی ابتداء مصر میں اس زمانہ میں ہوئی جب کہ وہیں
رافضیوں کا اقتدار تھا۔
آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تو امت کو ملک کی اتباع کا
حکم نہیں دیا بلکہ محکم تو یہ دیا ہے کہ میری اور میرے خلفاء راشدین و
کی سنت کو مضبوطی سے پکڑو اور خود اس عبارت میں اس کی تصریح ہے
کہ یہ کارروائی نہ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وقت ہوئی اور نہ
حضرات خلفاء راشدین کے دور میں، حالانکہ اس وقت اذان بھی ہوتی
تھی، مسجدیں بھی تھیں پڑھنے والے بھی ہوتے تھے اور ان میں محبت بھی
کمال درجہ کی ہوتی تھی پھر وہ کون سی نئی مجبوری لاحق ہو گئی کہ اس بدعت
پر عمل کرنے کی شرعی ضرورت پیش آگئی؟ امام ابن حجر المکی فرماتے ہیں کہ
قد احدث المؤمنون الصلوٰۃ
والسلام على رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم
عقب الاذان للفرقة
المتحسنة اذ الصبح والجمعة
فاخضعوا ليقدمون ذلك
بلا شبه مؤذنین نے فرضی نمازوں
کی اذانوں کے بعد آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ و سلام
پڑھنے کی بدعت غلطی ہے۔ مگر
صبح اور جمعہ کی اذان سے پہلے وہ
یہ کارروائی کرتے ہیں اور غرض کے

فیهما علی الاذان والاد
المغرب فاحم لا یفعلون
غالب الضیق وقتها
وکان ابتداء حدوث
ذلك فی ایام السلطان
الناصر صلاح الدین
بن ایوب وباصریہ فی
مصر واعماليہا وسبب
ذلك ان المحاکم المخذول
لما قتل امرت اخذ
المؤذنین ان یقولوا فی حق
ولده السلام علی الامام
الطاهر ثم استمر السلام علی
المخلفاء بعدہ اذ ان ابطالہ
صلاح الدین المذکور و
جعل یدلہ الصلوۃ والسلام
علی النبی صلی اللہ علیہ
وسلم ولقد استفتی
مشتائنا وغیرہم فی الصلوۃ
والسلام علیہ صلی اللہ
علیہ وسلم بعد الاذان

وقت کے تنگ ہونے کی وجہ سے
وہ غالباً نہیں پڑھتے اور اس کی
ابتداء سلطان ناصر الدین بن ایوب
کے مدد میں اور اس کے حکم سے
مصر اور اس کے قلمرو میں ہوئی
اور اس کی وجہ تھی کہ جب حاکم
مخذول کو قتل کر دیا گیا تو اس کی
بہن نے مؤذنین کو حکم دیا کہ وہ
اس کے لڑکے کے حق میں یوں
سلام کہیں السلام علی الامام
الطاهر پھر اس کے بعد اور
حکمرانوں پر بھی یہ سلام ہوتا رہا
یہاں تک کہ صلاح الدین نے
اس کو ختم کیا اور اس کے عوض
میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
پر صلوۃ و سلام جاری کیا
اور ہمارے مشائخ اور اسی طرح
دوسرے بزرگوں سے اس کے
بائے میں فتویٰ طلب کیا گیا کہ
اذان کے بعد اس کیفیت سے

علی الکیفیۃ التي یفعلها
المؤذنون فافتوا بان
الاصول سنتہ والکیفیۃ
یدعت وھو ظاہر کما
علم مما قررتہ من
الاحادیث
(نفاذی البکری)
الغنیۃ جلد نمبر ۱ ص ۱۳

اس سے قبل انہوں

جس طرح کہ اب مؤذنین آنحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر صلوۃ
وسلام پڑھتے ہیں، اس کا کیا
حکم ہے؟ تو انہوں نے یہ فتویٰ
دیا کہ نفس درود شریف تو سنت
ہے مگر اس کیفیت سے پڑھنا
بدعت ہے اور یہ بالکل ظاہر
ہے جیسا کہ میں نے احادیث سے
اس کو ثابت کر دیا ہے۔

نے صلوۃ و سلام کی چند احادیث بیان کی ہیں اور پھر کہتے ہیں کہ
ان گزشتہ احادیث کی طرح اور
میں اس مضمون کی کئی حدیثیں
وارد ہوئی ہیں اور ہم نے ان میں
سے کسی میں یہ اشارہ نہیں دیکھا
کہ اذان سے پہلے آنحضرت صلی
اللہ علیہ وآلہ وسلم پر صلوۃ و سلام
پڑھا جائے اور نہ یہ کہ اذان کے
بعد محمد رسول اللہ کے الفاظ پڑھے
جائیں اور ہم نے اپنے اماموں کے
کلام میں بھی نہیں دیکھا کہ انہوں

ووردت احادیث آخر بخیر
تنب الاحادیث السابقہ و
لم ترق شئ منہا التحریض
للمصلوۃ علیہ صلی اللہ علیہ
وسلم قبل الاذان ولا الخ
محمد رسول اللہ بعدہ ولم
نوالیضا فی کلام ائمتنا تعرضا
لذلك ایضا فحینئذ کل
واحد من ہذین لیس
بسنۃ فی محلہ المذکور

فيه فتن آتی بواحد منهما
فی ذلک معتقد استیثنا
فی ذلک الحکم المخصوص
نهی عنہ و منع منه لانه
تشریح بخیر دلیل و من
شرع بلا دلیل ینزع عن
ذالک و ینهی عنہ۔

جلد نمبر ۱ ص ۱۳۱

نے اس سے کچھ تعرض کیا ہو
اندریں حالات یہ دونوں باتیں
اس مذکور مقام میں مست نہیں
(بلکہ بدعت) ہیں سو جس شخص نے
ان میں سے کوئی ایک بات بھی
سنت سمجھ کر اس مخصوص محل
میں کی تو اسے منع کیا جائے گا
اور رد کا جائے گا کیونکہ یہ بلا
دلیل شریعت بنا ہے اور جو
شخص بغیر دلیل کے شریعت
بنائے تو اس کو اس سے ڈانٹا
جائے گا اور رد کا جائے گا۔

ملاحظہ کیجئے کہ کس صفائی سے امام بن حجر نے اس بدعت کو
کنے کی سعی اور حرکت کی ہے۔

مطلق درود شریف اور ذکر کی فضیلت کی حدیثوں سے اذالوں
اور نمازوں سے قبل یا بعد جہر پڑھنے پر استدلال کرنا اپنی
غیر معصوم رائے سے دین میں دخل دینا ہے چنانچہ علامہ ابوالاسحاق
الشافعی (متوفی ۲۰۴ھ) ایک خاص مقام پر لکھتے ہیں کہ
فالتقیید فی المطلقات الق
لم یثبت بدلیل الشرع
تقیید ہا رئی فی التشریع
ان مطلق احکام میں قید لگانا جن
میں شریعت کی طرف سے کوئی قید
لگانا ثابت نہیں ہے شریعت میں

فکیف اذا عارضه اندلیل
وهو الا مری بخفاء التوافل
مثلاً
الاعتصام جلد نمبر ۳ ص ۲۸۳
طبع مصر
اداکرنا

سی طرح ذکر و غیرہ کا معاملہ ہے حدیث میں آتا ہے بخبر
صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ،

خیر الذکر الخفی وخیر
الرزق ما یکنی (رم حب مصب)
عن سعد بن مسیح البجلی
الصغیر جلد ۲ ص ۸

اگر ذکر یا بجز انی شرائط کے ساتھ درست بھی ہو تو اس صحیح حدیث
سے ثابت ہوا کہ آہستہ ذکر کرنا بہر حال بہتر ہے اور ترجیح اس کو ہے کیونکہ
یہ ریاء سے بھی بعید ہے اور نہاریوں سمونے والوں مطالعہ کرنے والوں
اور بیادوں کو اس طرح سے کوئی تکلیف نہیں ہوتی۔
اور امام سخاوی لکھتے ہیں کہ،

قد احدث العوذ نوت
الصلوة والسلام علی رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
عقب الاذان للصلوات
المخمس اذا البصر والجمعة
مؤذنین نے پانچ فرض نمازوں کی
اذانوں کے بعد آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم پر صلوٰۃ و سلام پڑھنے
کی بدعت گھڑی ہے مگر صبح اور
جمعہ المبارک کے موقع پر وہ یہ

فأجمعهم ليقدمون ذلك فيها
على الأذان والأصوات
فأجمعهم لا يفعلونه أصلاً يفسق
وقتها وكان ابتداءً من حدوث
ذلك من أيام السلطات
الناصر صلاح الدين أبي
المظفر يوسف بن أيوب و
أمراء وأما قبل ذلك فان
لما قتل الحاكم بن العزيز
أمرت أخته مست الملك
أن تليق علياً وليدة الظاهر
قلم عليه بما صورته السلام
علياً الأمام الظاهر ثم استمر
السلام على الخلفاء بعد ذلك
خلفاء من سلف إلى أن يطلع
الصلاح المذكورين

حافظ ابن کثیر نے کیا خوب فرمایا ہے کہ

کارروائی اذان کے پہلے کرتے ہیں
اور مغرب کے وقت بائبل نہیں
کرتے کیونکہ اس کا وقت تنگ
ہوتا ہے اور اس کی ابتداء سلطان
صلاح الدین ابو المظفر یوسف
بن ایوب کے دور میں اور اس
کے حکم سے ہوئی کیونکہ جب حاکم
بن عزیر قتل ہوا تو اس کی بہن
سست الملک نے حکم دیا کہ اس
کے لڑکے ظاہر پر اس طرح
سلام کیا جائے انشاء منی امام
الظاہر پھر اس کے بعد حکمرانوں
پر یکے بعد دیگرے سلام کا یہ سلسلہ
جاری رہا یہاں تک کہ صلاح الدین
مذکور نے اس کو بند کر دیا

واما اهل السنة والجماعة
فيقولون في كل فعل وقول لم
يثبت عن الصحابة رضي الله
تعالى عنه هو بدعة لانه لو
بهر حال ابلست والجماعت به
فروايتهم في كل قول وقول حقا
صحيح كرامت سے ثابت نہ ہوا ہر تو وہ
بدعت ہے کیونکہ اگر وہ خیر اور

كان خيراً ليقوتنا اليه لا
نم لم يتركوا خصلة من
حضال الخير الا وقد يادروا
إليها

تفسیر ابن کثیر جلد ۴ ص ۱۵۶

بہر ہوتا تو ضرور وہ ہم سے اس کے
کرنے میں سبقت لے جاتے کیونکہ
انہوں نے بھلائی کی خصلتوں میں
سے کوئی خصلت ایسی نہیں چھوڑی
جس میں وہ سبقت نہ لے سکے ہوں

اور حضرت شاہ ولی اللہ صاحبؒ فرماتے ہیں ۔
میں کہتا ہوں کہ نجات حاصل کرنے
والا فرقہ وہی ہے جو عقیدہ اور عمل
دونوں میں اس چیز کو لیتا ہے جو
کتاب اور سنت سے ظاہر ہو اور
چھوڑے صحابہ کرامؓ اور تابعین کا
اس پر عمل ہو ۔

اقول الطريقة الناجية هم
الآخذون في العقيدة والعمل
جميعاً بما ظهر من الكتاب
والسنة وجري عليه جمهور
الصحابة والتابعين اھم
رحمة الله بالآئمة جليلة منہ
طبع مصر

اور غیر ناجی ہر وہ فرقہ ہے جس نے
سلف (یعنی صحابہؓ اور تابعینؓ)
کے عقیدہ اور عمل کے خلاف کوئی
عقیدہ اور عمل اپنایا ہو ۔

اور پھر آگے لکھتے ہیں کہ
وغير الناجية كل فرقة
انحلت عقيدة خلاف
عقيدة السلف او عملاً دون
أعمالهم (القي ص ۱)

حضرت شاہ صاحبؒ نے کس واضح انداز سے ناجی اور غیر ناجی
فرقہ میں فرق بیان کیا اور خط امتیاز کیسیج دیا ہے

الفرق اذانوں سے قبل اور بعد بلند آواز سے صلوٰۃ و سلام کے بدعت کہنے میں کسی کا کوئی اختلاف نہیں ہے

الصلوة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم قبل الاذان و بعدة من محدثات الامور التي لم يكن في عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

فتاویٰ ذخیرۃ السالکین میں لکھا ہے کہ۔
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تابعین اور تبع تابعین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کے زمانہ میں
واختلاف الراشدين والتابعين ومن تبعهم رضوات الله تعالى عليهم اجمعين . (بحوالہ غایۃ الکلام ص ۱۲۸)
اور مولف مجاہد ابراہار فرماتے ہیں کہ اہل بدعت نے صرف اذان میں رگ ہی پر لکھا نہیں کی۔

بل زادوا علیہا بعض کلمات من الصلوٰۃ والتسليم على النبي صلى الله عليه وسلم وان كان مشروعا بنسب الكتاب السنة وكان من اكبر العبادات و ابتليها لكن اتخاذا عادة في

الاذان على المنارة لم يكن مشروعا اذ لم يفعله احد من الصحابة رضي الله عنهم ولا غيرهم من ائمة الدين وليس لامراء ان يضع العبادات الا في مواضعها التي وضعها فيها الشرع ومضى عليها .
(مجاہد ابراہار ص ۱۲۸ طبع کراچی)

اور علامہ ابن امیر الحاج فرماتے ہیں کہ

قال الصلوة والتسليم على النبي صلى الله عليه وسلم احدثوها في اسبعة مواضع لم تكن تفعل فيها في عهد من مضى والخير كله في الاتباع مع اخها قريبة العهد بالحدوث جدا وهي عند طلوع الفجر من كل ليلة وليلة اذانت العشاء ليلة الجمعة
(مدخل جلد ۲ ص ۱۲۹)
(اہل بدعت نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر چار مقامات پر صلوٰۃ و سلام پڑھنے کی بدعت یہ جاہل کی ہے جس کا وجود سلف صالحین کے زمانہ میں نہ تھا اور خیر تو ان کی پیروی ہی میں ہے حالانکہ یہ بدعت تھوڑا ہی زمانہ گزر رہے کہ بحیث ہرگز ہے ان مقامات میں سے ایک طلوع فجر کے وقت روزانہ اور دوسرا جمعہ کی رات کو عشا کی اذان کے بعد درود پڑھنا ہے

اور شیخ عبدالحق دہلوی فرماتے ہیں۔

کہ در نصیحت صلوۃ بر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کراہن است
لیکن چنانکہ فرمودہ اند باید کرد ہر چیز را محلے و موافقے تعین کردہ ہماں جا
باید گفت و کرد (منازع النبوة جلد 1 ص ۳۷۸)

ان تمام حوالوں اور خصوصاً مقرزیم اور کشف الغمہ کے حوالہ سے
رد و روشن کی طرح یہ حقیقت واضح ہو گئی ہے کہ اذان کے بعد اور
اس سے پہلے بلند آواز کے ساتھ درود شریف کا پڑھنا بدعت ہے اور
اس کی ابتداء رافضیوں کے دور میں ہوئی اور ایسے ظالم حاکم کے ہاتھوں
پر ہوئی جو بد اخلاق، ناشی، حرام خور اور انتہائی کینہ تھا اور موجودہ
اذان کے ساتھ صلوۃ و سلام کا طریقہ رافضیوں کے سلام کا چرہ بہرہ ہے
حضرت مجدد صاحب فرماتے ہیں کہ۔

چیز یکہ مردود یا مستحسن از کجا پیدا کنند الخ (یعنی بدعت جب شرعاً
مردود ہے تو اس میں حُسن کہاں سے پیدا ہوگا۔)

حیرت ہے کہ اپنے آپ کو مٹنی کہلانے والے بدعت پر چل رہے
ہیں اور جو لوگ سنت صحیحہ پر عام ہیں اُلٹا انکو کوستے اور دھماکی
کہتے ہیں نہایت ہی افسوس ہے اس بے بنیاد نظریے پر۔
حضرت محمد الف ثانی رحمہ تعالیٰ تحریر فرماتے ہیں کہ۔

از حق تعالیٰ تضرع است کہ ہر چیز
در دین محدث شدہ است و
مبتدع گشتہ کہ در زمان خیر البشر
حق تعالیٰ سے عاجزی اور زاری
کے ساتھ دُعا ہے کہ جو چیز دین
میں گھڑی گئی ہے اور بدعت جاری

و خلفاء راشدین اور خود اگرچہ
آن چیز در روشنی مثل منق
صبح بود اس ضعیف را بالجمع
کہ بامستند اند گرفت ر عمل
نکردنار و مقنون حُسن آب
مبتدع نکند و سمر سید

المسئلین اھ۔
(مکتوبات حصہ سوم مکتوب ۱۸۶ ص ۷۲ طبع امرتسر۔)
اس جماعت میں نہ کرے جو
اس بدعت کے عمل میں گرفتار آؤ
بدعت کے حُسن کے فتنہ میں مبتلا رہے

یہ یاد رہے کہ جس طرح کسی ثابت شدہ چیز کا کرنا اپنے مقام پر سنت
ہے، اسی طرح غیر ثابت شدہ چیز کا ترک اور نہ کرنا بھی اپنی جگہ اور اپنے
محل میں سنت ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور حضرات خلفاء
راشدینؓ نے اذان سے قبل اور بعد بلند آواز سے نہ تو صلوۃ و سلام
پڑھا اور نہ اس کا حکم فرمایا تو اب اس کے خلاف کرنا یقیناً ان کی سنت
کا رافع ہوگا۔

علم غیب، حاضر ناظر، نور و بشر وغیرہ مسائل میں دیوبندی بریلوی اختلاف نہیں مقدمہ مسلم الحارثین ص ۷۷

بریلوی (اہل سنت و جماعت) دیوبندی اختلافات کی نوعیت صحت اسی ہی ہے، یہ دوسری بات ہے کہ حرام کو حلال دینے کے لیے افعال، ثواب، عرس، گھر، عیوب، شریعت، غلو، دیار، میلاد شریف، استاذ، حرم غیب، حاضر ناظر اور نور و بشر وغیرہ مسائل پر دھواں دار تقریریں کر کے یہ یقین دہانے کی کوشش کی جاتی ہے کہ اختلاف، یہی مسائل میں ہے، حالانکہ اصل اختلاف ان مسائل میں نہیں ہے۔

بدعتی بہ اجماع مسلمین کافر ہے

(اعلام ان عظام مولوی احمد رضا ص ۱۵ پر پڑھو)

جو اب سوال سوم

فی الواقع جو بدعتی مذہب یا دین میں سے کسی شے کا منکر ہو اجماع مسلمین فقہانہ کا فریب اگرچہ کرور بار کل تر ہے پشانی اوکل جگہ میں ایک ورق ہو جائے بدن او سکاردون میں ایک خاک رو جائے عمر بن ہزار بج کرے لاکھ پہاڑ سونے کے رو خدا پر دے لوف ہرگز ہرگز کہ مشول نہیں جب تک حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اون تمام ضروری باتوں میں جو وہ اپنے رب کے پاس سے لئے تصدیق کرے۔ ضروریات اسلام اگر مثلاً شہر ہیں تو ان میں سے ایک کا بھی انکار ایسا ہی جیسا انصاف و توازن سے کا

رسول اللہ کی قسم کھانا جائز نہیں ملفوظات ج ۲۷ فتویٰ مولوی احمد رضا بریلوی

مفردات

۷۶

حصہ چہارم

عرض - حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قسم کھانا جائز نہیں۔
الہیات - نہیں۔

قبر کا اونچا بنانا خلاف سنت ہے ملفوظات احمد رضا ص ۷۳

عرض - قبر کا اونچا بنانا کیسا ہے۔

اوست - خلاف سنت ہے میرے والد ماجد میری والدہ ماجدہ میرے بھائی کی قبر دیکھو ایک بالشت سے اونچی ہو گئی۔

مزارات و قبور کی زیارت کرنا حلال مولوی پیر اللہ علی صاحب دہلوی، ملفوظات ج ۱۰، فتویٰ احمد رضا

عرض - حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مزار پر غلو نہیں کیا جائز ہے یا نہیں۔

ترجمہ - فقہ میں ہے کہ جو قبر کو عورتوں کا مزارات پر جاننا جائز ہے یا نہیں۔ جو قبر کو عورتوں پر کس قدر حسرت ہو تو یہ اللہ کی طرف سے اور کس قدر واجب قبر کی جانب سے جس کو وہ گھرتا رہا وہ کرنی ہو سنت ضروری ہو جاتی ہو اور بینک واپس آتی ہو لاکھ سنت کرتے رہتے ہیں سوئے روئے نور سے کسی مزار پر جانے کی اجازت نہیں

نہانہ کے کی ہو کی طرح فرق نہیں پس اٹنا چاہیے کہ باوجود دعوی اسلام اقرار
شہادتین بعض ضروریات دین سے انکار کھتا ہو اور سہرنگام مرتدین جاری
۱۰ | یکے جائینگے۔ ان قیدیہ میں مکرر

ضروریات دین پر حکم مرتدین جاری ہوتا ہے منقول و مقبول بلکہ طوائف
مذہب اربعہ کا مفتی ہے یا الجملہ ان اعداد اشد جسک ارتداد ہی جاری
کیا جائے گا نہ ان سے سلطنت اسلام میں معاہدہ والی جائز نہ ہمیشہ کو
ہاں ہو یا جائز نہ جزیہ لینا جائز نہ کسی وقت کسی حالت میں ان سے صلہ کرنا

جائز نہ پاس ٹھٹھا جائز نہ ٹھٹھا جائز نہ ان کے کسی کام میں شریک ہونا جائز
نہ ہونے کام میں شریک کرنا جائز نہ مکت کرنا جائز نہ بچہ کھانا جائز
قد تاملہم اللہ الی بیذہمون قال اللہ تعالیٰ یوزیلہم و منکاحانہ منہم
جو تم میں سے ان سے دوستی رکھیگا وہ انہیں میں سے ہے ہذا منا
اللہ تعالیٰ الی الصراط المستقیم و دین ہذا النبی الکریم علیہ
افضل الصلاۃ والتسلیم وثبتنا بالقول الثابت فی الدنیا
والآخرۃ امد و فی ذلک و اهل التقوی و اهل المغفرۃ
لا الہ الا هو سبحنہ و تعالیٰ عما یشرکون واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ عبدہ المنذبا احمد رضا
حقی عنہ محمد المصطفیٰ علی نقہ
تعالیٰ علیہ وسلم

۳۳



اذان میں انگوٹھے چومنا
بدعتیوں کی ایجاد ہے!

نقہ ہاء اصناف اہل السنۃ والجماعۃ کا فیہ سلا

اذان میں انگوٹھے چومنا

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زندگی کا کوئی پہلو ایسا نہیں جو پردہ خفایا میں ہو اور اُمت کی نگاہوں سے اوجھل رہا ہو۔ آپ کی ایک ایک حرکت اور نشست و برخاست غریبوں کی بھی آپ کا قوس و قزح پر شہید نہیں۔ اذان جیسی عبادت جو دن میں پانچ مرتبہ ادا کی جاتی تھی اور ہجرت کے بعد تقریباً دس سال مدینہ طیبہ میں آپ کے سامنے ہوتی رہی اور اذان کے کلمات نیز اذان دینے والوں کے نام اور اذان کی جملہ کیفیات احادیث کے ذخیرہ میں موجود ہیں۔ مگر کسی بھی صحیح روایت میں اس کا ذکر نہیں کہ اذان سننے کے وقت انگوٹھے چومنے چاہئیں۔ اگر جناب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اہل بیت کے اذان سننے کے وقت ہی محبت ہے (اور ہر مسلمان کو ہونی چاہیے) تو اذان سننے والے کے سر کو چومنا چاہیے جس کے مبارک ہونٹوں اور زبان سے یہ سب کلمہ نام نکلا ہے، اپنے انگوٹھے تو ہر وقت ساتھ ہی رہتے ہیں، نہ تو ان سے آپ کا اگم گمائی صادر ہوتا ہے اور نہ ان پر کبھی ہوا ہوتا ہے۔ جب اس فعل کا صحیح احادیث سے ثبوت ہی نہیں (اور اذان جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ اور خیر اقران میں مرقی رہی) تو پھر اس کو آج کیسے دین کہا جاسکتا ہے اور کس طرح اس کو شعلہ دین بتانا درست ہے اور نہ کرنے والوں کو کیونکر ملامت کرنا رہا ہے۔

انگوٹھے چومنے کے ثبوت میں جو روایتیں پیش کی جاتی ہیں وہ اصولی طور پر دو ہیں ایک حضرت ابو بکر صدیق کی روایت ہے کہ انہوں نے جب مؤذن کا یہ قول سنا کہ اِنَّ مَحْمَدًا رَسُوْلُ اللهِ تَوَّ اِس وقت انہوں نے

قَبْلُ باطِلٍ اَنْ تَمْلِكِيْنَ اَلْبَحْتِيْنَ وَمَسَحَ اپنے کھنکھانے والوں کے باطنی حصوں کو چہرہ اور آنکھوں عینہ فَعَالٍ صَیِّدًا عَیْبَةً وَسَلَّم مِنْ فَعَلٍ سے لگایا۔ پس حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جو

مَشَّ مَا فَعَلُ حَبِیْبٍ فَقَدْ حَمَلَتْ لَہٗ شَفَاعَتِیْ۔ شخص میرے اس پیادے کی طرح کہے، اس کیلئے میری شفاعت واجب ہوگئی۔

یہ روایت سند فردوس وئی کے حوالہ سے تذکرۃ الموضوعات ملت اور الموضوعات کبیر ملت میں نقل کی گئی ہے، مفتی احمد یار خان صاحب نے مقاصد حسنہ کے حوالہ سے جہاد الحق ملت میں نقل کی ہے اور ترجمہ بھی مفتی صاحب ہی کا ہے اور یہ روایت مولوی محمد عمر صاحب نے مفتی صاحب سے نقل کی ہے۔ جواب : علامہ محمد ہاشمی نے کتب میں ولا یصح نہ ذکرۃ الموضوعات ملت، کبیر روایت صحیح نہیں ہے۔ علامہ قاری، علامہ سخاوی کے حوالہ سے نقل کرتے ہیں لا یصح (موضوعات کبیر ملت) اگر یہ روایت صحیح نہیں ہے جب سر سے یہ روایت صحیح نہیں تو اس پر عمل کرنے کی کیسے گنجائش اور خود مفتی احمد یار خان صاحب نے اہم غلطی سے ولا یصح نقل کر کے اس کا ترجمہ یوں کیا ہے اِنہ حدیث پائے صحت تک نہ پہنچی (جہاد الحق ملت)۔ مولوی محمد عمر صاحب کا یہ کہنا کہ انہوں نے تذکرۃ الموضوعات اور موضوعات کبیر سے حوالے تو نقل کئے ہیں لیکن لا یصح کا بعد شیرہ اور سمجھ کو منظم کر گئے ہیں۔ ثبوت ہے اس میں نیت اور مدد دینی پر۔

مفتی احمد یار خان صاحب کی اُبیح مفتی صاحب لکھتے ہیں کہ صحیح مدہونے سے ضعیف ملزم نہیں کیونکہ صحیح کے بعد مدہونے باقی ہے۔ لہذا اگر یہ حدیث حسن ہو تب بھی کافی ہے (جہاد الحق ملت) مگر مفتی صاحب کو معلوم ہونا چاہیے کہ کوئی محدث جب مطلق لا یصح کہتا ہے تو اس کا مطلب اس کے بغیر اور کچھ نہیں ہوا کہ یہ روایت ضعیف ہے۔ اگر حدیث حسن ہوتی ہے تو اس کی تصریح کرتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہے یا ایسے بعض جمل حسن وغیرہ اس کو تعبیر کرتے ہیں۔ مطلق لا یصح سے حسن سمجھنا قلت فہم کا نتیجہ ہے

ایک وجہ اور افسوس کا ازالہ حضرت علامہ علی نقاری فرماتے ہیں کہ جب اس حدیث کا فی حضرت صدیق اکبر تک صحیح ہو گیا تو عمل کے لئے یہی کافی ہے کیونکہ جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تم پر میری اور میرے خلفاء راشدین کی سنت لازم ہے (موضوعات کبیر ملت)۔ اور یہی دلیل مفتی احمد یار

خان صاحب نے جہاں الحق ملا ۲۸ میں اور مولوی محمد کریم صاحب نے مقیاس حقیقت میں پیش کی ہے۔ لیکن یہ حضرت ملا علی قاسمی کا وہم ہے۔ اس لئے کہ اگر واقعی یہ روایت حضرت ابو بکر صدیق موقوف بھی صحیح ہوتی تب بھی حجت تھی مگر حضرت ابو بکر سے جو روایت منقول ہے وہ مرفوع ہے اور اس کی سند سرے سے صحیح ہی نہیں ہے۔ یہ کہ مرفوع صحیح نہیں۔ پھر یہ کہنا کہ مرفوع صحیح نہیں ہے موقوف صحیح ہے اور عمل کے لئے کافی ہے کچھ صحیح ہوا؛ باقی جن حضرات نے یہ کہا ہے کہ لا یصح رفعہ یا لا یصح فی المرفوع تو وہ آہن صلح وغیرہ بعض شیوخ کی موقوف روایات کے پیش نظر ہے۔ وہ اگر باغرض صحیح بھی ہوں تب بھی موقوف ہونے کی وجہ سے حجت نہیں ہیں خصوصاً جبکہ ابن عباسؓ وغیرہ صحابی بھی نہیں ہیں۔ ملا علی قاسمی کا وہم کوئی نئی چیز نہیں، امام عبد اللہ ابن المبارکؒ نے خوب کہا ہے ومن ذا صلحہ من الوہم (سان المیزان ج ۱ ص ۱۸) وہم سے کون بچ سکتا ہے؟ الا من عصمہ اللہ تعالیٰ۔

ضعیف حدیث پر عمل کرنے کی تحقیق [منشی احمد یار خان صاحب لکھتے ہیں کہ اگر یہ مان بھی لیا جائے کہ یہ حدیث ضعیف ہے، پھر بھی فضائل اہل میں حدیث ضعیف معتبر ہوتی ہے (جہاں الحق ص ۲۸)۔ جواب: یہ بھی منشی صاحب کی غلط فہمی کا نتیجہ ہے۔ یہ کہہ دینا کہ فضائل اہل میں ہر قسم کی حدیث غیر مشروط طور پر حجت ہوتی ہے، قطعاً غلط ہے۔ امام قاضی ابن العربیؒ المالکی (الترغیہ ص ۱۸۷) وغیرہ ضعیف حدیث کے متعلق فرماتے ہیں لا یعمل بہ مطلقاً (القول البدیع ص ۱۸۷) مطلقاً اس پر عمل صحیح نہیں ہے ماد جو عمل کرتے ہیں وہ شرطیں لگاتے ہیں چنانچہ امام ابن دین القیاد (الترغیہ ص ۱۸۷) لکھتے ہیں:

العمل بالحدیث الضعیف مقید بشرط (۱) (۲) (۳) ضعیف حدیث پر عمل کرنا چند شرطوں سے مقید ہے۔

وہ شرطیں یہ ہیں۔ امام سخاویؒ (الترغیہ ص ۱۸۷) اپنے شیخ حافظ ابی حجرؒ کے حوالے سے لکھتے ہیں کہ:

ان شرط اٹھ اہم بالضعیف ثلاثۃ الاول ضعیف حدیث پر عمل کرنے کی تین شرطیں ہیں۔ اول جو

متفق علیہ ان یشکل الضعیف غیر متصدی تمام حضرات مجتہدین میں متفق علیہ ہے کہ حدیث ضعیف

فیخرج من انفراد من الکذابی والمتمہین ہو۔ لہذا جس حدیث میں کوئی کذاب یا متمہ بالکذب

بالکذب ومن فحش غلطۃ الثانی ان یشکل مندرجات اصل عام فیخرج ما یختلج بہیث لا یكون له اصل اصلاً الثالث ان لا یعتقد عند العمل بہ ثبوتہ لشدۃ ینسب الی التبی صلی اللہ علیہ وسلم ما (القول البدیع ص ۱۸۷) لہ قیلاً۔

یا ایسا راوی منقود ہو جو یا غلطی کا شکار ہو یا ہر تواس کی ضعیف حدیث معمول بہ نہ ہوگی۔ دوم یہ کہ وہ تمام قاعدہ کے تحت درج ہوا اس سے وہ حدیث برائی جس کی کوئی اصل نہ ہو اور محض اختراع کی گئی ہو۔ سوم عمل کرتے وقت یہ اعتقاد نہ کر لیا جائے کہ یہ حدیث اصل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے تاکہ آپ کی طرف ایسی بات منسوب نہ ہو جائے جو آپ نے نہیں فرمائی۔

اس سے معلوم ہوا کہ اگر یہ شرطیں منقود ہوں تو روایت ہرگز قابل عمل نہ ہوگی۔ اور آخری شہود شاخص طور پر قابل ملاحظہ کیونکہ جو چیز وثوق کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت نہیں اس کو آپ کی طرف منسوب کرنا اور پھر اس کو ثابت ماننا، سنگین جرم ہے اور یہ درجہ اول کی تواتر حدیث میں کذاب علیؒ (الحدیث) کے بظاہر خلاف ہے۔

حضرت مولانا سید ابی الحسنؒ لکھتے ہیں کہ:

واما العمل بالضعیف فی فضائل الاعمال فذخوی الاتفاق فیہ باطلۃ فہم ہو مذهب

کا دعویٰ کن باطل ہے۔ مان مجبور کا یہ مذہب ہے۔

انہم ہر مذہب مشروط بہ ان لا یكون الحدیث ضعیف سندہ الضعف فان کل کذلک لم

یقبل فی الصفات ین (الآثار لفرقہ فی الاحبار الموضوعة ص ۱۸۷)

ان کو پس بے رتبہ میں حضرات ائمہ حدیث کے اثبات کے لئے ایڑی چوٹی کا زور لگاتے ہیں،

فوا اسفا! خارجہ صاحب ریل سے یہی کہی خوب فرمایا ہے کہ "حدیث ماننے اور حضور اکرمؐ سے سید عالم

صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نسبت کرنے سے ثبوت چاہیے۔ یہ ثبوت نسبت جائز نہیں (مفتی عرفان

۵۱۷)

شریعت (حد سوم مک ۳)۔ یہ بات بھی قابل غور ہے کہ اگرچہ سابقہ شرطوں کے ساتھ فضائل اعمال میں عمل کن جائز اور مستحب ہے لیکن ترویج سے کہ موضوع نہ ہو۔ اگر روایت موضوع ہوگی تو ہرگز قابل عمل نہ ہوگی۔ حافظ ابن وقین العید کہتے ہیں :

والکن ضعیفا لا یدخل فی حیز موضوع یعنی اگر ضعیف حدیث ہو بشرطیکہ وہ موضوع نہ ہو تو فان احدث تعدا فی الذین منع منه والی اس پر عمل جائز ہے لیکن اگر اس سے دین کے اندر کوئی تشدد ہو محدث فهو محل نظر۔ (الحکام الاحکام ص ۱۸۱) قائم اور یدایت ہو تو اس سے بھی منع کیا جائے گا ورنہ اس پر غور کیا جائے گا۔

یہ سب ایک اور بات بھی حل ہوگئی۔ وہ یہ کہ ضعیف حدیث اس وقت قابل عمل ہوگی جبکہ موضوع اور معلق نہ ہو، اور ساتھ ہی وہ دین کا شعار و عادت نہ سمجھائی گئی ہو۔ اگر دین کی علامت یا شعار کا خورہ ہو تو اس سے بھی منع کیا جائے گا۔ اور اہل بدعت حضرت خیر سے نہ چیزوں کو سنت اور خفیت کا معیار قرار دیتے ہیں اور ان بدعات کو نہ کرنے والوں کو گستاخ و ردوابی کہتے ہیں، ورنہ ان کے خلاف متیاس خفیت جیسے کہ ہیں لکھی جاتی ہیں۔ یہی صورت میں بعد یہ ضعیف روایتیں کیوں نہ جہت ہو سکتی ہیں؟ اور عدم سخاوت کہتے ہیں :

یحوز ویستحب العمل فی بفضائل کہ جائز اور مستحب کہ فضائل اعمال اور ترویج و والترغیب والترہیب بالحدیث الضعیف ترویج میں ضعیف حدیث پر عمل کیا جائے مگر شرط یہ مالہ لم یکن موضوعا۔ (القول البدیع ص ۱۹) ہے کہ وہ موضوع اور معلق نہ ہو۔ نیز کہتے ہیں :

واما الموضوع فلا یحوز العمل به بحال (مک ۱۸) ہر حال ضعیف حدیث تو اس کی حالت میں عمل جائز نہیں ہے۔ خلاصہ یہ نکلا کہ فضائل اعمال میں ضعیف حدیث قابل عمل نہیں ہے بلکہ اس کے سے حضرات محدثین کے نزدیک چند شرطیں ہیں اور جو حدیث موضوع اور معلق ہو اس پر کسی حالت اور کسی صورت میں

عمل جائز نہیں ہے۔ نہ فضائل اعمال میں اور نہ ترغیب و ترہیب وغیرہ میں۔ اب بتائی ہوئی حواس سن لیجئے کہ انگلیاں چومنے کی تمام حدیثیں صرف ضعیف ہی نہیں ہیں بلکہ موضوع اور معلق ہیں۔ چنانچہ امام جلال الدین سیوطی کہتے ہیں :

اوجہ حدیث التي رويت فی تقبیل الامام وہ حدیثیں جن میں مؤذن سے کلمہ شہادت میں تفرقت وجعلها علی العینین عند سماع اسمہ صلی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نام سننے کے وقت انگلیاں اذنتہ علیہ وسلم عن المؤذن فی کلمة الشهادة چومنے اور انگوٹھوں پر رکھنے کا ذکر آیا ہے وہ سب کی سب کلمہ موضوعات الخ لا یستعمل فی تقبیل الامام موضوع اور معلق ہیں۔

لیجئے اب تو قصہ ختم ہو گیا۔ مفتی احمد یار خان صاحب کو یہ الفاظ دیکھ کر غور کیا جائیے کہ "محمد صلی اللہ علیہ وسلم" کے پرچے اڑ گئے ہیں نہ حق واضح ہو گیا۔ (بلفظہ جاری الحق ص ۳۷)۔ پرچے کس کی دیں گے، اڑ گئے اور حق کس کی طرف سے واضح ہو گیا ہے؟ عیاں را چہ بیاں طر

فقلت کے بیاں کہ ہاتھوں سے تنویر کا دامن چھوٹ چکا امام سیوطی کے کلمہ موضوعات کے حوالہ کے بعد یہ ضرورت تو نہیں کہ ہم کچھ عرض کریں مگر محض تکلیف فائدہ کے لئے حضرت خضر علیہ الصلوٰۃ والسلام کی روایت کا ذکر بھی کر دیتے ہیں اسی ضمن میں کی روایت حضرت خضر علیہ الصلوٰۃ والسلام سے بھی منقول ہے مگر اس کے الفاظ یہ ہیں :

ثم یقبل ابھامیہ۔ (الحدیث) پھر اپنے دونوں انگوٹھے چومے۔ پہلی روایت میں انگوٹھوں کا ذکر نہیں بلکہ شہادت کی انگلیوں (اور ایک روایت میں ابھام اور سبقت) کا ذکر تھا اور مفتی احمد یار خان صاحب وغیرہ کے باب یا سنی کے مطابق نہ تھی مگر یہ روایت مطابق ہے۔ یہ روایت موضوعات کبریٰ اور مذکورہ الموضوعات ص ۱۸ وغیرہ میں ہے اور مفتی احمد یار خان صاحب نے مقدمہ حسنہ کے حوالے سے نقل کی ہے۔ (ج ۱ ص ۱۸۱) اور مولوی محمد عکرم صاحب نے طحاوی ص ۱۸۱ کے حوالے سے نقل کی ہے (مقیاس ص ۱۸۱) لیکن علامہ محمد طاہر اور علامہ علی نقاری کہتے ہیں :

بسمند فیہ محامیل مع انقطاع ۛ کو اس کی سند میں کسی مجمل راوی ہیں اور سند (تمکد ملتا و مضرت ۛ) بھی متصل ہے۔

تو اس ضعیف روایت سے دین کیسے اند کیا جاسکتا ہے؟ اہم بیانی یک مقام پر لکھتے ہیں فی هذا الامنہ تقوم جھولون ولم یکن الله کوس منہیں کسی لڑی محبوب ہیں اور میں اللہ تعالیٰ نے اس کا تعالیٰ ان نخذلہ دینا عن لا نفرہ (کتاب القدرۃ ۛ) مختلف نہیں مگر کہ ہم اپنے دین جھولوں سے اند کیا۔
انگوٹھے چوٹنے کا ایک اور وزنی ثبوت مفتی احمد یار خان صاحب کہتے ہیں :

”صدر الفاضل مولائی مرشدی استاذی مجدد الناحی سید محمد نسیم لدین صاحب قیصر آبادی دام ظلم فرماتے ہیں کہ روایت سے انجیل کا ایک بہت پرانا نسخہ برآمد ہوا جس کا نام انجیل برتیس آج کل وہ عام طور پر شائع ہے اور ہر زبان میں اس کے ترجمے کئے گئے ہیں۔ اس کے اکثر احکام اسلامی احکام سے ملتے جلتے ہیں۔ اس میں لکھا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام نے نوح، ابراہیم، موسیٰ (نور مصطفویٰ) کے دیکھنے کی تمنا کی تو وہ نورانی کے انگوٹھوں کے ناخنوں میں چمکایا گیا۔ انہوں نے فریاد محبت سے ان ناخنوں کو چھوا اور انگوٹھوں سے لگایا۔ (جاری حق ص ۲۰۲ و ۲۰۳)۔ مولوی محمد عمر صاحب نے بھی اس کا ذکر کیا ہے اور انجیل برتناس کا صفحہ بھی دیا ہے (انجیل برتناس سنہ ۱۳۱۱) اور عبادت بھی نقل کی ہے جو اغلب ہے کہ انجیل برتناس کی ہی عبادت ہوگی۔ اس میں یہ بھی ہے کہ آپس آدم علیہ السلام نے یسوع کیسے پروردگار یہ تحریر لکھی میرے لائے کی انگوٹھوں کے ناخنوں پر صاف تھا۔ تب اللہ نے پیسے، نسیان کو یہ تحریر ہنس کے دونوں انگوٹھوں پر صاف کی (پیرا ۱۰ گے ہے) تب پیسے انسان نے ان کلمات کو پوری محبت کے ساتھ بوسہ دیا اور اپنی دونوں انگوٹھوں سے ملنے (مقیاس حقیقت ص ۱۰۰)۔

اب بھی اگر کوئی شخص انگوٹھے نہ چوٹے تو اس کی مرضی یہ تو بقول مفتی احمد یار خان صاحب وغیرہ قومی حدیثیں اور حضرات صوفیاء کرام اور حضرات فقہاء سے ثابت ہے بلکہ عیسائیوں سے بھی ثابت ہے اور انجیل برتناس کی تین شہادت ہے سبحان اللہ تعالیٰ! غیر مسلموں کی بات کو اپنی تائید میں پیش کرنا کئی گنا

نہیں ہے۔ مگر سوال یہ ہے کہ اصل چیز کسی معتول طریقہ سے اسلام سے بھی تو ثابت ہو۔ جب انگوٹھے چوٹنے کی سبب حدیثیں ہی موضوع اور جمل ہیں تو پھر اصل کیا اور اس کی تائید کیا؟ یہیں معلوم ہوتا ہے کہ سابق زمانہ میں عیسائیوں کی اقتدار کرتے ہوئے کسی نے اسی انجیل برتناس کو پیش نظر رکھ کر یہ جمل حدیثیں بناؤالی ہیں اور بارہ لوگوں نے ان کو پتلے باندھ دیا ہے، اور دوسروں سے یہی خطاطی فرماتے ہیں کہ انشائاً اللہ کریمت کے سے یہ صحیح حدیث تو کیا، ضعیف بھی نہ ملے گی، صرف یاروں کا اجتہاد اور عداوت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے۔ (جاری حق ص ۲۰۲) لا حول ولا قوۃ الا باللہ ما لا اللہ تعالیٰ، ثم معاذ اللہ تعالیٰ۔

دیکھا آپ نے اہل بدعت حضرات کو کہ دعویٰ کرتے وقت تو گاؤ زبان گڑبٹ پیش کرتے وقت رشید خلی مفتی صاحب کو اس کا علم ہونا چاہیے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کسی چیز کو ترک کرنا بھی سنت ہے اور آپ کا عدم فعل بھی حضرات فقہاء کرام کے نزدیک کراہت کی دلیل ہے اور یہ صرف یاروں کا اجتہاد نہیں بلکہ ان کے پاس سو فیصدی نمائین کاسطہ شیعہ قاعدہ ہے کہ جمل اور موضوع حدیث قابل عمل نہیں ہے مفتی صاحب فرماتے ہیں کہ کیا جمل اور موضوع حدیث کو یہ کہہ کر اس کی تردید سے عداوت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہوتی ہے یا جمل حدیث کے انکار سے؟ اس کا جواب مفتی صاحب پر موقوف ہے، جیسا مناسب سمجھیں ارشاد فرمائیں۔ (دعا علیہا ان ایسا نہ)



قَوْلُهُ تَعَالَى وَجَاءَ وَاعْلَى قَبِيضَهُ يَدُكَ كَذِبٌ
الآیت سورہ یوسف

حضرت یوسف علیہ السلام کے کرتب برداران یوسف جھوٹا خون ڈال کر لاتے
آج تم اسکا ہے کل تو قتل کیا تھا

قَاتِلَانِ حُسَيْنِ كُونِ تَحْتِ

واقعات کربلا اور شیعوں کی حضرت حسینؑ سے عقیدت و سلوک کا تحقیق جائزہ

پیش کیا گیا ہے / تحفہ شیعہ کی روشنی میں ہے / مصنف

ماجد و نصیب قانع صاحب فرما
سید عالم مولانا محمد رمضان صاحب فرما
پیش کیا گیا ہے / تحفہ شیعہ کی روشنی میں ہے / مصنف

پیش کیا گیا ہے / تحفہ شیعہ کی روشنی میں ہے / مصنف



قبر پر اذان دینا خلاف سنت، اسکا مرتکب بدعتی ہے

فقہ احناف اہل السنۃ والجماعہ کا فیصلہ

أَحْمَدُ لَوْ سِئِدَ وَالصَّلَاةُ عَلَى نَبِيِّهِ وَعَلَى آلِهِ وَاصْحَابِهِ أَحْمَدُ

أَمَّا بَعْدُ

قبر پر اذان

جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی احادیث سے یہ ثابت ہے کہ نماز جنازہ سے فارغ ہونے کے بعد میت کو قبر میں دفن کیا جائے، اور بسم اللہ علی منہ رسول اللہ وغیرہ پڑھا جائے اور دفن کے بعد وردہ بقرہ کا ابتدائی اور آخری حصہ پڑھنا بھی احادیث سے ثابت ہے اسی طرح بعض روایات میں سورۃ حمد کا ذکر بھی آتا ہے۔ یہ بھی ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت سعد بن معاذ کی قبر پر سبحان اللہ اور الحمد للہ وغیرہ خود بھی پڑھا اور حضرات صحابہ کرامؓ کو اس کی تلقین بھی کی۔ اسی طرح تغار اور ثبوت کا سواں بھی کیا۔ یہ سب امور صحیح اور ثابت ہیں۔ اور یہ بھی ثابت ہے کہ قبر پر کھڑے کر آپس نے دعا بھی کی ہے اور اس کا حکم بھی فرمایا ہے۔ لیکن قبر پر اذان کا ثبوت نہ تو جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ہے اور نہ حضرات صحابہ کرامؓ اور تابعینؓ اور تبع تابعینؓ سے۔ اس وقت یہ بھی جوتی تھیں، مرنے والے دفن بھی کئے جاتے تھے اور اذان بھی پڑھتی تھی اور اذان دینے والے بھی ہوتے تھے۔ پھر کیا وجہ ہے کہ اس وقت تو اذان علی القبر سنت اور جائز نہ ہوتی، اور کئی صدیاں گزرنے کے بعد یہ جائز ہو گئی، اور اس کے جواز پر رسالے بھی لکھے جانے لگے۔

اذان ایک خاص عبادت ہے اور اس کے لئے شریعت مقدسہ میں مخصوص مواقع مقرر کئے گئے ہیں۔ ان سے بجا و کرنا حدود اللہ سے تعدی اور محصیت ہے۔ اگر کسی میں جائز ہو تو عیدین

کی نماز کے لئے بھی اذان و اقامت درست ہوتی اور اس کے لئے اذان علی القبر بہت زیادہ اور بہتر ہے۔ اچھے وجہ بھی پیش کئے جاسکتے ہیں۔ لیکن بایں ہمہ ہم دیکھتے ہیں کہ اس بارہ میں تمام حضرات فقہ کرام متفق ہیں۔ چنانچہ امام غزالیؒ لکھتے ہیں:

ومن ذلك الادوات والاقامة في العیدین قد نقل بن عبد البر اتفاق العلماء على ان لا اذان ولا اقامة فيہ۔ (الاعتصام ص ۱۸۸)

اور اسی قبیل سے اذان و اقامت عیدین میں، امام عبد البرؒ نے تمام حضرات فقہاء کا اس پر اجماع نقل کیا کہ عیدین میں نہ اذان ہے نہ اقامت۔

یہی وجہ ہے کہ حضرات فقہاء احناف قبر پر خلاف سنت امور کا سنتی کے ساتھ الحاکم کہتے ہیں چنانچہ امام ابن ہمام الحنفیؒ اپنی بے نظیر تالیف میں لکھتے ہیں کہ:

ويكون عند القبر كل ما لم يبعد من السنة والمعصية منها ليس الا زيادة فيها وسدعاء عند هاقمكم كان يقص صلي الله عليه وسلم في الخروج الى بقیع ويقول سلام عليكم دار قوم مؤمنين وانا انشاء الله بكم لاحقون اسأل الله لي ولكم العافية۔

(فتح القدیر ج ۲ ص ۱۸۸ طبع مصر)

اور اسی طرح کی عبارت بحوالہ ج ۲ ص ۱۹۲ اور در المختار ج ۱ ص ۱۱۱ اور فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۱۱۱ میں بھی ہے۔ اس سے بھی صراحت کے ساتھ معلوم ہوتا ہے کہ اذان قبر پر اس قسم کے وہ جملہ لازم جو سنت سے ثابت نہیں، قبر کے پاس محکوم ہیں۔

علامہ ابن عابدین شامیؒ کہتے ہیں:

وفي الاعتصام على ما ذكر من الواورد اشارة الى

اور زیادت احمد دعا پر اقتصار کرنے سے اس طرف اشارہ

۱۔ لا یسئ الاذان عند ادخال میت فی قبرہ
ما ہو مقدار الاذان وقد صرح ابن حجر فی
تأویلاتہ بدعتہ۔ (شامی ج ۱ ص ۱۶۹)
اور درالبحار میں ہے :

۲۔ البدع التي شاعت في عهد الاذان على
قبر بعد الدفن۔ اُن بدعت میں سے جو (بعض) بلاد ہند میں شائع ہو گئی
ہیں ایک دفن کے بعد قبر پر اذان دینا بھی ہے۔

اور توشیح شریف تنقیح محمود اہل سنتی میں اس اذان کے متعلق لکھا ہے :
یہ بدعتیں۔

یہ تمام عبارتیں اس امر کو واضح کرتی ہیں کہ دفن کے بعد قبر پر اذان دینے کا شریعت مطہرہ میں کئے
ع کوئی ثبوت ہی نہیں۔ یہ خلاف سنت بھی ہے۔ درست بھی۔ حضرات فقہاء کرام کے احکام کے خلاف
ہی ہے اور ایس بدعتی۔ ایک مصنف آدمی کے ساتھ یہ حوائج باطل کافی ہیں البتہ معتق کیلئے
فی چیز بھی سود مند نہیں ہوتی۔ فرق مخالف کی طرف سے جو اعتراضات کئے گئے ہیں وہ بھی ٹھنکے
رساتھ ساتھ جوابات بھی دیکھ لیجئے تاکہ حق و باطل میں بخوبی فرق معلوم ہو سکے۔

پہلا اعتراض : مولوی احمد رضا خان صاحب لکھتے ہیں : (ان عبارات میں جو دُعا کا ذکر کیا
ہے) کہ اذان خود دُعا بلکہ بہترین دُعا ہے کہ وہ ذکر الہی ہے اور ہر ذکر الہی دُعا، تو وہ بھی سنت
شرعی ایک فرد ہوتی۔ (ایذان الاچوتہ)

جواب : خان صاحب کا یہ ارشاد ایک مجددانہ منظر ہے اور کئی وجوہ سے باطل ہے۔
اولاً اس لئے کہ اگرچہ بعض اعتبارات سے ذکر اور دُعا ایک ہی ہے لیکن عرف میں یہ دو الگ
چیزیں ہیں۔ دُعا میں طلب اور سوال پیدا ہوتا ہے اور ذکر اس سے خالی ہوتا ہے۔ چنانچہ علامہ
ابن کثیر لکھتے ہیں :

وفي لعمري غير ان الدعاء (الاستعاذ بالله) ذکر عرف میں دُعا کے علاوہ ہے۔

اور فتح القدیر کے حوالے سے نقل کیا جا چکا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جنت البقیع والوں
کے لئے جو دُعا کی تھی اس میں عافیت کا سوال تھا اور یہی سنت سے ثابت ہے۔

وثانیاً خود خان صاحب اذان کے متعلق لکھتے ہیں کہ یہ تو خاص ذکر بھی نہیں (فتاویٰ رضویہ،
جلد دوم ص ۱۵) تو پھر یہ کیسے صحیح ہوا کہ اذان ذکر الہی ہے اور ہر ذکر الہی دُعا ہے ؟

وثالثاً اگر تسلیم ہی کر لیا جائے کہ اذان دُعا ہے تو رسول یہ ہے کہ جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم اور حضرات صحابہ کرام اور تابعین و تبع تابعین وغیرہ کو یہ بات کیوں سمجھ آئی کہ اذان دُعا ہے
اور قبر پر یہ بھی ہونی چاہئے۔ جب یہ طریقہ ان کو سمجھ نہ آ سکا اور حضرات ائمہ مجتہدین نے بھی اس کو نہ سمجھا
تو کسی دوسرے کی سمجھ کیلئے جنت ہو سکتی ہے۔

ستر خدا کہ عارف و زاہد کسے گفت در حیرت کم کہ بادہ فرد شمس از کجا شنید
دوسرا اعتراض : مفتی احمد یار خان صاحب لکھتے ہیں کہ بحوالہ اوراق کا یہ فرمانا کہ قبر پر جا کر بجز
نیات و دُعا اور کچھ کرنا مکروہ ہے، بالکل درست ہے۔ وہ زیادت قبور کے وقت فرماتے ہیں میں جب
راں زیارت کی نیت سے جاؤں تو قبر کو چومنا یا سجدہ کرنا وغیرہ ناجائز کام نہ کرے اور یہاں گفتگو دفن
کے وقت کی، یہ زیادت کا وقت نہیں۔ اگر وقت دفن ہی اس میں شامل ہے پھر لازم ہوگا کہ میت کو قبر
میں اتارنا، تختہ دینا، مٹی ڈالنا اور بعد دفن متعین کرنا جس کو فتاویٰ رضویہ میں بھی جائز کہا ہے۔ پ
منع جوالم (جہار الحق ص ۱۷۷ و ص ۱۷۸)

جواب : یہ ہے مفتی احمد یار خان صاحب بدیہی تم گھڑتی کا جواب۔ گھڑت یہ ہے کہ یہاں
بحوالہ اوراق وغیرہ نے تو ویکی عند القبور کہا ہے بلکہ فی القبر نہیں کہا۔ میت کو قبر میں اتارنا فی
القبور ہے عند القبور نہیں ہے۔ اسی طرح تختہ دینا، مٹی ڈالنا فی القبور اور علی القبور ہے عند
القبور نہیں۔ ماس البتہ دفن کے بعد متعین کرنا عند القبور ہے مگر وہ تو دائرہ خارجہ ہے تو شہاد
میں سے جو سنت سے ثابت ہے۔ اور زیارت و دُعا۔ دفن سے قبل خالی قبر کی کوئی نہیں کرنا۔

رہے کرتبیں سے سورۃ لقو کا ابتدائی اور آخری حصہ پڑھا ضرور ہے۔ جس کا ثبوت حضرت ابن عمرؓ کی مرفوع حدیث سے ہے۔ (مشکوٰۃ ص ۱۷۹) اگر یہ موقوف بھی ہو تب بھی مکمل مقرر ہے اس سے بجز رائی و غیر کے علاوہ اس کو متعین کر دیتے ہیں کہ دفن کے بعد دعا اور زیارت کے علاوہ قبر کے پاس اور جو کچھ بھی کیا جائیگا وہ خلاف سنت ہوگا، سجدہ ہو یا خلاف استقامت ہو یا اذن وغیرہ، اور یہی حکم کہن چاہتے ہیں

قیسرا اعتراض : (علامہ شامیؒ نے امام ابن حجرؒ کے حوالے سے جو یہ نقل کیا ہے کہ قبر کے پاس اذن بدعت ہے) اولاً تو ابن حجرؒ شافعی مذہب ہیں۔ بہت سے علماء جن میں بعض احناف بھی شامل ہیں فرماتے ہیں کہ اذان قبر پر سنت ہے اور امام ابن حجرؒ شافعی اس کی تردید کرتے ہیں تو بتاد کہ حنفیوں کو مسئلہ جمہور پر عمل کن ہوگا کہ قول شافعی پر، دوم امام ابن حجرؒ نے بھی اذان قبر کو منع کیا بلکہ اس کے سنت ہونے کا انکار کیا یعنی یہ سنت نہیں۔ (مفہم جلد ۱ ص ۱۸۸)

جواب : مفتی صاحب نے یہ جو کچھ لکھا ہے نرمی و دفع الوقتی ہے اور بہت ممکن ہے کہ ان ضمیمہ بھی ان کو غلامت کا ہوگا۔ اولاً اس نے کہ یہی امام ابن حجرؒ (اور امام سید طائیؒ) حوشافعی ہیں مگر مسئلہ میلاد وغیرہ مفتی احمد یار خان صاحب اور ان کی بدعت پسند پارٹی ان ہی سے ثابت کرتی ہے اور اُس وقت ان کی شافیت پریش نظر نہیں ہوتی۔ وہاں تو ان کی تعریفیں کرتے کرتے قلم کند اور زبانیں خشک ہو جاتی ہیں اور یہاں اس طوح جوش و خروش کا اظہار کیا جاتا ہے تو بتاد کہ حنفیوں کو مسئلہ جمہور پر عمل کرنا ہوگا کہ قول شافعی پر ہے۔

وثاباً امام ابن حجرؒ نے صرف اس کی تنبیہ ہی کا انکار نہیں کیا بلکہ اس کو بدعت بھی کہا ہے۔ چنانچہ خود مفتی احمد یار خان صاحب بکوال شامیؒ یہ حال اس طرح نقل کرتے ہیں (توجہ بھی مفتی صاحب کا ہے)۔ وقد صرح ابن حجرؒ بانہ بدعت و قدال اور ابن حجرؒ نے صریح فرمادی کہ یہ بدعت ہے اور جو کوئی اس سے نہ سیکھ قلم بصب۔

اس سے قبل علامہ شامیؒ کی عبارت یوں ہے کہ :

لا یسن الاذان عند ادخال العیت فی قبرہ مستحب کہ قبر میں داخل کرتے وقت عیا کہ اب عادت کہہ ہو المعتاد الان (شامی ج ۱ ص ۸۲) بنائی گئی ہے اذان کہن سنت نہیں ہے۔

امام ابن حجرؒ کی تصریح کے بعد کہ یہ بدعت ہے، یہ کہہ دینا کہ انہوں نے منع نہیں کیا کتنی جرات ہے مگر مفتی صاحب یہ کہہ سکتے ہیں کہ بدعت کے ذریعہ ہی سے تو ہماری لازمی حلقی ہے کہ اس کو منع نہیں کرتے۔ یہ سب سوچ کر دل لگایا ہے نامح

نئی بات کیا آپ فرما رہے ہیں وثاباً دہا ہمارا دوسے تو مفتی ہیں وہ تو شافعی نہیں۔ ان کی بات کیوں سو کر دی گئی ہے، یہی طرح امام ابن حجرؒ شافعی حنفی میں اور امام ابن حجرؒ کے اس حوالہ کو اپنی تائید میں پیش کرتے ہیں۔ اس سے کیوں انہماض کیا گیا ہے ؟

و رابعاً وہ کہتے علماء ہیں جن میں بعض احناف بھی شامل ہیں جو اذان قبر کو سنت کہتے ہیں۔ ان کا نام اور کتاب کا حوالہ تو تحریر فرمائیے۔ یہ بات آپ نے عینہ راز میں کیوں رکھ چھوڑی ہے تاکہ ہمیں بھی معلوم ہو جائے کہ یہ علماء بھی ہیں (جن میں بعض احناف بھی شامل ہیں) جو اذان قبر کو سنت کہتے ہیں باقی خان صاحبؒ بلا غیہ بدعت پسند مولویوں کی عبارتوں سے صرف اپنے ماؤنٹ کی تسکین تلاش کیے اہل سنت و الجماعت کے لئے ایسے مبتدعین کی بات پر گاہ کی حیثیت بھی نہیں رکھتے کیونکہ ان کی بات صرف آپ کو ہی پسند آسکتی ہے مگر نظر اپنی اپنی پسند اپنی اپنی

ہمارے اکرانے تصریح کر دی ہے۔ الجواب : قبر پر اذان کہن خلاف سنت اور بدعت سیئہ ہے جیسا کہ تصریحات فقہار سے ثابت ہے۔ (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ج ۵ ص ۲۵۵)۔

چوتھا اعتراض : (علامہ محمود غنیؒ کی تشریح کی عبارت کے جواب میں) مفتی صاحب لکھتے ہیں : توشیح کا فرمانا لیس ہشتی و اس کے معنی یہ نہیں کہ حرام ہے۔ مراد یہ ہے کہ نہ فرض نہ واجب نہ سنت نہ محض جائز اور مستحب ہے اور اس کو سنت یا واجب سمجھنا محض غلط ہے۔ جو فقہاء کہ اس کو بدعت فرماتے ہیں وہ بدعت جائزہ یا کہ بدعت مستحبہ فرماتے ہیں نہ کہ بدعت مکروہہ کیونکہ بلا دلیل ثابت نہیں ہوتی۔ (مفہم جلد ۱ ص ۱۸۸)۔

جواب : مفتی صاحب کا یہ جواب پختہ و جہ باطل ہے۔ اقلیٰ اس لئے کہ یہ ان کا اس بیگم باطل پر مبنی ہے کہ جواز اور استحباب کے لئے دلیل شرعی ضروری نہیں سمجھتے اور اعلیٰ کے قول سے بھی اس کو وہ صحت تسلیم کرتے ہیں۔ حالانکہ پہلے عرض کیا جا چکا ہے کہ یہ سراسر باطل ہے کیونکہ جواز اور استحباب بھی شرعی احکام ہیں اور ان کے اثبات کے لئے بھی دلیل شرعی کی ضرورت ہے۔

وثانیاً مستحب جیسے شرعی حکم کو جس کے کرنے سے ثواب ملتا ہے لیس ہشتی دے سے تعبیر کرنا اور وہ بھی محض اپنی غرض فاسد کے تحت، دین کی سلامتی و نجات ہے اور دین و دنیا کے حوالہ سے قبیل نیست حسب سے اس پر استدلال کرنا اور پھر فقط قیل کے مستحق یہ کہنا کہ یہ ضعف کی علامت نہیں، تمام بے بنیاد باتیں ہیں کیونکہ دین کسی اکیسے دیکھے عالم کی رائے یا اس کی غرض کا نام نہیں ہے۔ یہاں جمہور کی نقل و منت ہوگی یا کم از کم معتبر اور مستند عالم کی بات جو باطل ہو۔

۳ ثالثاً وہ کون سے حضرات فقہاء کرام ہیں جو اذان علی القبر کو بدعت جانتے یا بدعت متنبہ فرماتے ہیں؟ مثلاً یہ وہ مفتی صاحب کے عالم خیال، صورتِ خواہش اور ضعیف غرض فاسد میں آباد ہوں۔ مفتی صاحب نے ہایہ کے حاشیہ سے جو یہ نقل کیا ہے کہ لیس ہشتی دے سے وہ چیز مراد ہوگی جس پر ثواب ملتا ہو اور لیس ہشتی دے اباحت پر صادق آتا ہے، اور پھر یہ نتیجہ نکالا کہ معلوم ہوا کہ لیس ہشتی دے مباح کوئی کب جاتا ہے (ملاحظہ) تو یہ بھی مفتی صاحب اور دیگر بدعت پسند حضرات کے اس نظریہ پر مبنی ہے کہ وہ اباحت کو دلیل شرعی کا محتاج نہیں سمجھتے۔ حالانکہ ثابت کیا جا چکا ہے کہ اباحت بھی حکم شرعی ہے اور اباحت بغیر اذان شامع اور جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قول و فعل کے برگزشتہ نہیں ہو سکتی۔ اس لئے یہ حق مفکر کیا ہی مفتی صاحب کے لئے بالکل بے سود ہے۔

الحاصل یہ ایک واضح اور یقین حقیقت ہے کہ قبر پر اذان نہ تو جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قول و فعل سے ثابت ہے اور حضرات صحابہ کرام و تابعین و تابعین سے اس کا ثبوت ملتا ہے، نہ حضرات مجتہدین سے اس کا جواز منقول ہوا اور نہ فقہاء کرام سے، بلکہ وہ اس کو خلاف

سنت اور بدعت کہتے ہیں۔ اور ظاہر ہے کہ جو چیز خلاف سنت اور بدعت ہو، وہ کیسے جائز اور مستحب ہو سکتی ہے۔ یہ الگ بات ہے کہ خان صاحب بریلی وغیرہ اس کو فردوسنت کہتے ہیں۔ مگر اثبات سنت ان کے مذکور کی بات کا نام نہیں ہے، یہاں ٹھوس اور صریح دلیل دے گا ہے۔

اذان علی القبر کے جواز کے دلائل | قبر پر اذان دینے کے جواز میں متعدد اہل بدعت حضرات نے چوٹی بٹی کتے ہیں اور رسالے لکھے ہیں۔ چنانچہ ان کے اعلیٰ حضرت خان صاحب بریلی نے ایک سالہ لکھا ہے جس کا نام اذان الاجر ہے (جس کا بہترین جواب مولانا محمد منظور صاحب نعمانی نے معانی انگلش دیا ہے) اس میں خان صاحب نے بزم خود پر ہند و سیلیں قائم کی ہیں۔ چنانچہ وہ خود کہتے ہیں "یہ ہند و سیلیں ہیں کہ چند ساعات میں فیضِ قدیر سے قلب فقیر پر فائز ہوں مثلاً اذان الاجر مثلاً" مگر ان میں ایک ہی دلیل ایسی نہیں ہے جس سے قبر کے اوپر اذان کا مستند ثابت ہو۔ ان دلائل میں کسی میں اذان کی فضیلت کا ذکر ہے اور کسی میں دعا اور ذکر کی فضیلت کا تذکرہ ہے کسی میں قبر کے اندر میت کیلئے بیعت کا سوال ہے، اور کسی میں اس کے لئے تخفیفِ عذاب کا بیان ہے۔ اور کسی میں سبحان اللہ اور انا لله اللہ اور لا الہ الا اللہ وغیرہ کا قبر پر اثبات ہے کسی میں استعاذہ من الشیطان کی دعا کا ذکر ہے اور کسی میں تلقین کا کہن میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اہم گرامی لینے سے عذاب کے مل جانے کا بیان ہے اور کہیں میں شیطان کے ہانک جانے کا وغیرہ وغیرہ۔ یہ سب مسائل اور دلائل اپنے مقام پر حق ہیں اور ان کا کوئی بھی مسلمان منکر نہیں ہے۔ مگر سوال تو صرف یہ ہے کہ کیا معبود اذان آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرات صحابہ کرام و تابعین و تابعین نے قبر پر دی ہے؟ اگر اس کا ثبوت ہے تو لایعنی اللہ بسم اللہ اس دلیل سے یہ مسئلہ برگزشتہ ثابت نہیں ہو سکتا کہ کسی حدیث سے لا الہ الا اللہ کا جملہ لے لیا اور کسی سے اللہ شریف کی فضیلت اذکر لی، اور کسی حدیث سے شیطان کے بگڑنے کی بات اخذ کر لی اور کسی سے اذان کی اور سب کو جو ذکر اذان ثابت کر دی۔ اس کا نام دلیل نہیں ہے۔ ایسے طرز استمال سے اس میں کیا کچھ ثابت نہیں کیا جاسکتا؟ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ہم خان صاحب کی سب سے بڑی اور ذہنی دلیل کو

جس کو انہوں نے دلائل کی مد میں مبراقل پر پیش کیا ہے نقل کر کے اس کے متعلق کچھ عرض کر دیں تاکہ آپ کو نمود ازخوار سے کے طور پر یقینہ دلائل کا معیار اور خان صاحب کا گھٹن دلائل بھی معلوم ہو جائے اور ان دلائل سے ان کے اختیار کردہ مسائل کا خاکہ بھی سامنے آجائے۔ اور یقین کیجئے کہ ان کی ہر دلیل ان کے دعویٰ کے اثبات سے قاصر اور فی نفسہ غیر مؤثر ہے۔ بقول علامہ اقبال سے

اگر فغان بہ شرمینے میں باقی نہ گئی سوز بھی جاتا مٹا جاتی رہی تاثیر بھی

خان صاحب کہتے ہیں کہ دلیل اقبال وار ہے کہ جب بندہ قبر میں رکھ جاتا ہے اور سوال نکیرین ہوتا ہے۔ شیطان جہنم واپس بھی فعل انداز ہوتا ہے اور جواب میں بیگناہ ہے۔ امام ترمذی محمد بن علی نوادر الاصول میں امام اجل سفیان ثوری سے روایت کرتے ہیں۔ جب مرنے سے سوال ہوتا ہے کہ تیرا رب کون ہے۔ شیطان اس پر ظاہر ہوتا اور اپنی طرف اشارہ کرتا ہے کہ میں تیرا رب ہوں۔ اس سے حکم آیا کہ میت کے لئے جواب میں ثابت قدم رہنے کی دعا کریں اور صحیح حدیثوں سے ثابت کہ اذان شیطان کو کو دفع کرتی ہے۔ اور جب ثنات ہو گیا کہ وہ وقت عیاذاً باللہ مداخلت شیطان لعین کا ہے اور ارشاد ہوا کہ شیطان اذان سے بھاگتا ہے اور جہنم حکم آیا کہ اس کے دفع کو اذان کہو تو یہ اذان خاص حدیثوں سے مستنبط کہ عین ارشاد شائع کے مطابق اور مسکن بھائی کی عمدہ امداد و اعانت ہوئی۔ (بیان الاجر ص ۵۸ و ۵۹ حفظ مخلص)۔

جواب : خان صاحب کا یہ ارشاد ایک خاص مجددانہ مغالطہ اور قلت تدبر کا افسوس ناک مظاہرہ ہے۔ اولاً اس لئے کہ شرعی اصول کا تقاضا یہ ہے کہ انسان کی تکلیفی زندگی جس میں افسوسہ شیطانی کا خطرہ رہتا ہے موت کے ساتھ ختم ہو جاتی ہے۔ قبر میں اغوا کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ باقی نوادر الاصول کا حوالہ تو چنداں قابل التفات نہیں ہے اس لئے کہ یہ کوئی مرفوع حدیث نہیں بلکہ ایک تابعی کا موقوفہ قول ہے اور پھر اس کی سند بھی ذکر نہیں کی گئی اور نوادر الاصول ان کتابوں میں ہے جن میں رطب و یابس سبھی کچھ ہے۔ المیزان فی المیزان علامہ جلال الدین غفری (متوفی ۷۸۵ھ) کے حاشیہ میں ہے :

قال اسبقوهم فی الجہنم مع الکبیر کل ما عنی الی لعقیلی و ابن عدی و الخطیب البغدادی و ابن عساکر و الحکیم الترمذی و ذکر جملة غیرہم فهو ضعیف فیسقط فیہ بالعرض و ایہا کہوینا ہی اس کے ضعف کے لئے کافی ہے اس کے ضعف عن بین ضعف۔

(حاشیہ المیزان فی المیزان ص ۵۸)

اگر ان کتابوں میں کوئی روایت پاسد ہو اور سند بھی متصل ہو اور راوی بھی تمام ثقہ ہوں اور شذوذ اور علتیہ قاصر سے بھی محفوظ ہو تو الگ بات ہے ورنہ ان کی طرف کسی روایت کا منسوب کر دینا ہی اس کے ضعیف اور کمزور ہونے کی دلیل ہے اور یہی وہ کتابیں ہیں کہ جن سے جملہ اہل بدعت اور خصوصاً خان صاحب میری لئے سب مسائل ثابت کیا کرتے ہیں کیا خوب خط مذہب معلوم اہل مذہب معلوم !

و ثانیاً اگر تسلیم بھی کر لیا جائے کہ قبر میں بھی شیطان کا داخل ہوتا ہے اور بعض حضرات صحابہ کرام سے دفن کے بعد کی دعاؤں میں اللھم اجروہ من الشیطان اور اللھم اعذک من الشیطان ہاں قسم کے جو الفاظ وارد ہوتے ہیں وہ اپنی حقیقت ہی پر محمول ہیں۔ تو عرض یہ ہے کہ نسبت سے مقامات

ایسے ہیں جن میں شیطان کا داخل اداوت سے معلوم ہے مگر ان مقامات پر شاید غافلانہ سبب ہی اذان کو گوارا نہ کریں چنانچہ صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۹۷ و غیرہ کتب کمال میں یہ روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب تم میں کوئی شخص ایسی جوی کے پاس چلے تو اس وقت یہ دعا پڑھے :

بسم اللہ جُبْنَا سَتِيعَاد و حَب الشیطان اللہ کے نام سے اے اللہ کے شیطان سے بچا اور شیطان کو عاذتقتنا (المادیت - بخاری ج ۲ ص ۱۹۷)

حافظ ابن حجر حضرت محمد بن حنفیہ سے اس کی شہرت میں نقل کرتے ہیں کہ :

اللہ الذی یجایع ولا یستی یقت الشیطان ہوشیار ہمتی کے وقت یہ دعا سبب بھلائی کا اس کی احیاء الخ (فتح الباری ج ۲ ص ۱۹۷) اگر محتاسل پر پڑھ جاتا ہے اور ساتھ شریک ہوتا ہے۔

نہیں۔ لہذا اپنے مسلمان بھائیوں کی عمدہ ادا اذان کے ذریعہ ہونی چاہیے اور پھر حکومت کے فیصلہ کا انتظار کیجئے کہ وہ اس جہادی کا کیا صلہ تجویز کرتی ہے؟ اور آج کرنی مسلمان ہے جو اس ناپائیدار دنیا میں وحشت اور غم میں مبتلا نہیں، ہر طرف سے یہاں مصیبتوں میں گھرا ہوا ہے اور وہ کوئی سنگدل ہے جس کے دل باپ اور دنیا یا کوئی عزیز فوت ہو جائے اور وہ غم و الم سے دوچار نہ ہو، اس کی عمدہ ادا اذان کے ذریعہ کیوں نہیں کی جاتی؟ اور سینکڑوں مکانات بعض افراد کی غلطی اور نادانی کی وجہ سے آتش ہو جاتے ہیں پھر اذان کے ذریعہ مگ بجھا کر ان بچاؤ کی یہ عمدہ ادا کیوں نہیں کی جاتی؟ یہ بھی کوئی عجیب نصرت کریمت کی عمدہ ادا تو اس سے ہوتی ہے اور زندوں کا ہوب دہاں، وحشت اور غم اس سے دور نہیں کیا جاتا، اور نہ تو آتش حتیٰ اس سے بجھائی جاتی ہے اور نہ معنوی (مثلاً حسد و بغض، عداوت وغیرہ) یہ کیا عجیب اور حیرت انگیز قول منطقی ہے، فیصلہ آپ پر ہے۔

یہاں تک آپ کی تعظیم کر دی اب آگے آپ کے اعمال جانیں

ایک مخاطبہ اور اس کا اثر | ہاں بدعت حضرات کا ایک، اُسی منہ پر ہے جس میں وہ سب کے سب گرفتار ہیں چنانچہ مفتی احمد یار خان صاحب کے الفاظ میں وہ مخاطب یہ ہے کہ بدعتی ذکر اللہ کیسے؟ بجز حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ثابت ہے اور جس کی اصل ثابت ہو وہ سنت ہے اس پر زیادتی کرنا میں نہیں سمجھتا۔ فرماتے ہیں کہ حج میں تبلیغ کے جو الفاظ احادیث سے منقول ہیں، ان میں کمی نہ کرے۔ اگر کچھ بڑھا دے تو جانو ہے (ہدایہ وغیرہ) اذان میں آجیہ بھی ہے اور کچھ زیادہ بھی، لہذا یہ سنت سے ثابت ہے (بمقتضیٰ جارا الحق ص ۲۱)۔

جواب: یہ استدلال بھی سراسر مردود ہے۔ اولاً اس سے کہ پوری تفصیل کے ساتھ عرض کیا جا چکا ہے کہ یہ سب منافع اور فائدہ جناب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضرات صحابہ کرام وغیرہ کو معلوم تھے۔ مگر انہوں نے اپنی زندگی میں ایک دفعہ بھی قربر اذان نہیں دی، لہذا سنت ثابتہ کے مقابلہ میں ایسے خود ساختہ عقلی و دماغی مرکز قابلِ قبول نہیں ہیں۔ خصوصاً شہ عبدالعزیز صاحب کہتے ہیں کہ وہ عقیدت جہ شریعت کے معیار اور میزان پر پورے نہ اترتے ہوں، قابلِ اعتماد و محلِ اعتبار نہیں قرار

پورے (مجازاً نافعہ مسئلہ)۔

و ثانیاً مفتی احمد یار خان صاحب نے ہدایہ کے حوالہ سے اتنی بات (جو منہ علیہ السلام) نقل کی کہ وہی ہے کہ اگر کچھ بڑھا دے تو جانو ہے لیکن صاحب ہدایہ کی دلیل نقل نہیں کی کہ یہ زیادت کیوں جائز ہے؟ صاحب ہدایہ اپنی عادت کے موافق اس مسئلہ کی نقل دلیل یوں پیش کرتے ہیں کہ:

ان اجلاء الصحابة کابن مسعود و ابن عمر
 شہ بڑے حضرات صحابہ کرام مثلاً حضرت ابن مسعود، ابن عمر
 و ابی ہریرہؓ زادوا علی اذانہ (ہدایہ ص ۲۱) اور حضرت ابو ہریرہؓ شہ جیسے میں کچھ الفاظ زیادہ پڑھتے تھے۔
 یہ وہ صحابی ہیں جو جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ہر وقت حاضری دینے والے تھے۔
 ان کے اس زیادت والے عمل سے یہ ثابت ہوا کہ ان کے پاس آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کئی نہ کوئی ثبوت ضرور موجود تھا، ورنہ حضرت ابن مسعود اور حضرت ابن عمر وہی جلیل القدر صحابی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت اور ہیئت کے پیٹے کو بھی گوارا نہیں کرتے تھے اور تفسیر کو بدعتِ خلد اور بدعتِ عظمیٰ وغیرہ تعبیر کرتے تھے۔ جس کی پوری تفصیل پیٹے گزرتی ہے۔ اگر ان کے پاس یہ ثبوت نہ ہوتا تو ہرگز وہ یہ زیادتی نہ کرتے۔

ہم نے جو یہ کہا کہ ان کے پاس ثبوت ہوگا۔ یہ بات محض "ہوگا" پر ہی ختم نہیں ہو جاتی بلکہ حقیقتہً ان کے پاس ثبوت موجود تھا۔ حضرات ابن عمر فرماتے ہیں:

والناس یزیدون بیث ذی المعارج وحرفہ من
 کہ لوگوں نے بیث ذی المعارج اور حرفہ کا دو کلمہ تعبیر
 الکلام والتبیت صلی اللہ علیہ وسلم سمع فلا
 میں نہ دیکھا کہ جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 یقول ہم شیعہ۔ (ابو داؤد ص ۱۱۱) نصیب شیعہ
 نے اس کو سنا اور نبی کو کچھ نہ کہا۔

اس سے معلوم ہوا کہ تعبیر کے اندر جناب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کلمے اور آپ کی موجودگی میں یہ کلمات حضرات صحابہ کرام زیادہ کرتے تھے اور آپ نے ان کو منع نہیں کیا تو یہ آپ کی تقریری حدیث ہے (دیکھئے خزینۃ المفکر ص ۱۱۱)۔ وہی حضرت ابو ہریرہؓ جن کا وہ صاحب ہدایہ نے دلیل ہے کہ وہ تبلیغ میں بعض الفاظ زیادہ کیا کرتے تھے، ان سے (سنن ابن ماجہ ص ۱۱۱) میں ایسی جہان اور شدت رک

حاکم بن اسحاق میں علی شرط ائینین اور اس کے مقرر مواد انشائے (۱۲۷) یہ روایت آتی ہے کہ وہ زیادت
کہ جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا کرتے تھے (۱۲۷) خط ہوز می (۲۵۲) و غیرہ) الغرض
جلیل القدر حضرات صحابہ کرام علیہم السلام میں زیادت کیا کرتے تھے مگر یہ زیادت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کی نقلی اور تقریری حدیث سے ثابت تھی۔ اس پر مفتی احمد یار خان صاحب دفیوہ کا قیاس کرنا سراسر باطل
اور مردود ہے۔ غرضیکہ کوئی بھی ایسی صحیح اور صریح دلیل موجود نہیں جس سے قبر پر اذان کا جواز ثابت
ہو سکے، چہ جائیکہ وہ فرد شہت ہو۔ اور عرض کیا جا چکا ہے کہ جواز اور اباحت بھی حکم شرعی ہے اور وہ
بھی صریح شریعت سے ثابت ہوگا اور ہے۔

اعرض اذان علی القبر اس وجہ سے کہ وہ دین الہی میں ایک قسم کا ضافہ
ہے، اس وجہ سے کہ وہ ایک ایسی عبادت ہے جس کا حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے نہیں دیا نہ صحابہ کرام نے اس کو کیا، نیز اس وجہ سے کہ اس میں حدود و انتہا
سے تعدی ہے وہ بدعت ضلالت، اور قانون شریعت سے تجاوزت ہے۔
یہاں تک جو بحث کی گئی وہ صرف اصولی تھی مزید اطمینان کے لئے فقہ کی بعض
متداول کتابوں سے بھی چند تصریحات نقل کی جاتی ہیں۔ علامہ ابن عابد بن شامی
رد المحتار میں لکھتے ہیں۔

وفي الاختصار على ما ذكره من الوارد إشارة الى انه لا يست
الاذان عند احوال الميت في تدبیر كذا هو المعتاد الان وقد
صرح ابن حجر في فتاوا لا بانہ بدعة دشامی ص ۱۰۹ ج ۱

اور اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ میت کو دفن کرتے وقت اذان ایسا کہ
آج کل عادت ہو گئی ہے، مسنون نہیں ہے اور بن حجر نے اپنے فتاویٰ
میں تصریح کی ہے کہ وہ بدعت ہے۔
اور البخاری میں ہے

من البدع التي متاعت في العهد الاذان على القبر بعد
الدفن۔

ن بدعات میں سے جو بعض (بلاد ہند میں شائع ہو گئی ہے دفن کے بعد
قبر پر اذان دینا بھی ہے۔

اور توشیح شرح تفتیح لمحمود البخلی میں بھی اذان کے متعلق لکھا ہے
لیس مستحب کہ وہ کوئی چیز نہیں۔

اور امام ابن ہمام اپنی بے نظیر تالیف فتح القدیر شرح ہدایہ کتاب الجنائز میں اقام
فرماتے ہیں۔



و یکره عند القبر کل ماله یعهد من السنۃ والمعہود
متکالیس الامن یارتھا والدعاء عندھا قاضیا وفتح

القدیر مطبوعہ مصر ص ۱۰۲ - جلد ۲

اور قبر کے پاس ہر وہ چیز مگر وہ ہے جو سنت سے ثابت نہ ہو وراثت
من السنۃ صرف قبروں کی زیارت ہے اور ان کے پاس کھڑے ہو کر دعا
کرنا

اور بعینہ یہی عبارت بحوالہ اوراق ۱۹۶ ج ۲ اور رد المحتار ص ۱۲۶ ج ۱ اور
فتاویٰ ہندیہ ص ۱۰۷ جلد ۱ پر بھی ہے۔ اس سے بھی مراد معلوم ہوتا ہے کہ
”اذان تیز“ بلکہ اس قسم کے تمام وہ مراسم جو سنت سے ثابت ہیں قبر کے پاس مکروہ
ہیں۔

استاذ لائق حضرت شاہ محمد اسحاق صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے مانتہ
مسائل میں ”اذان قبر“ ہی کے متعلق ایک حوالہ کا جواب دیتے ہوئے مندرجہ بالا
عبارت نقل کی تھی اور اس سے یہی نتیجہ نکالا تھا کہ ”اذان قبر“ نادرست ہے، مولوی احمد
رضا خان صاحب نے ”نیانہ اناجرتی اذان القبر“ میں اس پر لکھا کہ۔

امام ثنائی منکرین یعنی موبوی اسحاق صاحب دہلوی نے مانتہ مسائل میں اسی سوال
کے جواب میں کہ مدفن قبر پر اذان کیسے ہے فتح القدیر و بحوالہ اوراق و ہذا مفتوح و فتاویٰ
عالمگیریہ سے نقل کیا کہ قبر کے پاس کھڑے ہو کر دعا سنت سے ثابت ہے اور برہ بزرگی
تتایہ جانکہ اذن جو دعویٰ بلکہ متبرین دعا سے ہے کہ وہ ذکر انہی ہے اور برہ دیکھا ہی دعا تو
وہ بھی اسی سنت ثابتہ کی ایک فرد ہوئی

(انتہی بقدر الحاجة)

فی الحقیقت یہ ناضل بریلوی کا محدثانہ معاملہ ہے اور ممکن ہے کہ وہ خود بھی اس علم
قبی میں مبتلا ہوں، اصل بات یہ ہے کہ دعا قرآن و حدیث میں کہیں کہیں اگرچہ عبادت
ذکر اللہ، مدح و مدح معالیٰ میں بھی مستحسن ہے۔ کما فی المعردات للامام

الراغب) لیکن عرف میں دعا کے لیے طلب اور سوال ضروری ہے اور جو ذکر طلب
دسوں سے خالی ہو اس کو اہل عرف ”دعا“ نہیں کہتے۔ کمالا تکفی۔

اور حضرت شاہ محمد اسحاق صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے جو عبارت نقل کی ہے وہ کوئی
قرآنی آیت یا حدیث نبوی نہیں ہے، بلکہ ایک مصنف کی عبارت ہے اس میں جو دعا
کا لفظ ہے اس سے وہی چیز مراد ہوگی جس کو عرف میں ”دعا“ کہتے ہیں، اور اذان ہرگز اسی
کا فرد نہیں یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی شخص اذان دے رہا ہو تو عرف میں کوئی نہیں کہتا کہ ”دعا“
ہو رہی ہے۔

بہر حال فتح ادریس ”غیرہ کی مندرجہ بالا عبارت میں لفظ دعا سے مطلق ذکر اللہ
مراد لینا اور پھر اس کو اذان پر منطبق کرنا ناضل بریلوی کا افسوسناک مغالطہ یا قلت تدبر کا
حیرتناک مظاہرہ ہے، علامہ نے اس کی تصریح فرمائی ہے کہ عرف میں ذکر اور دعا، غیر غیر
ہیں۔ چنانچہ امام ابوالاسحاق شافعی فرماتے ہیں۔

حرفی العرف غیر الدعاء والاحتصام ص ۲۸۸
ذکر عرف میں دعا کے بغیر ہے۔

علامہ ابن قیم ”فتح القدیر“ وغیرہ کی پوری عبارت اس موقع پر اس طرح ہے
والمعہود متکالیس الامن یارتھا والدعاء عندھا قاضیا
کما کان یفعل صلی اللہ علیہ وسلم فی الخروج الی
البقیع ویقول السلام علیکم دار قوم مومنین وانا انشاء اللہ
سکھو لا حقون اسئال اللہ لی دلیکم لعافیہ“ رفتح بقدرید،
جلد ۲ ص ۱۲۲

اور سنت سے ثابت صرف قبر کی زیارت اور ان کے پاس کھڑے ہو کر
دعا کرنا ہے جیسے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنبت بقیع جانے میں کیا کرتے
تھے اور وہاں فرمایا کرتے تھے ”سلامتی ہو تم پر ایمان والوں کی اسی بستی کے
سینے والو، اور ہم بھی انشاء اللہ تم سے ملنے والے ہیں میں اپنی اور تمہارے

لیے اللہ سے عافیت کی دعا کرتا ہوں۔

اس پوری عبارت سے یہ چیز بالکل ظاہر ہو جاتی ہے کہ یہاں دعا سے مطلق ذکر مراد نہیں ہے بلکہ وہی مراد ہے جس کو عرف میں دعا کہتے ہیں اور وہی سنت سے ثابت ہے۔

اعترض فتح القدر بحر الرائق، شامی اور عالمگیری کی مندرجہ بالا عبارت کی دلالت "اذان قبر" کے منوع اور نادرست ہونے پر نہایت صاف اور واضح ہے اور حضرت شاہ محمد اسماعیل صاحب پر فاضل بریلوی کا اعتراض بعض مخالف ہے یہاں تک جو کہ عرض کیا گیا وہ نفس مسئلہ کا حکم معلوم کرنے کے لئے بالکل کافی ہے۔ اس کے بعد ہم ان دلائل کی طرف متوجہ ہوتے ہیں جو اس اذان کے ثبوت کے لیے فاضل بریلوی نے اپنے مایہ نادر رسالہ "ایذان الاجر" میں لکھے ہیں

«والمستعمل من الله تعالى توفيق المصدق والمصواب»

فاضل بریلوی کا ایک مخالف عامۃ الورود

اور اس کے تین جواب

مرحوم احمد رضا خان صاحب نے پہلی بات اس موقع پر یہ لکھی ہے کہ چونکہ اذان "قبر" سے شرح مطہر میں منع نہیں فرمایا گیا۔ لہذا وہ جائز ہے اور یہ اسی مسئلہ کے ساتھ خاص

۱۔ اور اگر باعترض تسلیم ہی کر لیا جائے کہ دعا سے یہاں ذکر ہی مراد ہے تب بھی اس سے اسی قسم کے اذکار مراد ہوں گے جو مہرود میں السنہ ہیں اور اذان یقیناً ان میں سے نہیں ہے علاوہ انہیں، اذان چونکہ کچھ اوصاف مفہوم کی حامل ہے اس لیے مطلق ذکر کے عام احکام جاری بھی نہیں ہو سکتے بلکہ اس کے لیے مستقل دلیل کی ضرورت ہوگی۔

امام ابواسحاق شافعی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں۔

فاذا استجاب المذبح لذكر الله فالتزم

مثلاً شریعت نے ذکر اللہ کی تزیین دی ہے یہی اگر کوئی جماعت

نہیں بلکہ گویا یہ خان صاحب کا مخالف عامۃ الورود ہے جس کو انہوں نے اس قسم کی تمام بدعات مروجہ فتنہ، مروجہ میلاد، قیام میلاد، عرس وغیرہ کے جواز کے لیے استعمال کیا ہے۔ ان تمام بدعات کے لیے ان کے پاس پہلا برہان یہی ہے کہ چونکہ ان امور سے شریعت میں ممانعت وارد نہیں ہوئی۔ لہذا یہ تمام چیزیں "مباح" ہیں کیونکہ اصل اشیاء میں اباحت ہے۔

پہلا جواب :- اس کے جواب میں پہلی گزارش تو یہ ہے کہ اباحت اصل ہے کوئی متفق علیہ مسئلہ نہیں ہے بلکہ اس میں خود کافی اختلاف ہے کہ آیا اصل اشیاء میں حرمت ہے یا توقف، یا اباحت، اور محققین احکامات زیادہ تر اس طرف گئے ہیں کہ اصل اشیاء میں توقف ہے۔

در مختار، کتاب الجہاد باب استیلاء القلار میں ہے۔

قوم الاجتماع عليه على لسان واحد وصوت واحد او في وقت معلوم مخصوص من مسائر الاوقات لم يكن في مذنب المسترح ما يدل على هذا التخصيص الا الاعتصام من ۱۵۲۰

کسی خاص وقت میں جمع ہو کر بیک زبان اور بیک آواز ذکر کرنے کا التزام کرے تو یہ اس عام تزیین شریعی کے ماتحت نہ ہوگا۔ (مطالعہ)

اس سے ظاہر ہے کہ احکام عامہ سے احمد خاصہ کا اثبات درست نہیں۔ پس اگر ان سے لیا جائے کہ فتح وغیرہ کی مذکورہ بالا عبارت میں دعا سے ذکر ہی مراد ہے جب بھی اس سے خاص اذان ثابت نہیں ہو سکتی۔ علاوہ بریں یہی فاضل بریلوی جو یہاں دعا سے ذکر مراد لے کر اور پر اذان قبر کو ذکر قرار دے کر فرد سنت بتلا رہے ہیں خود تصریح فرماتے ہیں کہ اذان خالص ذکر نہیں۔ اور وہ حاضری در بلد کی پکار ہے چنانچہ فتویٰ رضویہ جلد دوم صفحہ ۲۰۲ پر اذان کے متعلق فرماتے ہیں

یہ تو خالص ذکر بھی نہیں ہے

پھر چند مسئلہ کے بعد فرماتے ہیں کہ "اذان حاضری در بار پکارنے کو ہے" نہ غزلہ

الصحيح من مذهب اهل السنة من ان الاصل في الاشياء المتوقفة والاباحة رأي المعتزلة - (در مختار جلد ۴ ص ۱۲)
اہل سنت کا صحیح مذہب یہی ہے کہ اصل اشیاء میں توقف ہے اور اباحت معتزلہ کا خیال ہے۔

اور اسی در مختار کتاب الوضوء میں ہے

وادر دعليه في البحر المباح بناء على ما هو المنصور من ان الاصل في الاشياء التوقف - (در مختار جلد ۱ ص ۱۰۵)
مذہب منصور یہ ہے کہ اصل اشیاء میں توقف ہے۔ (ملخصاً)
اور طوابع الانوار حاشیہ در مختار میں اس موقع پر ہے۔

وهذا الايراد بناء على ما هو المنصور ان التوقف بالادلة القوية من ان الاصل في الاشياء التوقف،
مذہب منصور یعنی وہ مسلک جس کی تائید ادر قرۃ سے ہوتی ہے۔ یہ ہے کہ اصل اشیاء میں توقف ہے۔ (ملخصاً)

اور یہی مضمون اس موقع پر طحاوی حاشیہ در مختار میں بھی ہے اور تعلیقات شرح منار المصطفیٰ میں ہے۔

قوله قال اصحابنا الاصل فيها التوقف الخ هذا اصح شئى هندی في هذا الباب لان التوقف اصل التقوى في الامور والمسكوت عنه و هو مذہب ابی بکر و عمر و عثمان و اشباحهم من الصحابة رضى الله عنهم۔

ہمارے اصحاب فرماتے ہیں کہ اصل اشیاء میں توقف ہے۔ اور اس باب میں میرے نزدیک یہی صحیح ترین چیز ہے۔ کیونکہ جس چیز کے بارے میں شریعت کی طرف سے سکوت ہو اس میں توقف ہی اصل تقویٰ ہے اور حضرت ابو بکر، حضرت عمر، حضرت عثمان اور ان جیسے دیگر جلیل القدر صحابہ کرام کا یہی مذہب ہے۔

۳۵

یہاں عدم گنجائش کی وجہ سے انہی فقرہ پر اکتفا کیا جاتا ہے۔ در دیگر کتب اصول و کتب فقہ سے بھی اس مضمون کی سیکڑوں عبارات نقل کی جاسکتی ہیں کہ اس باب میں مذہب منصور توقف ہی ہے اور اباحت کا خیال مرجوح ہے اور کم از کم اس چیز سے تو کسی کو بھی انکار کی جرات نہیں ہو سکتی کہ مسئلہ مختلف فیہ ہے۔ پس ایسی صورت میں کیونکر اس سے استناد درست ہو سکتا ہے اور جب کہ اصل ہی مسلم اور ثابت نہیں ہے تو اس پر فروغ کی بنیاد کسی طرح رکھی جاسکتی ہے۔

دوسرا جواب ۱۔ علاوہ ازیں اباحت اصلہ اسکے اصول کو اذان قبر پر اور ایسی بدعات میں جاری کرنا جو عبادت کی حیثیت رکھتی ہیں۔ بعض مخالفا در خاص منقطع ہے کیونکہ اصل فی اذانیت کا مسئلہ عبادت کے لئے نہیں ہے اور نہ اس کے منافی یہ ہونے کے ہر شخص کو نئی عبادتوں کے ایجاد کا حق ہوگا اور وہ خود ایجاد عبادتیں بھی اس اصول پر مباح اور درست ٹھہریں گی مثلاً فرض کیجئے کہ خافضاب بریلوی جیسا کوئی مدحت پسند پانچ نمازوں کے علاوہ ایک چھٹی نماز ایجاد کرے اور اس کی ہر رکعت میں دو دو رکوع اور چار چار سجدے رکھے تو کیا اس اباحت اصلہ کے قانون سے اس نوا ایجاد نماز کو بھی جائز کہا جائے گا؟ انقضی اباحت اصلہ کے قانون کو عبادت میں جاری کرنا محض جہالت ہے۔ بعض علماء متقدمین نے بھی اس کی تہریج فرمادی ہے کہ "اصل فی الاشياء" کے بارے میں جو اختلاف ہے وہ صرف امور عادیہ میں ہے نہ کہ امور تعبدیہ میں چنانچہ امام ابواسحاق شافعی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں۔

ولا يصح ان يقال فيها تعبد انتہ مختلف فيه على قولين هل هو على المنع ام هو على الاباحة بل هو امر زائد على المنع لان التعبديات انما وضعها الشارع فلا يقال في صلوة سادسة مثلاً انها على الاباحة فلا يكلف وضعها على احد القولين ليتعبد بها لله لانه باطل ما طلاق - (الاقتصاص ص ۳۰۱ ج ۱)
امور تعبدیہ کے متعلق یہ کہنا درست نہیں ہے کہ ان کے بارے میں بھی اختلاف

ہے کہ آیا یہ منوع الاصل میں یا مباح الاصل والغرض وہ اس اختلاف کے ماتحت نہیں ہیں، کیونکہ احمد تعبدیہ کو تو شارع ہی نے مقرر کیا ہے فرض کیجئے کہ اگر کوئی شخص صحیح نماز ایجا دکر سے تو اس کے متعلق یہ نہیں کہا جاسکتا کہ اباحت اصلہ کے قول کی بنا پر یہ مباح ہے اور مکلف کو اس کی ایجا د کا حق ہے کیونکہ یہ مطلقاً باطل ہے۔ (ملخصاً)

بہر حال وہ اباحت اصلہ کے جو لوگ قائل بھی ہیں ان کے نزدیک بھی عبادات کیلئے یہ اصول نہیں ہے بلکہ صرف ان امور کے لیے ہے جو تعبدی نہ ہوں پس اذان قبر وغیرہ بدعات سے اس مسئلہ کو کوئی دور کا بھی تعلق نہیں۔

تیسرا جواب :- اور اگر اس ساری بحث سے قطع نظر بھی کر لیا جائے تب بھی یہاں اباحت اصلہ سے فاضل بریلوی کا استناد صحیح نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ اس اذان کو صرف حاضر اور مباح ہی نہیں کہتے ہیں، بلکہ استحباب اور فروض سنت ہونے کے مدعی بھی ہیں چنانچہ اسی رسالہ "ایذان اناجر" ص ۱۲ کے حاشیہ میں ارقام فرماتے ہیں

ان دلائل جلائل نے کاشخص فی وسط السماء واضح کر دیا کہ اس اذان کا جواز بلکہ استحباب یعنی بلکہ بظن عمرات شرح بوجہ کثرت فروض سنت ہے۔
پس جب کہ فاضل بریلوی کے نزدیک اس اذان کا استحباب بلکہ فروض سنت ہونا دل کی شرح سے ثابت ہے تو پھر اباحت اصلہ کا اصول کسی حرج منطبق نہیں ہو سکتا، کیونکہ اس کے تحت میں صرف وہی امور آسکتے ہیں جن کے متعلق شریعت میں کوئی حکم نہ ہو۔
بہر حال اذان قبر اور اس قسم کی دوسری بدعات کا جواز ثابت کرنے کے لیے اباحت اصلہ کے اصول سے فاضل بریلوی کا استناد بوجہ مذکورہ بالا محض غلط اور خالص مجددانہ مغالطہ ہے۔

فاضل بریلوی کی پہلی دلیل اور اس کا جواب

اباحت اصلہ کے مخالفانہ امور و دسکے ذکر کے بعد فاضل موصوف نے پہلی

دلیل یہ پیش کی ہے۔

۱۰ دارد ہے کہ جب بندہ قبر میں رکھا جاتا اور سوال پیکر میں ہوتا ہے شیطان رحیم وہاں خلل انداز ہوتا ہے اور جواب میں بھکانا ہے اور صحیح حدیثوں سے ثابت کہ شیطان کو دفع کرتی ہے تو یہ اذان یعنی اذان قبر خاص حدیثوں سے مستنبط بلکہ عین ارتداد شارع کے مطابق اور مسلمان بھائی کی عمدہ امداد و اعانت مولیٰ جس کی عزتوں سے قرآن و حدیث مالا مال۔ (ایذان الابرم ص ۲۲ ملخصاً بلفظ)

اس دلیل کی بنیاد دو مقدموں پر ہے، ایک یہ کہ دفن میت کے بعد قبر میں بھی شیطان خلل انداز ہوتا اور سوال پیکر میں کے جواب میں بھکانا چاہتا ہے اور دوسرے یہ کہ اذان سے شیطان بھاگتا ہے۔

ہم کو ان دونوں مقدموں کے متعلق کچھ عرض کرنا ہے پہلے مقدمہ کے ثبوت میں فاضل بریلوی نے نوادر الاصول کے حوالہ سے حضرت سفیان ثوریؒ کا جو ایک قول بالا سند کے نقل کیا ہے وہ محض ناکافی بلکہ ناقابل توجہ ہے جب تک کہ اس کی سند نہ پیش کی جائے اور اس کا ناقابل اعتبار دلائق احتجاج ہونا ثابت کیا جائے کیونکہ نوادر الاصول ان کتابوں میں سے ہے جن میں ہر قسم کی رطب دیالیں روایات موجود ہیں پس کسی روایت کا صرف اس کے حوالہ سے نقل کر دینا اس کی حجت کے لئے بالکل ناکافی ہے

ملاوہ ازہی اس روایت میں اس کا کوئی خفیف سا بھی اشارہ نہیں کر رہا امر یعنی قبر میں شیطان کا میت کو بھکانا، ان کو کسی نص سے معلوم ہوا ہے بلکہ اس کے آخری الفاظ "فلهذا اور سوال التثبت له حیث یثبت" صاف اس طرح مشیر ہیں

کہ یہ بات انہوں نے اس حدیث سے کبھی سنے جس میں وارد ہوا ہے کہ بعد دفن کے میت کے لیے ثابت قدمی کی دعا کر دو کیونکہ اس وقت اس سے پیکر کے سوا دوسرے ہوں گے

دور اور ظاہر ہے کہ اس حدیث سے ہرگز اس کا یہ نہیں جیتا کہ وہاں شیطان بھی اس وقت آتا ہے کیونکہ ثابت قدمی کی دعا کے لیے متیہانی، شرکاء امتحان بھی مردی نہیں، حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے خود اپنے لیے ثابت قدمی کی دعا بکثرت ثابت ہے عانا کھ

آپ کے متعلق دخل شیطان کا شبہ بھی نہیں ہو سکتا۔

الغرض یہ محض استنباط ہے اور وہ بھی نہایت کمزور بنیاد پر، علاوہ بریں یہ چیز۔ قواعد شرعیہ کے بھی خلاف ہے کیونکہ شرعی اصول، اس کو چاہتے ہیں کہ انسان پر شیطان کا تسلط صرف موت تک ہو نہ کہ بعد موت کے، لہذا اس سے بھی یہ روایت قابل رد ہے اور اس کی نسبت سفیان ثوری کی طرف ناقابل تسلیم۔ والصلو عند اللہ العلیم الحکیم۔

علیٰ ہذا البعض صحابہ کرام سے بعض روایات کے اندر بعد دفن کی دعاؤں میں جو اللہ اعذہ عن الشیطان الرجیم یا من شر الشیطان الرجیم، وارد ہوا ہے، اس سے بھی ہرگز یہ ثابت نہیں ہوتا کہ اس وقت وہاں قبر میں شیطان موجود ہوتا ہے، بلکہ قواعد شرعیہ کو پیش نظر رکھتے ہوئے زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاسکے گا کہ ان دعاؤں میں اغواء شیطان کے اس اثر بد سے پناہ مانگی جا رہی ہے جو حیات دنیا میں پڑ چکا تھا اور جس کا بدلہ ملنے کا اب وقت شروع ہوا ہے۔

علاوہ ازیں شیطان سے یا شر شیطان سے پناہ مانگنے کے لیے یہ ضروری ہی نہیں کہ وہاں شیطان یا اس کا اثر بالفعل موجود ہی ہو۔ یہ ایک مسئلہ مسئلہ ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم شیطان اور شر شیطان سے ہمیشہ کے لئے محفوظ تھے۔ بالیٰ ہمہ آپ سے ثابت ہے کہ آپ نے شیطان اور شر شیطان سے پناہ مانگی تو کیا نعوذ بالشر یہ کہا جائے گا کہ اس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر شیطان کا اثر ہو گیا تھا۔ معاذ اللہ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ ۛ

بہر حال ان روایات سے ہرگز یہ ثابت نہیں ہوتا کہ دفن کے بعد قبر میں شیطان اغواء و اضلال کے لیے آتا ہو۔ پس ناظر بریلوی کا پہلا مقدمہ محض سبہ بنیاد ہے۔

ناظر موصوف نے اپنی دلیل کے دوسرے مقدمہ کے ثبوت میں صحیحین کی اس حدیث کو پیش کیا ہے جس میں وارد ہوا ہے کہ موزن جب اذان کہتا ہے تو شیطان گوزرناں دور بھاگتا ہے، اس کے متعلق یہی گزشتہ قویہ ہے کہ یہ اثر حدیث شریف میں نماز کی اذان

کا بتلایا گیا ہے۔ چنانچہ صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی روایات میں اذان الموزن اور اذان الشیطان اذا سمع النداء بالصلوۃ فکے الفاظ میں پرمصریح وارد ہیں، اور جس روایت میں قید مذکور نہ ہو وہ بھی بقاعدہ محدثین اسی مقید پر حمل ہوگی۔ علاوہ ازیں وہ پوری حدیث اس طرح ہے کہ جب موزن نماز کے لیے اذان کہتا ہے تو شیطان گوزرناں اتنی دیر تک بھی گا چلا جاتا ہے کہ اذان کی آواز نہ آئے۔ پھر جب اذان ختم ہو جاتی ہے تو فوراً واپس آجاتا ہے پھر جب اقامت شروع ہوتی ہے تو اسی طرح دور بھاگتا ہے۔ اور جب اقامت ختم ہوجاتی ہے نماز شروع ہوجاتی ہے تو پھر واپس آجاتا ہے یہاں تک کہ نماز میں خلل اٹھا نہ جاتا ہے۔

اس پوری روایت سے یہ بات بالکل صاف ہو جاتی ہے کہ اس حدیث میں نماز کی اذان کا یہ اثر بتلایا گیا ہے نہ کہ ہر اس اذان کا جس کو یا لوگ خود ایجاد کریں اور اوسط جہر کی جس حدیث کا ناظر بریلوی نے اس موقع پر حوالہ دیا ہے چونکہ اس کے اصل الفاظ ایک خاص وجہ سے نبیوں نے نقل نہیں کیے ہیں اس لیے ہم بھی اس کے متعلق یہاں کسی تفصیل بحث کی مراد نہیں سمجھتے اور صرف اتنا عرض کرتے ہیں کہ وہ روایت قابل استدلال نہیں ہے۔ ہاں محلی تائید و تشدید میں پیش کی جاسکتی ہے اور جب صحیح وغیرہ کی روایت سے استدلال صحیح نہیں رہا تو اب محض اس روایت سے مدعا ثابت نہیں ہو سکتا۔

اگر ناظر بریلوی کے کسی حلقہ جانشین کی سمجھ میں بھی ہمارا یہ مختصر جواب نہ آئے تو وہ اصل روایت موصوف کے پیش کریں، اس کے بعد ہم انت را اللہ اس اجمال کی تفصیل بھی کر دیں گے یہ تو ناظر صاحب کی دلیل کے دونوں مقدموں پر ایک سرسری نظر تھی۔

فرق مخالف سے چند سوال :- اس کے بعد عرض کرتے ہیں کہ اگر تنقیدی دیر کے لیے یہ دونوں مقدمے تسلیم بھی کر لیے جائیں اور یہ مان بھی لیا جائے کہ واقعی شیطان بعد دفن کے قبر میں آتا ہے اور بیکرین کے جواب میں بھکانے کی کوشش کرتا ہے اور میت رخصا نکروہ، اس کے بھکانے میں آجھی سکتا ہے، اور اذان دینے سے وہ فوراً بھاگتا ہے تو سوال یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ بالموئین رؤف رحیم و علیہ التیۃ و التسلیم، نے اپنی اقامت

مرحوم کو یہ جادو اثر نسخہ (اذان) قبر مایکوں نہیں بتلایا؟ اور کیوں نہیں مدۃ العرش کبھی ایک دفعہ بھی کسی شخص کی قبر پر اذان دلو کر وہاں سے شیطان کو نکھلایا اور صحابہ کرام بھی اس نسخہ عجیبہ کو کیوں نہ معلوم کر سکے، اور کیوں نہ تابعین و ائمہ معتبرین نے کبھی اس پر عمل کیا؟ فی الحقیقت ایسے ہی بدعت پسندوں کے حق میں فقیر نہ مست حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا تھا:

لقد هديتم لئلا لم يعتد له ببيكم وانكم لتعسكون
بذنب ضلالة

(وہاں) تم کو وہ راستہ مل گیا ہے جو تمہارے پیغمبر کو بھی نہیں ملا تھا، فی الحقیقت تم گمراہی کی دم پھر کسے جوئے ہو۔

آج فاضل بریلوی اس دنیا میں موجود نہیں ہیں اس لیے ان کی بجائے ان کے جانشینوں سے ہمارے سوال ہے اور اسی کے ساتھ تین سوال اور بھی حاضر ہیں

(۱) صحیحین کی جس روایت میں یہ وارد ہوا ہے کہ اذان کی آواز سے شیطان بھاگتا ہے اسی میں یہ بھی مذکور ہے کہ جیسے ہی اذان ختم ہوتی ہے وہ فوراً پھر دایس آجاتا ہے یہاں تک کہ نماز میں خلل انداز ہوتا ہے پس اگر آپ حضرات کا یہ خیال صحیح ہے کہ وہ قبر میں بھی آتا ہے اور اذان کی آواز سن کر بھاگ جاتا ہے تو ظاہر یہی ہے کہ آپ کی اذان کے ختم پر وہ پھر وہاں وارد ہو جاتا ہوگا۔ اور پھر خلل انداز ہوتا ہوگا پس ایسے صورت میں محض ایک بار کی اذان کیونکر کالی ہوگی۔ اور اگر فاضل بریلوی سے اس بات میں غفلت ہوگئی ہے تو کیا اب آپ حضرات دس بیس یا اس سے زیادہ مرتبہ قبر پر اذان دینے کا حکم صادر فرما کر فاضل موصوف کے اس سپردنسیان کی تلافی فرمائیں گے؟

(۲) دوسرا سوال یہ ہے کہ تو، درالامون جیسی کتاب ہی میں نہیں بلکہ اصح کتب بعد کتاب اللہ صحیح بخاری اور دوسری کتب صحاح میں بھی یہ روایت موجود ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری کس یاں جانے کے وقت یہ دعا پڑھنی چاہیے

بسم اللہ اللہم جنبی الشیطان وحنب الشیطان ما ردتنا ۱۰

اور اس حدیث کی شرح کے ذیل میں عطاء بنی جبر نے حضرت مجاہد سے نقل کیا ہے

ان الذی یجاسع ولا یسی یلق الشیطان علی احلیله ۱۰ ۱۱
(فتح الباری ص ۹۲ جز ۲۱)

اس سے صاف ثابت ہے کہ جماعت کے وقت بھی شیطان خلل اندازی کے لیے انسان کے پاس آتا ہے، اور یہ سیر کسی قاعدہ شرعیہ کے مخالف بھی نہیں ہے تو کیا آپ حضرت کے نزدیک شیطان کو بھگانے کے لیے اس موقع پر اذان دینا بھی مستحب اور فردست ہے؟ اور کیا اس پر آپ حضرت عمل فرماتے ہیں؟ اگر نہیں تو کیوں اور جو فرق کیا ہے؟ بینوا تو جبروا۔

(۳) سنن ابی داؤد میں مروی ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: «ان هذہ الحشوش محتضرة الحدیث» یعنی قفا کے حاجت کے ان مقامات پر شیاطین موجود رہتے ہیں پس جب تمہیں سے کوئی بات مانگے جائے تو یہ دعا کر لیا کرے: «اللهم انی احوذ بک من الخبث والنجاست»۔

اس حدیث صحیح صحیح سے معلوم ہوا کہ پاجانوں میں شیاطین موجود رہتے ہیں تو کیا آپ حضرات کے نزدیک پاجان جاتے وقت بھی اذان پکارنا مستحب اور سنت ہے اگر نہیں تو کیوں وجہ فرق کیا ہے؟ بینوا تو جبروا!

فاضل بریلوی کا دوسرا استدلال اور اس کا جواب

فاضل بریلوی کا دوسرا استدلال حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ کی، اس روایت سے ہے جس میں وارد ہوا ہے کہ جب سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ دفن کیے جانے کے وقت قبر درست کر دی گئی تو دیر تک حضور علیہ صلوٰۃ والسلام ہی ان اللہ سبحان اللہ فرماتے رہے اور آپ کے صحابہ کرام بھی برابر اسی طرح کہتے رہے پھر حضور نے فرمایا: «اللہ اکبر» اور آپ کے ساتھ صحابہ نے بھی کہا: «اس کے بعد صحابہ نے عرض کیا: «حضرت! آپ نے کس

واسطے سبحان اللہ سبحان اللہ کہا تھا، کہ حضورؐ نے ارشاد فرمایا کہ اس مرد صالح پر اس کی قبر تنگ ہوگئی تھی، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے اس سے وہ تکلیف دور کر دی، فاضل بریلوی اس حدیث سے استدلال کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ خود حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے میت پر آسانی کے لیے بعد دفن کے قبر پر اللہ اکبر اللہ اکبر بار بار فرمایا اور یہی کلمہ مبارک اذان میں بھی بارہ مرتبہ قارئین صدقہ پڑھا۔

اس کے متعلق پہلی گزارش تو یہ ہے کہ اس حدیث میں اس کا کوئی ذکر نہیں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے تسبیح و تکبیر اس لیے پڑھی تھی کہ صاحب قبر کی تکلیف دور ہو جائے بلکہ احتمال اور قوی احتمال ہے کہ آپؐ نے اس ہیشاک منظر اور خداوند قہار کے اس جلالِ حق کو دیکھ کر ازراہ تعجب و استغراب یا اتعاذ و اعتبار کے طور پر سبحان اللہ اور اللہ اکبر کہا ہو جیسا کہ ایسے مواقع پر ہر صاحب عرفان کی کیفیت ہوتی ہے۔ چنانچہ شیخ عبدالحق دہلویؒ نے اشۃ اللغات میں اسی طرف اشارہ کیا ہے اور علامہ قاری رحمۃ اللہ علیہ بھی مراقبہ میں اسی کو اختیار کیا ہے وہ سبح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شوح میں فرماتے ہیں۔

وکل التسبیح کان للتعجب اولاً لتعزیه لا دارۃ تدیرہہ تعالیٰ

ان ینظر احدہا

اور یہ ساری تسبیح اور تعجب تھی یا تعزیر کے واسطے یعنی اللہ تعالیٰ کی اس بات سے پاکی بیان کرنی مقصود تھی کہ وہ کسی پر ظلم کرتا ہو۔

اس کے بعد علامہ قاری رحمۃ اللہ علیہ نے قریب قریب یہی مضمون کچھ مزید تفصیل و تشریح کے ساتھ حافظ ابن حجرؒ سے بھی نقل کیا ہے۔

ہر حال قرین قیاس یہاں ہے کہ اس موقع پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے توسیع و تکبیر کا صدور ہوا وہ تعجب و استغراب یا تذکر و اعتبار کے جذبہ کے تحت ہوا اور اس کا تعلق اس ہیشاک منظر سے تھا جس پر نے مشاہدہ فرمایا اس کا ایک زبردست قرینہ یہ بھی ہے کہ یہ تسبیح

دیکھ کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے صرف اسی ایک موقع پر یعنی حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کی قبر پر شہادت ہے لیکن اگر یہ چیز اس غرض کے واسطے ہے ہوتی کہ صاحب قبر کی تکلیف دور ہو اور اس پر خدا کی رحمت نازل ہو تو یہ اسی موقع کے ساتھ خاص نہ ہوتی بلکہ ہر قبر پر آپ کا یہ عمل ہوتا۔ کیونکہ اس خاص وقت میں ہر میت خدا کی رحمت کا نیا دے سے زیادہ محتاج ہوتا ہے لیکن سیرتِ نبویؐ کے تتبع سے نہیں معلوم ہوتا کہ اس موقع کے سوا کہیں اور بھی آپؐ نے ایسا کیا ہو بلکہ آپؐ کی عام عادت دفن کے بعد استغفار و دعا کی تھی اور اس کی آپؐ نے امت کو تعلیم بھی دی ہے۔

یہاں اس پہلو پر غور کرنے سے یہ چیز متعین ہوجاتی ہے کہ سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کی قبر پر بعد دفن کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا سبحان اللہ اللہ اللہ اکبر کہنا تعجب و استغراب اور تذکر و اعتبار کی بنا پر تھا، نہ کہ دفعِ عذاب اور انزالِ رحمت کی نیت سے اس تحقیق کے بعد اس حدیث سے فاضل بریلوی کا استدلال صحیح نہیں رہا کیونکہ اس صورت میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وہ تسبیح و تکبیر عالم غیب کے ایک خاص ہیبت ناک امر کا مشاہدہ کی وجہ سے تھی اور حضورؐ کے جن افعال کا تعلق اس قسم کے احوال مخصوصہ سے ہوا وہ انہیں مواقع کے لیے مخصوص ہوتے ہیں جس کی ایک روشن مثال یہ ہے کہ، عادیث صحیحہ میں وارد ہے کہ مسوٰۃ کسوف میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت کا مشاہدہ فرمایا اور آپؐ نماز ہی کی حالت میں چند قدم اگے بڑھ گئے، اور آپؐ نے دوزخ کا مشاہدہ فرمایا اور اس کے تشہیں تراروں کو دیکھ کر اس نماز کی حالت میں آپؐ چند قدم پیچھے ہٹ گئے، لیکن چونکہ آپؐ کا یہ فعل ایک خاص فیسی مشاہدہ پر مبنی تھا اس لیے کسی امام نے بھی یہ نہیں کہا کہ نماز کسوف میں اس طرح اگے بڑھنا اور پیچھے ہٹنا امت کے لیے سنت یا استحباب یا جائز ہی ہے اسی طرح چونکہ حضرت شدادؒ قریب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا سبحان اللہ اور اللہ اکبر کہنا ایک خاص فیسی امر یعنی درحفظہ و تبرک کے مشاہدہ کی وجہ سے تھا۔ اس لیے ہمارے لیے وہ قائل عمل نہ ہوگا۔

اور قطع نظر اس سے حدیث میں تسبیح کے ساتھ تو طویل کلام وارد ہوا ہے مگر تکبیر

کے ساتھ اس قسم کا کوئی لفظ وارد نہیں ہوا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ سبحان اللہ سبحن اللہ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دیر تک فرمایا، لیکن اللہ اکبر ایک دو مرتبہ فرمایا اور علامہ علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے مرتبہ شرح مشکوٰۃ میں تصریح فرمائی ہے کہ "احضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ اکبر حضرت سعد کی تکلیف دور ہو جانے کے بعد کہا" اور یہی انہوں نے حافظ ابن عثرے نقل کیا ہے۔ پس ان چیزوں کو ملحوظ رکھنے کے بعد تو اس حدیث میں فاضل بریلوی کے استدلال کے لیے کوئی گنجائش ہی نہیں رہتی

کما لا یضیی علی المتعصر المتیقظ

اور اگر اس ساری بحث کو تھوڑی دیر کے لیے نظر انداز بھی کر دیا جائے اور فاضل بریلوی کے اس بے بنیاد خیال کو تسلیم بھی کر لیا جائے کہ یہ تسبیح و تکبیر میت رضی اللہ عنہ سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ پر آسانی کے لیے تھی، اور اذان سے یہ مقصد آپ کے نزدیک موجود اتم و مدیع شے زائد حاصل ہوتا ہے تو سوال یہ ہے کہ کیا حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یہ بات محاذ اللہ معلوم نہ تھی؟ یا آپ اس وقت اس کو بھول گئے تھے، آخر آپ نے وہاں اذان کیوں نہ بکاری، یا کیوں کسی صبی کو حکم نہ دیا کہ تم اذان پڑھ دو، کہ اس مرد مومن کی تکلیف دور ہو جائے اور جب کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا نہیں کیا اور لقول شامی غرض کے لیے، آپ نے چند بار صحت سبحان اللہ اور اللہ اکبر فرمایا تو آپ اسی کو کیوں نہیں کافی اور بہتر سمجھتے، وہ کیوں اسی پر عمل نہیں کرتے؟ آپ کو اس سے الگ کسی چیز (یعنی اذان) کے ایجاد کرنے اور اس کو رواج دینے کا کیا حق ہے؟

فاضل بریلوی کا تیسرا استدلال اور اس کا جواب

فاضل بریلوی کا تیسرا استدلال حدیث متیقن "لَقَدْ عَلِمُوا مَا لَكُمُ اللَّهُ بِهِ" سے ہے اور استدلال کی تقریر کا خلاصہ یہ ہے کہ اس حدیث میں مردوں کو کلمہ پاک سکھانے کا حکم ہے تاکہ یحیریں کے سوائے کے جواب میں بہک جائیں اور چونکہ اذان میں بھی کلمہ پاک تین جگہ ہے، لہذا اس کے تمام کلمات یحیریں کے تینوں سوالوں کا جواب بتلا دیتے ہیں لہذا بعد

دفعی اذان دینا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کی تعمیل ہے:

اس کے جواب میں پہلی گزارش تو یہ ہے کہ جمہور حنفیہ کے نزدیک اس حدیث میں لفظ "موتانکم" سے قریب امرگ مراد ہیں جو حالت نزع میں ہوں اور انہی کو یہ تلقین کی جاتی ہے کہ ان کا خاتمہ ایمان پر ہوا اور خدا توفیق دے تو آخر کلام پاک بھی کلمہ "لا الہ الا اللہ" ہو۔ اس صورت میں اس مسئلہ کو اذان قبر سے کوئی تعلق ہی نہیں رہتا، لیکن اگر اس لفظ سے "حقیقی مردے" مراد سے جائیں، اور اس تلقین کو تلقین علی القبر پر محمول کیا جائے جیسا کہ عام شوافع اور بعض حنفیہ کا بھی خیال ہے، اور مسئلہ سماع امرات میں بھی جمہور حنفیہ کے نزدیک قطع نظر کر لیا جائے جب بھی اس سے اذان قبر کسی طرح ثابت نہیں ہو جاتی جس معصوم وجود پر ہی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے تلقین کلمہ "لا الہ الا اللہ" کی تعلیم دی ہے وہ بھی اس بات سے ماخوذ ہے کہ اذان میں یہ کلمہ تین بار ہے، نیز یہ بھی ان کو معلوم تھا کہ اذان میں اس کلمہ کے علاوہ رسالت کی شہادت اور نماز کی ترغیب بھی ہے اور اس سے مردہ کو یحیریں کے تینوں سوالوں کے جواب میں مدد ملی سکتی ہے۔ مگر مایں ہمد آپ نے یہ نہیں فرمایا کہ قریہ اذان کہا کر دے، بلکہ صرف یہ فرمایا "لَقَدْ عَلِمُوا مَا لَكُمُ اللَّهُ بِهِ" اور اب کسی کو اس میں ترمیم کا کیا حق ہے، اور جو شخص آپ کے تسلیم کردہ طریقہ تلقین کے علاوہ، کسی غرض کے لیے اب اذان کو تجویز کرتا ہے تو گویا وہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی تعمیم فرمودہ حریمیت پر استدراک کرتا ہے، حالانکہ آپ کی شریعت وہ مکمل شریعت ہے جس نے پہلی آسانی شریعتوں پر بھی خطوط کھینچ دیے۔

فاضل بریلوی کا چوتھا استدلال اور اس کا جواب

فاضل بریلوی کا چوتھا استدلال ن روایات سے ہے جن میں وارد ہوا ہے کہ اگر دیکھو تو اللہ اکبر کہو۔ اور استدلال کی تقریر کا خلاصہ یہ ہے کہ قبر میں بھی آگ کا عذاب ہوتا ہے اور اذان میں کلمہ "اللہ اکبر" مرتبہ کہا جاتا ہے، لہذا اس آتش عذاب اور غضب الہی کو ٹھنڈا کرنے کے لیے وہاں اذان دینا بھی فرد منت ہوگا (مخلص)

اس کا جواب بھی دہی ہے جو اوپر عرض کیا جا چکا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کلمہ شکر کی سن تا تر سے دافق تھے اور یہ بھی آپ کو معلوم تھا کہ اذان میں یہ کلمہ مبارکہ چھ دفعہ ہے اور اس کے علاوہ دوسرے کلمات طیبہ بھی اس میں ہیں، لیکن بایں ہمہ مذہب قبر ٹھنڈا کر سنے کے لیے نہ کبھی کسی قبر پر خود اذان دی، نہ دلوائی ناس کا حکم صادر فرمایا۔ تو اب کسی دوسرے کو اس وضع دیکھا کا حق نہیں پہنچتا۔ صحابی رسول فقید الامت حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے اسی حدیث دیکھا کا دروازہ بند کرنے کے لیے فرمایا ہے۔

اتبعوا اثارنا و سنتنا حوا فخذوا حقیقتہم ردوا انہم وضاح کما فی الاحتمام

تم ہمارے نقوش قدم کی پیروی کرو اور نئی باتیں ایسا نہ کرو کیونکہ تمہارا دین مکمل کیا گیا ہے۔

فاضل بریلوی کے پانچویں اور چھٹے استدلال کا جواب

فاضل بریلوی کا پانچواں استدلال ان روایات سے ہے جن میں بعد دفن کی دعاؤں میں "اللہم اجزها من الشیطان، اللہم اذہب اعذارہ من الشیطان" اور کسی قسم کے الفاظ وارد ہوئے ہیں ان کا جواب ہم پہلی دلیل کے جواب کے دیل میں بتفصیل عرض کر چکے ہیں اب اجادہ کی حاجت نہیں۔

چھٹا استدلال، فاضل موصوف کا یہ ہے کہ دفن کے بعد میت کے لیے قبر پر دعا کرنا احادیث سے ثابت و سنت ہے، اور چونکہ اذان بھی ایک ذکر ہے اور ہر ذکر دعا، لہذا اذان بھی دعا ہونے کی حیثیت سے اسی سنت کا ایک فروغ ہے۔

فاضل موصوف کے اس مجددانہ مغالطہ کا جواب بھی پہلی دلیل کے جواب میں گذر چکا ہے اور بتلایا جا چکا ہے کہ وہاں جو سنت ہے وہ دعا بمعنی المعروف ہے نہ کہ دعا بمعنی مطلق ذکر اور یہ بات خود ان دونوں حدیثوں سے بھی ظاہر ہے جو فاضل موصوف

سنے اس موقع پر دعا کی سنت ثابت کرنے کے لیے نقل کی ہیں۔ کیونکہ ان دونوں میں استغفار اور دعا عربی ہی کا ذکر ہے، ہر حال چونکہ خالصتاً صاحب کے اس مغالطہ کی حقیقت ہم اس سے پہلے اچھی طرح واضح کر چکے ہیں۔ اس لیے یہاں اس سے زیادہ کچھ عرض کرنے کی ضرورت نہیں سمجھتے۔

فاضل بریلوی کے ساتویں استدلال کا جواب

فاضل بریلوی کا ساتواں استدلال یہ ہے کہ دعا کے آداب میں سے یہ ہے کہ اس سے پہلے کوئی نیک عمل کر لیا جائے اور اذان بھی ایک نیک عمل صالح ہے۔ لہذا دفن کے بعد میت کے لیے دعا کرنے سے پہلے اذان پڑھ لیا مطابقی مقصود اور سنت ہوگا۔

اس کے جواب میں پہلی گزارش تہ یہ ہے کہ اگر اذان اس واسطے دی، تاہے تو پھر تو اس موقع پر نماز اس سے بہتر ہے کیونکہ وہ افضل العبادات ہے اور قطع نظر اس سے سوال یہ ہے کہ اذان ہی کی تخصیص اس کام کے لیے کیوں کی گئی، اور اس تخصیص کا حق آپ کو کہاں سے حاصل ہوا؛ مطلق کو اس طرح مقید کر دینا، اور عموماً کہ اس طرح سے خصوص کے قالب میں ڈھال دینا۔ یہی تو احادیث فی الدین اور منصب تشریع پر دست اندازی ہے امام ابراہیم حاکم شافعی فرماتے ہیں۔

فالتقیید فی المطلقات التقیید بتقیید بدلیل الشرع تقیید ہا وای فی الشرع ان المطلقات، کو مقید کرنا اگر حین کی تقیید شریعت سے ثابت نہیں، شریعت میں اپنی رائے کو دخل دینا ہے۔

قطع نظر اس سب سے یہ کس نے کہا کہ اذان قبر پر عمل صالح ہے وہ تو بدعت جزئی کی درجہ سے خالص معصیت ہے۔ قال البیہ صلی اللہ علیہ وسلم کل محدثۃ بدعة وکل بدعة ضلالة وکل ضلالة فی النار

فاضل بریلوی کے آٹھویں استدلال کا جواب

فاضل بریلوی کا آٹھواں استدلال ان احادیث سے ہے جن میں وارد ہو، ہے کہ اذان کے بعد دعا پڑھتی ہوتی ہے... استدلال کا خلاصہ یہ ہے کہ چونکہ اذان کے بعد دعا قبول ہوتی ہے اس لیے میت کے لیے دعا کرنے سے پہلے اذان کہہ لینا بہتر ہوگا۔

فی الحقیقت یہ بھی فاضل موصوف کا نہایت حیرانہ مغالطہ ہے، حضرت سہیل بن سعد ساعدی اور حضرت ابوامامہ باہلی اور حضرت انس رضی اللہ عنہم بن مالک کی جو تین حدیثیں خانصاحب نے اس موقع پر نقل کی ہیں ان سب میں نہ اذان نماز کا ذکر ہے جو مہرودنی اشرعیت ہے نہ اذان قبر کا جو محدث اور بدعت ہے، اور نہ مطلق الفاظ اذان کا خود وہ کسی وقت اور کسی موقع پر ہوں، یہی وجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کسی صحابی، درستی کو کسی تابعی سے بھی ثابت نہیں کیا انہوں نے کسی موقع پر قرآن قبولیت دعا کے لیے مستقل طور پر دعا سے پہلے اذان پکارتی ہو۔ (دعویٰ ادعیٰ تعلیمہ الیہان)

فاضل بریلوی کے نویں استدلال کا جواب

فاضل بریلوی کا اسٹدلال ہمہ ان احادیث سے ہے جن میں وارد ہوا ہے کہ مؤذن کے لیے اذان باعث مغفرت ہے۔ استدلال کی تقریر کا خلاصہ یہ ہے کہ ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مؤذن مغفور ہے اور مغفور کی دعا زیادہ قابل قبول ہے تو اگر مؤذن کے بعد کسی سے اذان کہلو اگر میت کے لیے دعا کرائی جائے گی تو اس کی قبولیت کی زیادہ امید ہوگی، ہذا یہ اذان بالکل مقصد شریعت کے مطابق ہوگی۔

اس دلیل میں بھی خانصاحب نے وہی مغالطہ دیا ہے جو اس سے پہلے دلیل میں دیا تھا یعنی احادیث میں اذان مہرودنی اشرع یعنی اذان نماز کا ذکر تھا، اور اسی کی یہ فقہانیت

وارد ہوئی ہے کہ وہ مؤذن کے لیے باعث مغفرت ہے اور جس خشک و تریز کو بھی اذان کی آواز پہنچتی ہے وہی مؤذن کے لیے خدا سے مغفرت طلب کرتی ہے، بہر حال یہ تفصیلات اذان شرعی کے لیے وارد ہوئی تھیں آپ نے ان کو اذان قرآن پر بھی ڈھال دیا جو بدعت اور معصیت ہے۔ یا اللعجب علوہ ازیں اگر خانصاحب کے اس اجتہاد کو صحیح مان لیا جائے کہ جب دعا کرنی ہو تو اولیٰ پہلے اذان پکارتا کرے تاکہ دعا سے پہلے اس کے سارے گناہ برکت اذان معاف ہو جائیں اور پھر وہ بالکل مرحوم و مغفور ہو کر دعا کرے تاکہ ضرور ہی اس کی دعا مقبول ہو تو پھر اگر یہ ہے۔ پھر تو تمام شرکاء دفن کو دعا سے پہلے اذان پکارتی یا بیٹے تاکہ سب کی دعا مقبول ہی ہو اور میت کی مغفرت یقینی ملے رعبڑی ہو جائے۔

فاضل بریلوی کے دسویں اور گیارہویں استدلال کا جواب

اس اذان قبر پر فاضل بریلوی کا دسواں استدلال یہ ہے کہ اذان ذکر نہیں ہے اور ذکر الہی کا دافع عذاب ہونا بہت سی احادیث کے سے ثابت ہے پس قبر پر اذان دینے کے باعث میت سے عذاب ٹل جائے گی امید ہے۔ (مخلص) گیارہواں استدلال یہ ہے کہ اذان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر ہے، درحضرہ کا ذکر مبارک باعث نزول رحمت ہے، ہذا جب قبور پر اذان دی جائے گی کہ برکت سے میت پر رحمت نازل ہوگی۔

خانصاحب کی ان دونوں دلیلوں کا جواب اسی قدر کافی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی یہ معلوم تھا کہ اذان ذکر اللہ اور ذکر رسول پر مشتمل ہے، نیز آپ اس سے بھی بے حر نہ تھے کہ اللہ اور اس کے رسول رحل علوہ وصلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر دعو عذاب اور موجب نزول رحمت ہے، لیکن یائس ہمہ آپ نے مدعا لغوی میں کسی ایک دفعہ بھی کسی قبر پر اذان نہیں کہی، نہ اس کا حکم صادر فرمایا، نہ صحابہ و تابعین میں سے کسی نے اس پر عمل کیا، نہ ائمہ مجتہدین میں سے کسی نے اس رذکو کھاتوا جچ بود ہویں صدی کے کسی شخص کو

کی حق پہنچتا ہے کہ وہ اپنی ان قیاس آریوں سے دین میں پیوند کاری کرے۔ علاوہ
انہیں پہلے عرض کیا جا چکا ہے کہ احکام عام سے امور خاص ثابت نہیں ہو سکتے ہیں
صرف اسی چیز سے کہ ذکر اللہ اور ذکر رسول باعث دفع عذاب اور موجب نزول
رحمت ہیں اذان علی القبر کا اثبات صحیح نہیں، امام ابواسحاق شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے
ہیں -

ان الاصل اذا ثبت في الجملة لا يلزم اثباته في التفصيل فاذا

ثبت مطلق الصلوة لا يصح منه اثبات الظهور والعصر او لغيره

غیرہا حتی ینص علی الخصوص۔ (الاعتصام ص ۱۸۲)

کسی چیز کی اصل جب اجمال درجہ میں ثابت ہو تو اس سے تفصیلی رنگ میں اس کا
ثبوت لازم نہیں آتا مثلاً جب مطلق نماز ثابت ہو تو اس سے ظہر و عصر یا وتر وغیرہ
کسی خاص نماز کا اثبات نہیں ہوتا، دتھیک خصوصیت کے ساتھ اس کی تصریح نہ ہو۔

پس صرف اتنی بات سے کہ ذکر اللہ اور ذکر رسول باعث دفع عذاب اور موجب
نزول رحمت ہے، یہ ثابت نہیں ہو سکتا کہ اذان قبر بھی موجب دفع عذاب اور باعث
نزول رحمت ہو، کون نہیں جانتا کہ نفل نماز بہترین عبادت، اور تقریب خداوندی کا
اعلیٰ ترین ذریعہ ہے اور اس کے فضائل احادیث بلکہ قرآن میں بھی بے شمار رکے ہیں۔
لیکن صرف اتنی بات سے کہ ان نفل نمازوں کی قضیت ثابت نہیں ہو جاتی جو بعد کرم
بدعت کے یا رد گوں نے ایجاد کی ہیں جیسے کہ صلوٰۃ الرغائب اور صلوٰۃ البرات وغیرہ

اور اس واسطے امیر المؤمنین، امام المتقین سیدنا حضرت علی بن ابی طالب کرم اللہ تعالیٰ وجہہ
نے دو گنا عید سے پہلے نفل نماز پڑھنے والوں کو رد کیا، اور اس کو بتلایا کہ تیری یہ نماز
نیکی نہیں ہے جس پر کسی ثواب کی توقع ہو بلکہ ایک فعل جہت ہے جس پر عذاب، ایسی کا
خطرہ ہے، ہم سمجھتے ہیں کہ اگر فاضل بریلوی اس موقع پر موجود ہوتے تو سیدنا حضرت
علیؑ کو ساخوہ کا بیلیج دیدیتے ورنہ حسب عادت شریفہ کم از کم ایک حد درسا ضرور ہی
لکھ دیتے جس میں تمام وہ باتیں اور حدیثیں جمع کر دیتے جو مطلق نماز کی فضیلت میں وارد

ہوئی ہیں ملکہ ساری حدیثیں بھی جن میں رکوع، سجدہ، تسبیح و تقدیس، تحمید و تہلیل،
تلاوت قرآن، ذکر اللہ اور ذکر رسول کی فضیلتیں وارد ہوئی ہیں، در آخر میں لکھتے کہ
"ان کتابات و وصایا سے کہ یہ تمام اعمال خیر ہے حد محبوب اور
بہت مرغوب ورس کا کرنے والا خدا کی خاص رحمتوں کا مستحق و رسیق کا وارث ہے۔"

یہی کی نفل نماز بھی ایک نمازی ہے جس سے شریعت میں کوئی خاص نفعی وارد نہیں
ہوئی، اور اس میں رکوع ہے، سجدہ ہے، خدا کی حمد و ثناء ہے، تسبیح و تقدیس ہے،
تحمید و تہلیل ہے قرآن کی تلاوت اور ذکر اللہ اور ذکر رسول ہے لہذا یہ ساری نفعاً
جائز بلکہ، عمت ثواب اور موجب قرب اپنی ہے اور اس سے منع کرنے والے دہائی
ہیں جن کا کام ہی دنیا کو اعمال غیر سے روکنا ہے۔

اور اگر ہم بھی اسی وقت موجود ہوتے اور اللہ تعالیٰ خانہ صاحب کے اس رسالہ
کا جواب لکھنے کی تفریح دیتے تو ہم اس وقت بھی یہی عرض کرتے کہ: "عن شناس نئی
و لہو خطا انجاست"

اور امام ابواسحاق شافعی کے الفاظ میں کہتے کہ خانہ صاحب، اللہ تعالیٰ اذا ثبت
في الجملة لا يلزم اثباته في التفصيل، "پھر ہاں خانہ صاحب کی یہ دسویں حد
گی رہیں دلیل پہلی تمام دلیلوں سے بھی زیادہ پہل اور بھرپور

فاضل بریلوی کی بارہویں اور تیرھویں دلیل کا جواب

فاضل بریلوی کی بارہویں دلیل یہ ہے کہ حدیثوں سے ثابت ہے کہ مردے کو قبر
میں رحمت اور گھبراہٹ ہوتی ہے، وراذان دافع دشت اور باعث اطمینان خافر
ہے کیونکہ وہ ذکر اللہ ہے اور قرآن پاک میں ہے، "ما دید کہ اللہ قطعہ من القلوب"
اور ابو نعیم داہی عساکر حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہیں کہ حضور سرور عالم صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ مولیٰ آدمی بالہمداء "یسی جب آدم علیہ السلام جنت سے
بہرہستان میں ترے نہیں سہرا ہٹ ہوئی تو جو ریل علیہ السلام نے اتر کر اذان دی، یسی

یہی میت کی قبر پر اذان دینے سے اس کی وحشت دفع ہوگی اور اس میں اس میت کی اعانت اور ہمدردی ہے جو لشکر کو بہت ہی محبوب ہے، حدیث پاک میں ہے واللہ فی عون العبد ما کان، اللہ فی عون احبہ (یعنی اللہ تعالیٰ بندہ کی مدد میں ہے جب تک بندہ اپنے بھائی مسلمان کی مدد میں ہے۔) (ملخصاً)

اور تیسری دلیل، ان کی یہ ہے کہ اذان غم و پریشانی کو دفع کرتی ہے چنانچہ مسند فردوس میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے علیک دیکھا تو رشاد فرمایا، اے علی میں تجھے علیک یا تابعوں ایسے کسی گھروارے سے کہہ کہ تیرے کان میں، اذان کہے وہ غم و پریشانی کی دفع ہے، اور میت کے لیے یہ وہ وقت خاص حزن و غم کا ہوتا ہے لہذا قبر پر اذان دینے سے اس کا وہ غم و مل و درد ہو جائے گا۔ اور وہ خوش ہوگا، اور مسلمان کا دل خوش کرنا اللہ تعالیٰ کو بے حد محبوب ہے، ان حسب الاعمال الی اللہ تعالیٰ بعد المعائن ادخال السرور علی المسلم (ملخصاً)

ان دونوں دلیلوں کے جواب میں بھی ہم وہی عرض کریں گے کہ یہ سب باتیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی معلوم تھیں آپ جانتے تھے کہ اذان میں ذکر اللہ ہے، اور ذکر اللہ سے قلب مسلم کو اطمینان حاصل ہوتا ہے، اس کی بھی آپ کو خبر تھی کہ میت کو قبر میں وحشت ہوتی ہے اور وہاں وہ غم زدہ ہوتا ہے، نیز اس سے بھی آپ واقف تھے کہ یہ کس مسلمانوں کی امداد و اعانت اور اس کی وحشت اور رنجیدگی کو دور کر کے اس کو خوش کرنا بہت بڑی نیکی ہے، بایں ہمہ کبھی ایک دفعہ بھی کسی پر آپ نے اذان نہیں دی، ان اس کا حکم دیا تو کیا منیٰ اللہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی مسلمان میت سے ہمدردی رہتی، کیا آپ اور آپ کے صحابہ کرام کسی مسلمان کے غم و مل کو دور کر کے اس کو خوش کرنا نہیں چاہتے تھے، اگر یہ نیالالت فطری ہیں، اور یقیناً غلط ہیں تو کون بڑے لاکر حلوگ اس کام کے لیے اب اذان ایسا کرتے ہیں وہ شریعت پر استدراک کے مدعی ہیں اور گویا وہ دین، ہی کو اپنی ترمیمات اور منافات کا محتاج سمجھتے ہیں (اعادہ اللہ عن ذالک)

خانصاحب کی چودہویں دلیل اور اس کا جواب

چودہویں دلیل خانصاحب کی یہ ہے کہ قرآن و حدیث میں ذکر اللہ کی بے حد تاکید اور بہت زیادہ فضیلتیں وارد ہوئی ہیں و قال اللہ تعالیٰ یا ایہذا الذین آمنوا اذکروا اللہ ذکراً کثیراً (الاحزاب، ۴۱)۔ وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کثروا ذکر اللہ حی یقولوا معہون در وقال علیہ السلام ادکروا اللہ عند کل حجر و شجر، ان نصوص سے معلوم ہوتا ہے کہ ذکر اللہ کی کثرت ترقی مطلوب اور خدا کو بہت مغرب ہے، اور اذان قبر بھی ذکر خدا ہے پس وہ بھی اس حکم میں داخل ہے (ملخصاً)

اس کا جواب بھی وہی ہے جو ہم، بھی، دوسریں، درگیاں دوسریں دلیل کے جواب میں یہ تفصیل عرض کر چکے ہیں، یعنی احکام عامہ سے امور خاصہ کا اثبات محض جہالت ہے، ایچ و دہلوی ترجمہ مشکوٰۃ میں ارقام فرماتے ہیں۔

اتباع حق باید کرد سید امر سے محمود کہ در حد ذات تفصیلت دارد، مافوقاً خصوص مقامے وارد نشد و درست نیامدہ چنانچہ مصنف بعد اذان امثال آن۔۔۔ یہ اس مضمون کی پوری تفصیل پہلے کی ہانچکی ہے اس لیے یہاں اسی قدر اکتفا کیا جاتا ہے۔

پندرہویں دلیل کا جواب

پندرہویں دلیل اور آخری، استدلال فاضل بریلوی کا یہ ہے کہ بعض علماء کرام مثلاً امام نووی، شیخ عبدالحق و دہلوی وغیرہ نے لکھا ہے کہ دن سے فارغ ہونے کے بعد کچھ دیر تبر پر بیٹھا مستحب ہے، اور یہ بیٹھے والے قرآن مجید کی تلاوت اور میت کے لیے دعاء اور دُعا و نصیحت اور عباد صالحین کی حکایات میں مشغول رہیں۔ در فاضل موفوف فرماتے ہیں کہ حکایات اہل خیر و زندگہ صالحین وغیرہ کے استحباب کی وجہ سے صرف یہ

ہے کہ میت کو نزول رحمت کی حاجت اور ان امور میں نزول رحمت، تو اذان کہ
بشہادت، حدیث موجب نزول رحمت و دفع عذاب ہے کیوں جو کتب مستحب
نہ ہوگی! (مختصا)

اس آخری میں بھی فاضل موصوف نے، سی مجددانہ مخالف کو استعمال کیا ہے۔
جو اس سے پہلے چند ہیلوں میں بھی وہ استعمال کر چکے ہیں۔ دراصل ان علماء کرم کا منشا یہ
یہ ہے کہ جن سے فارغ ہونے کے بعد جو لوگ کچھ دیر کے لیے قبر پر رہ جائیں وہ وہاں
یا قرآن مجید کی تلاوت اور صیحت کے لیے دعا و مغفرت کرتے رہیں یا اور اچھی باتیں
کرتے رہیں جیسے وعظ و نصیحت یا اہل خیر و صلاح کے تذکرے، اور فی حقیقت یہاں
تک کوئی مضائقہ نہیں، لیکن اگر کوئی جدت پسند اس عموم کی اس طرح تفسیر کرے
کہ اس وقت خاص فلاں دعا کی جائے، یا فلاں وعظ کیا جائے یا خاص فلاں مسئلہ
ترجیح میں کیا جائے، یا خاص فلاں بزرگ کی دعا کراست کا ذکر کیا جائے۔

پس علماء کرم کی اس عام بات سے خاص اذان
علیٰ بقرہ کا آیت محض مجددانہ قریب ہے نیز جو کچھ اذان خاص ذکر نہیں ہے جیسا کہ خود
فاضل بریلوی نے بھی اس کو تسلیم کیا ہے، اور وہ بہت سی خصوصیات زائدہ کی حامل ہے
در اس کے یہ شریعت کی طرف سے مواقع اور محال قرار ہیں اس لیے اس کو عام ذکر
کے حکم میں نہ بھی نہیں جاسکتا۔ ہر حال دلائل سابقہ کی طرح یہ آخری دلیل بھی محض مخالف
پر مبنی ہے۔

پس یہ میں فاضل بریلوی کے وہ پندہ دلائل جلائل جن کے ارقام فرمانے کے بعد
موصوف نے اپنے علم و اجتہاد کی داد بایں الفاظ دی ہے

یہ پندہ دلیلیں ہیں کہ تیز ساعدت میں فیض تدبیر سے قلب فقیر پر فائز ہوئیں، و ایدان
(موصوف ۱۲)

اور یہ حقیر اقم سطور ناچیز محمد منطوق (یعنی اللہ عز) عرض کرتا ہے کہ یہ حق فاضل بریلوی
کی مایہ ناز دلائل کی حقیقت جو بعون اللہ تعالیٰ ایک ہی جلسہ میں مولہ قلم ہوئی فاضل

لله على ذالذلوله المنه :

نفس مسئلہ کا حکم اور اس کے دلائل ہم پہلے عرض کر چکے ہیں، اب ہمارے
ناظرین کو فیصل بریلوی کے مایہ ناز دلائل کی حقیقت بھی معلوم ہوگئی اور مسئلہ
بحمد اللہ تعالیٰ واضح ہو گیا لیکن اگر بالعرض اس کے بعد بھی کسی کم فہم کو اشتباہ پائی ہے
تو باتفاق علماء اس کے لیے صحیح راہ عمل بھی ہے کہ وہ ایسے مشتبہ کام کے پاس نہ جائے،
سو، اللہ علی اللہ علیہ وسلم کا، رشاد ہے دعا ہا پر بیٹا او مال پر بیٹا

اس چیز میں متبہ ہوا اس کو چھوڑ کر وہ چیز اختیار کر جس میں کوئی شک نہ ہو
اور دعائی ستائی کو برحق سے، قیل ہیں، و تردد و الحکمہ من سعة
بدعة کان ترك السنة راجعا علی فعل البدعة (رد مختار)

اور طریقہ محمدی میں سے۔ ان النقا عرق لواء اترددی ششی مید کوہ
سنة و بدعة فترکہ لازم

ان تقریحات کا منشا یہ ہے کہ جب کسی چیز کے بدعت یا منعت ہونے میں شک
ہو تو اس کو چھوڑ دینا ہی لازم ہے۔ پس وہ عوام اس کو، اس قسم کے مسائل میں فریقین
کے دلائل کا حوالہ کر کے صحیح رائے قائم کرنے سے قاصر ہوں اس کے لیے بھی اتنا کھ لینا
توفور و سامان ہے کہ اس چیز کے بدعت، اور مباح یا مستحب یا منعت ہونے میں شہ
ہے۔ لہذا ان کے لیے اس سے بچنا ہی صحیح راہ عمل ہے اور جب کہ زندگی کے ہر شہ میں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روش سنتیں ہمارے لیے موجود ہیں تو پھر ن عمرات و منر
خرقات میں الجھنے کی ہم کو کیا ضرورت ہے۔

ولله والفقائل و خیرا مورال دین حاکمان مسنة
و بشر الا مورالمحد ثات المسألة

اس کے بعد ہم اذان قبر کے حامیوں کی خدمت میں چند سوال پیش کر کے اس
بحث کو ختم کرتے ہیں۔

فرق مخالف سے چند سوالات

سوال اول:- صلوٰۃ عیدین، صلوٰۃ کسوف و خسوف، صلوٰۃ جنازہ ان نمازوں کے کتاب و سنت میں اذان و اقامت کا حکم نہیں ہے اور نہ اس کے متعلق کوئی خاص میح اور صریح بھی موجود ہے پس اگر فاضل بریلوی سے سبق حاصل کر کے کوئی بدعت پسند ان نمازوں کے لیے بھی اذان جاری کرے، اور اس کا جواز، بلکہ استحباب و استحسان ثابت کرنے کے لیے معمولی تصرف کے ساتھ بعض دہی دلائل پیش کرے جو فضیل بریلوی سے وارد قبر کا جواز و استحباب ثابت کرے، اس کے لیے پیش کئے ہیں اور جو معمولی ترمیم کے بعد ان نمازوں کی اذان پر یہ نسبت اذان قبر کے اچھی طرح منطبق ہو سکتے ہیں تو آپ حضرات کے پاس ان کا کیا جواب ہے؟ آپ حضرات ان نذروں کے لیے ذان کو مستحسن سمجھتے ہیں، اگر ایسا ہی ہے تو اس پر عمل کیوں نہیں کیا جاتا۔

سوال دوم:- فاضل بریلوی نے اذان قبر پر جو دہی دلائل پیش کرتے ہوئے ذکر کرتے کی کثرت اور اس کی فضیلت کے متعلق آیات و احادیث نقل کر سنہ کے بعد لکھا ہے کہ: تو ذکر ابھی ہمیشہ ہر جگہ محبوب و مرغوب و مطلوب و مندوب ہے جس سے ہرگز ممانعت نہیں ہو سکتی جب تک کسی خصوصیت خاصہ میں کوئی نئی تشریح نہ آئی ہو اور اذان بھی قطعاً ذکر خدا ہے، پھر خدا نے ذکر خدا سے ممانعت کی وجہ کیا ہے، ہمیں حکم ہے کہ ہر سنگ و درخت کے پاس ذکر ابھی کریں قبر مؤمن کے پتھر کیا اس حکم سے خارج ہیں، پس اگر کسی جگہ کے لوگ خانصاحب کی اسی دلیل کو پیش نظر رکھ کر یہ طریقہ اختیار کر لیں کہ تمام نمازی مسجد میں داخل ہوتے ہی اذان بکاویں، بلکہ نماز تک بکارتے ہی رہیں اور جب ان کو اس حرکت سے منع کیا جائے تو وہ جواب میں خانصاحب مندوبہ، لاہیل کی تلاوت کر دیں، در کہہ دیں کہ ذکر ابھی ہمیشہ ہر جگہ مخصوصاً مساجد میں (بے حد مرغوب و محبوب و مطلوب و مندوب ہے، اور اس بھی بہترین ذکر ہے جس سے شریعت میں کوئی حاس ہی رد نہیں ہوئی بلکہ ہم کو حکم ہے کہ مساجد میں، اللہ کا خوب ذکر کرو" اور

حکم ہے کہ ہر تہجد اور درخت کے پاس خدا کا ذکر کرو، اور مسجد کی عمارت میں اور اس فرش میں بھی پتھر میں، ہذا نہیں احکام کی بجا آوری کے لیے ہم ذرا بڑبڑاتے ہیں تو فرمایا جائے کہ کیا ان کا یہ عمل جائز اور یہ استدلال درست ہوگا؟ ہمیں تو کیوں؟

سوال سوم:- احادیث میں وارد ہوا ہے کہ تناسخ و غنیمت کے مقامات پر ستیا طین رہتے ہیں اور فاضل بریلوی نے اپنے اس رسالہ در بندہ لاسر میں اس پر بہت زور دیا ہے کہ شیطان کے دلع کرنے کی بہترین تدبیر دن ہے میں اگر کوئی خانصاحب جیسا مجتہد معمول کرے کہ بیت اخلا جانے تو وقت سے ملارم سے کہے کہ جب تک میں فارغ ہو کر نہ آ جاؤں اس وقت تک تم ذرا بیکار رہو، جوتاکہ میں شاہین کے شر سے محفوظ رہوں، تو کیا اس کا یہ فعل جائز ہوگا، اگر نہیں تو اس کی خاص بریلویانہ دلیل کا کیا جواب ہے؟

میں سوں یہ ہیں، در تین ہی اس رسالے کے ص ۲۴-۲۸ پر پیش کیے جا چکے ہیں پس اگر کوئی صاحب اس تحریر کے جواب کا ردہ فرمائیں تو وہ ان چھ سؤنوں کا جواب بھی دے کہ ممنون فرمائیں، والسلام علی من اتبع، بھری دانہ متاوعہ سدا المصطفیٰ علیہ و علی آلہ من الصلوٰۃ، تمنا و من التحيات اکملھا،

دس ہزار کا عالمی پیسہ

علامہ سعید احمد شاہ صاحب کاظمی صد جامعہ اہلسنت پاکستان مدظلہ
مذہب ذیل حوالوں کو غلط ثابت کرے اور دس ہزار انعام پائے۔

۱۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنا عقیدہ اور اپنا اعلان کہ میں غیب نہیں جانتا
حوالہ ۱:۔ قل لا اقول بکم عندی خزائن الله ولا اعلم الغیب (آیات ۲)
۲۔ حضرت عائشہ صدیقہ کا فتویٰ کہ جو شخص حضور علیہ السلام عالم الغیب
کہے وہ کذاب (جھوٹا) ہے۔

حوالہ نمبر ۲:۔ عن عائشہ قالت: ومن حدثك انہ یعلم الغیب
فقد کذب وهو یقول لا یعلم الغیب الا الله۔ (بخاری ص ۱۰۹۸)
حوالہ نمبر ۳:۔ عن عائشہ:۔ ومن حدثک ان (محمد) یعلم ما فی غدی
فقد کذب۔ (بخاری شریف جلد دوم ص ۱۰۹)
حضرت کاظمی صاحب علامہ نعمانی (صاحب) کے چیلنج کو قبول کر کے
میدان مناظرہ میں کودے۔

نہ خیر اٹھے نہ تلواریں ان سے
یہ بازو میرے آزمائے ہوئے ہیں

(مناظر اعظم حضرت علامہ مولانا محمد رمضان صاحب نعمانی)

پرنسپل جامعہ اسلامیہ دارالعلوم عثمانیہ احمدیہ شرقیہ

۸۵/۴/۲۳

تحقیق مسئلہ

ایصال ثواب

نتیجہ احکام اہل السنۃ الجماعۃ کا فیصلہ

نَحْمَدُكَ وَنُصَلِّيْ عَلَى رَسُوْلِكَ الْكَرِيْمِ اَللّٰهُمَّ

ایصالِ ثواب کے لئے دنوں کی تعیین

میت کے لئے دعا اور استغفار کرنا اور صدقہ و خیرات دینا اور اُجرت کے دَآنِ کریم پر پڑھ کر ایصالِ ثواب کرنا اسی طرح غلّی نماز و روزہ اور حج و عمرہ سے میت کو ثواب پہنچانا جائز اور صحیح ہے۔ لیکن ایصالِ ثواب کیسے شریعتِ حقّ کے دنوں اور تاریخوں کی کوئی تعیین نہ کی گئی ہے اور یہ سب باحوالہ یہ گزر چکا ہے کہ اپنی طرف سے ایسی تعیین کرنا بہت بدعت ہے۔ اہلِ دین سے کوئی دلیل اس پر دلا نہیں جاسکتی ہے کہ جہاں ثواب کے لئے دن کی تعیین ضروری ہے جہاں یوں محسوس ہوتا ہے کہ یہ رسم مسلمانوں نے، اہلِ ہندو سے لی ہے، کیونکہ ان کے نزدیک ایصالِ ثواب کے لئے دنوں کی تعیین ہے۔ چنانچہ مشہور مؤرخ علامہ میر دُنّی (المتوفی ۱۲۸۷ھ) لکھتے ہیں کہ اہلِ ہندو کے نزدیک جو حقوقِ میت کے دارِ ثواب پر عائد ہوتے ہیں وہ یہ ہیں کہ ضیافت کرنا اور یومِ وفات سے گیارہویں اور پندرہویں روز کھانا کھلانا، اس میں ہر ماہ کی چھٹی تا بیس کو نفیست ہے۔ اسی طرح اہتمامِ سال پر بھی کھانا ضروری ہے۔ نذرانی تک اپنے گھر کے سامنے علم پختہ و کوزہ آب رکھیں ورنہ میت کی رُوح ناراض ہوگی اور بُدھک و پیاس کی حالت میں گھر کے ارد گرد پھرتی رہے گی۔ پھر عینِ دسویں دن میت کے نام پر بیت مسکاں تیار کر کے دیا جائے اور آبِ خشک دیا جائے اور اسی طرح گیارہویں تاریخ کو بھی۔ نیز لکھتا ہے کہ ماہِ پوس میں وہ علّوا پکا کر دیتے ہیں اور یہ بھی ہے کہ برہمن کے گھرانے پینے کے برتن بالکل صیغہ ہوں (کتاب البندہ مشکاۃ و مشکاۃ محصلہ)۔ اور یہی کچھ برہمن، اہلِ مسلمان کرتے ہیں کہ حلو اور پانی بھی نہ پئے کھانا نہ پئے اور تاجی کے برتن بھی ہلکے ہوتے ہیں اور دنوں کی تعیین بھی کی جاتی ہے خصوصاً دسویں گیارہویں اور اہتمامِ مال کے بعد سالانہ نفوسِ مشہور و منسلک عالم (جو پٹے پٹے تھے) مولانا عبید اللہ صاحب

لکھتے ہیں کہ ستر برس کے مرے کے بعد گیارہویں دن اور گیارہویں کے بعد تیرہواں دن اور دیش یعنی نئے وغیرہ کے مرے کے بعد پندرہواں یا سولہواں دن اور شہرِ مین بالذہبی وغیرہ کے گھرانے کے بعد بیس یا تیسواں دن مقرر ہے۔ ازاں بعد ایک چھ ماہی کا دن سے یہی مرے کے بعد چھ بیسے، ازاں بعد ہر ایک کا دن سے اور ایک دن گاہے کو بھی گناہتے ہیں۔ ازاں بعد ایک دن سدا کا ہے نرے کے مرے کے بعد چار برس پہلے، ازاں بعد اسوچ کے بیسے کے نصف آدمی میں مرے میں پندرہویں کو ثواب پہنچاتے ہیں لیکن جس تاریخ میں کوئی مرے، اس تاریخ میں ثواب پہنچانا ضروری ہے، اور کھانے کے ثواب پہنچانے کا نام مردہ سے اور جب مراد کا کھانا تیار ہو جائے تو اول اس پر شفقت کو کرنا، اگر کچھ بید پڑھواتے ہیں۔ جو شفقت اس کے لئے پر بید پڑھواتے ہیں وہ ان کی زبان میں ابھتر من کہلاتا ہے، اور اسی طرح اور بھی دن مقرر ہیں۔ (ملفوظات حضرت مولانا عبید اللہ صاحب)

حضرت مولانا خلیل احمد صاحب (المتوفی ۱۳۸۷ھ) لکھتے ہیں کہ ہندوستان میں خاص یہ رسم سیوم کی ہے۔ اور کسی ولایت میں کوئی جانتا بھی نہیں سیوم۔ ہندو کے تہذیب کے دیکھ کر دیکھ کر غصہ ہوتا ہے، اہلِ ہندوستان کے اور یہی کچھ لکھ کر مسلمان کرتا ہے۔ یہ دوسری بات ہے کہ پندت کی جگہ ختمی مُتد نے لے لی ہے اور کھانے پر بید کی جگہ قرآنِ کریم پڑھا جاتا ہے۔ انوس در صد افسوس کہ ان تمام غیر اسلامی رسموں نے اسلامی شکل اختیار کر لی ہے اور اب اس پر تنقید کرنا گویا اسلام پر تنقید کرنا ہے اور یہ سب کچھ ہندوستان میں مگر بتوا فلاسفہ! مگر وہ جلا گیا اُس کے ہندوستان میں

میت کے گھر اجتماع اور کھانا پینے کا بیان

حدیث و روایت کی عبارات اس پر شاہد ہیں کہ جب کسی کی وفات ہو جائے تو اس کے گھر والے چوتھو صد میں میت پر اس سے اہلِ محلہ اور رشتہ دار اہلِ میت کا کھانا تیار کریں اور جو نماز جنازہ میں شریک نہ ہو سکا ہو وہ تعزیت بھی کر سکتا ہے۔ لیکن میت کے گھر اجتماع اور اہلِ میت کا لوگ کیسے

کہنا تیار کن ایک بہت بڑا گنہگار اور بہت سے علاقے میں قبیلہ حرکت کا شکار ہو کر قرض سوجائے ہیں وہ بسا اوقات سود پر قرض لیا جاتا ہے اور اس طرح درویش کا اور خصوصاً یتیموں کا ماں برباد کیا جاتا ہے۔

حضرت جریر بن عبد اللہ (المتوفی ۳۵ھ) فرماتے ہیں کہ:

کُنَّا مَوَدَّيَ الْجَمْعِ فِي حُلِّ الْبَيْتِ وَصَنْعَةِ تَمْرِ دِيْنِ حَضْرَتِہٖمُ زَكَرَاهُ مَيْتَہٗ كَمَا تَجَمُّعُ مَوَدَّہٗ كَوَادِرِ انْطِہَامِہٖ مِّنْ الْفَيْحَةِ (کرار و تکرار و جمع و جمع) مَيْتَہٗ كَمَا تَجَمُّعُ مَوَدَّہٗ كَوَادِرِ اَوْ مَيْتَہٗ كَمَا تَجَمُّعُ مَوَدَّہٗ كَوَادِرِ اور مَيْتَہٗ كَمَا تَجَمُّعُ مَوَدَّہٗ كَوَادِرِ مَيْتَہٗ كَمَا تَجَمُّعُ مَوَدَّہٗ كَوَادِرِ مَيْتَہٗ كَمَا تَجَمُّعُ مَوَدَّہٗ كَوَادِرِ اور مَيْتَہٗ كَمَا تَجَمُّعُ مَوَدَّہٗ كَوَادِرِ مَيْتَہٗ كَمَا تَجَمُّعُ مَوَدَّہٗ كَوَادِرِ

مرفوع حدیث میں کیا ہے کہ میت پر آن کے ساتھ رونا بین اور نوحہ کرنا، اہل بیت کا کام ہے اور نوحہ کرنا، جمہور سے نفرت کے نزدیک حرام ہے۔ اسی طرح میت کے گھر کا گناہ بھی سمجھا جاتا ہے۔ یہ روایت دو طریق سے مروی ہے۔ علامہ بیہقی ایک سند کے متعلق لکھتے ہیں کہ یہ بخاری کی شرط پر صحیح ہے اور دوسری کے بارے میں تحریر فرماتے ہیں کہ مسلم کی شرط پر صحیح ہے (صحیح ابن ماجہ)۔ حافظ ابن ہمام لکھتے ہیں کہ اس کی سند صحیح ہے (فتح، مقدیر، احسن)۔ علامہ حلی لکھتے ہیں: باسناد صحیح (کبریٰ مثلاً)۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ میت کے گھر جتنا گناہ وہاں گناہات دل کن حضرات صحابہ کرام کے نزدیک نوحہ جیب ایک جرم تھا اور اس پر انکار اجماع و اتفاق رہا ہے ضرورت تو نہیں مگر حضرات فقہاء کرام کی عبادات بھی ملاحظہ کر دیجئے تاکہ یہ مسئلہ بھی بین طور پر سامنے آجائے۔

علامہ ابن امیر قاری مالکی (المتوفی ۸۵۵ھ) لکھتے ہیں کہ:

اما اصلاح اهل الميت طعنا وجمع الناس فلم يقل فيه تضيؤا وخرجه عايدو مستحب (مردوں کی اصلاح) کوئی چیز منقول نہیں ہے بلکہ یہ بہت غیر مستحب ہے۔

نیز لکھتے ہیں کہ:

مما احذثہ بعضہم من فعل الثالث للميت بعض لوگ نے یہ بہت ہی بے حرمتی کے ساتھ وعملہم الا طعمہ فيہ حتى صار عندہم پر عمل کیا کرتے ہیں اور یہ اس کے نزدیک مسموم

سہ اسم توفی لکھتے ہیں کہ نوحہ کی حرمت پر جماعت ائمہ اربعہ (۳۰۳)

کاغذ اہل معمول یہ (محل ج ۲ ص ۲۵۵)

کام بن گیا ہے۔ امام بن جریر شافعی سے سوال کیا گیا کہ:

عندہ يعمل يوم ثالث من موقته من تعفیفہ اکل و طعمہ فلفظہ وغیرہ وہ صوم یوم التابغ الا اور اسی طرح ساتویں دن اس کا کیا حکم ہے؟ جواب میں وہ تحریر فرماتے ہیں کہ:

جميع ما يفعل متبادكر في لتواں مو البوع لمدومة (فتاویٰ کبریٰ ج ۲ ص ۲۵۵)

مقدمہ محمد بن محمد بنی مصلیٰ (المتوفی ۳۵۵ھ) تسلیت، المعاتب مصلیٰ (اور امام شمس الدین بن قدامر بنی) (المتوفی ۳۵۵ھ) شرح متن الکبیر ج ۲ ص ۲۵۵ (اور امام سلف الدین بن قدامر بنی) (المتوفی ۳۵۵ھ) لکھتے ہیں، واللفظ لا:

فاما صنع اهل الميت طعنا ما فلما من فمكروا لان فيه زيادة على مصيبتهم و شقلا لهم الى شغلهم وتشبيها بصنع اهل اباحلية (منہ ج ۲ ص ۲۵۵)

علامہ ابن عابد بن شافعی لکھتے ہیں کہ: مذہبنا و مذہب غیونا حکا انشا فحیة والحنابلة الخ (ج ۱ ص ۲۵۵)

چونکہ ہمیں ایک ایسے طبقہ سے واسطہ پڑ چکا ہے جو خود کو حنفی کہلاتا ہے اسے ہم فقہ حنفی کی چند عبادتیں پیش کرتے ہیں تاکہ ان کو کلمہ حضرات فقہاء احناف کے نظریہ کو سامنے رکھ کر خود کو کامیاب مل سکے۔

فقہاء احناف کثر اللہ تعالیٰ سواد کلم کے نزدیک میت کے جس طرح دوسرے مساک کے گھر سے طعام کھانا تیجہ، ساتواں اور چالیسواں وغیرہ کرنا۔ حضرات فقہاء کرام نے ان سے منع

کا انکار کیا ہے اسی طرح بلکہ ان سے بڑھ کر حضرات فقہاء و محدثین نے ان کا انکار کیا ہے چنانچہ حضرت امام طاہر بن احمد الحنفی لکھتے ہیں کہ :

ولا یباح اتخاذ الضیافة عند ثلاثة ايام لان کمال میت کی طرف سے تین دن تک ضیافت مباح نہیں الصیافة یقصد عند المشرق (مداہنہ فیہ) ہے کیونکہ ضیافت خوشی کے موقع پر ہوتا کرتی ہے۔

صوبہ سرحد اور اسی طرح بعض دیگر علاقوں میں یہ بہت رائج ہے کہ میت کو دفن کر کے کچھ کے بعد پہلی رات عموماً سب کاؤں کی بڑا امتیاز دے دیا جاتا ہے جس کو وہ لوگ اپنی زبان میں ناشا یا شومہ اور ناشی وغیرہ کہتے ہیں۔ اس میں امیر کی سوت میں اور عرب یا بچہ اور ایک دوسرے سے بڑے چار لوگوں کو چاروں کئی اور کھانے سے تواضع کی جاتی ہے۔ اس عبادت میں کسی کھانے کو تشریف نہایت اہمیت سے غیر بہت ہی کہا ہے اور مکروہ و بدعت متفقہ بھی۔ صدر فوس سے کہ بڑے بڑے علماء و مروجہ بھی اس قبیح ترین بدعت میں مبتلا ہیں اعدنا اللہ فی جمع البیعات۔

امام ترمذی نے لکھتے ہیں :

ویلکھ اتخاذ الضیافة فی ایام العیة لانہ ایام قاتلہ فلا یسقم حد ما کان لک (فتاویٰ رضویہ) یعنی مصیبت کے دنوں میں ضیافت کرنا مکروہ ہے کیونکہ جو کام خوشی کے وقت ہو وہ غمی کے مناسب نہیں ہے۔

اس کے قریب قریب عبارت فتاویٰ سرسید میں ہے۔

ما قلنا ابن تیمیہ لکھتے ہیں کہ :

ویکرو اتخاذ الضیافة من الطعام من اهل میت سے گھر گھر کیا تیار کرنا مکروہ ہے کیونکہ یہ کم نادر و کمیال میت لاشع فی الشرع فی الشرع کے رتبہ پر ہوتا ہے نہ کہ غمی میں اور یہ نہایت ہی بڑی اور قبیح بدعت ہے۔

اور علامہ قسطلانی لکھتے ہیں کہ :

ویکرو اتخاذ الضیافة فی هذا لایام وکذا من دفن میں میت کے گھر گھر کیا تیار کرنا اور کھانا دینا مکروہ

کھانا مکروہ فی حیوة السادی (ما فی لزج مسکت) میں جیسا کہ حیوة الفتاویٰ میں مذکور ہے۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے کہ :

ولا یباح اتخاذ الطعام ثلاثة ايام کذا فی تین دن تک میت کے گھر میں کھانا تیار کرنا مکروہ ہے الفتاویٰ خانیہ۔ (عالمگیری ج ۱ ص ۱۹)

اور امام حافظ ابن تیمیہ شہید کر دیتی لکھتے ہیں کہ :

ویکرو اتخاذ الضیافة ثلاثة ايام وکذا تین دن تک ضیافت مکروہ ہے و اسی طرح اس کا کھانا لایف مشروعة للشرع ویکرو اتخاذ الطعام بھی کیونکہ ضیافت تو خوشی کے موقع پر ہوتی ہے اور پیٹے

فی الیوم الاول والثالث وبعده الا یوج والاحیاء ونقل الطعام الى القبر فی المواقم دوسرے اور تیسرے دن طعام تیار کرنا مکروہ ہے اور

واخذ الدعوة لقراءة القرآن وجمع قرات القرآن کے لئے اور صلوات اور قرات کو جمع کرنا مکروہ ہے اور

الانعام والاحیاء واصل ان اتخاذ الطعام عند قراءة القرآن لاجل الاحیاء کھانے کے لئے دعوت کرنا بھی مکروہ ہے و اصل یہ القیاس سے

یکرو لایفتاویٰ بزاز ج ۳ ص ۱۸ طبع مصر مکروہ ہے حاصل یہ ہے کہ قرات قرآن کے وقت کھانے کا طعام تیار کرنا مکروہ ہے۔

اسی مضمون کی عبارت شامی (ج ۱ ص ۱۸ طبع مصر) میں بھی ہے اور علامہ علی شربیانی جو کہ ان حدیث الاجتماع فی الیوم الثالث خصوصاً لیس فیہ فرضیۃ الا پیچھے نقل ہو چکا ہے۔ ملاحظہ ہو :

امام نووی شرح منہاج میں لکھتے ہیں کہ :

الاجتماع علی مقبرة فی الیوم الثالث و تقسیم قبر پر تیسرے دن اجتماع کرنا اور گلاب اور گن بتیاں الورد والعود والطعام فی الایام المخصوصة تقسیم کرنا اور مخصوص دلوں کے اندر دفن کرنا مثلاً

کالثالث و خامس و لتسع و العاشر و
العشرین و الا ربعی و الشہر السادس
والتہ بعدہ ممنوعہ (بحوالہ انوار ساطعہ ص ۱۸)
اور چھٹا مہینہ اور سال کے بعد یہ سب کے سب
امور پر حجت منوعہ ہیں۔

نہت مدعی القاضی حضرت عالم بن کلیب کی روایت کو نقل کرتے وقت یہ بھی لکھتے ہیں کہ:
قد اصبحت مذہبنا من انہ یکرہ اتخاذ
الطعام فی الیوم الاول والثالث وبعد
اربع صوبع۔ (مرقات ج ۵ ص ۲۸۴)
اسی طرح ہفتہ کے بعد طعام تیار کرنا مکروہ ہے۔

ان عبادت میں اس امر کی پوری صراحت موجود ہے کہ میت کی وجہ سے ذلول کی تخصیص کو کھانا
پکانا (اور خصوصاً میسرہ، سویں اور پالیدوں وغیرہ ذلول میں بدعت اور مکروہ ہے اور ایسے کھانے سے
بہرہ جالی پرہیز کرنا چاہیے۔ چنانچہ مولانا گیسوی لکھتے ہیں:

شیخ عبدالعزیز محدث دہلوی در بیان برکات سے نوید و اس کے بعد سالہ یا ششماہی یا
چہل روز دیں و بار پزند و در بیان برادران بخشش کنند و آن را بجا میگویند چینیہ ذلول
اعتبار نیست بہر آنست کہ روز نہ انتہی (مجموع فتاویٰ ج ۳ ص ۲۸۴)۔

شیخ عبدالعزیز محدث دہلوی لکھتے ہیں کہ:

وعادت نیز کہ برائے میت جمع شوند و قرآن خوانند و ختمات خوانند بہر برگرد و غیر آن و اس
مجموع بدعت است ہم برائے تعزیت اہل میت و بمن تسمیہ و صیر فرمودن ایشان راست
و مستحب است اما اس اجتماع مخصوص روز سوم و از کتاب تکفایت دیگر و صرف اموال
بہ وصیت از حق ریتانی بدعت است و حرام۔ (ماریج النبوت ج ۱ ص ۱۸۴ طبع نوکشتور)

شیخ صاحب موصوف نے شرح سفر السعادت ص ۱۲۴ اور اشعۃ الطمعات ج ۱ ص ۱۸۴ میں بھی اسی طرح لکھا ہے
اور شیخ الاسلام کشف الغطاء میں لکھتے ہیں کہ:

”چونکہ تعارف شدہ از یقین، بل مصیبت طعام را در مہوم و قسمت نمودن آن میان اہل
تعزیت و اقربان غیر مہوم و نامشروع است و تصریح کرده ہاں در خزانہ جوثر شریعت طہوت
نقد سواد است و نزد مشرک۔“

اور قاضی شمس الدین صاحب پانی پتی لکھتے ہیں کہ:

”بعد مردن من رسوم و نیوی مثل و ہم و بستم و چہلم و ششماہی و ہر سنی ہی نکند۔ (میت مدینہ ص ۱۸۴)
اور حضرت خواجہ محمد مہوم صاحب نقشبندی (المتوفی ۸۵۲ھ) لکھتے ہیں کہ:

(سوال ششم) اگر طعام بروج میت بروز سوم و دہم و گل دادن بروز سوم از کجاست؟
طعام دادن بشرط تعالیٰ بے شک و دیا و ثواب آل را بہت گزرا نیدن بسیار خوب است و عبادت بزرگ نا
تیسین وقت اصل مستحب علیہ ظاہری شود و روز سوم گل دادن بدواں بدعت است۔ (مکتوبات، مکتوب ص ۱۸)
حضرت شاہ ولی اللہ صاحب لکھتے ہیں کہ:

”دیگر از عادات شنیدہ مردم اسراف است در ماتمبا و سیوم و چہلم و ششماہی و فاتحہ سالیانہ
و اس ہمداد عرب اقل و جہد مہمکت آن است کہ غیر تعزیت و اذنائی میت تا سر روز و اطعام
شاں یک شب در روز رکے نیا شد۔ (تقییات ج ۲ ص ۱۸۴ و وصیت نامہ ص ۱۸۴)

اور حضرت محمد جہانیاں جہاں گشت (المتوفی ۱۰۸۵ھ) کے ملفوظات میں ہے کہ:

”اس نہاد میں سیوم کے بعد میت کی زیارت کے واسطے شربت و برگ و میوہ لے جاتے ہیں اور
کھاتے ہیں۔ اور فرمایا کہ صندوق لے جاتے ہیں اور سپید خوانی کرتے ہیں یہ مکروہ ہے (الدر المنکوم ص ۱۸۴)
اور علامہ محمد الیاس برکلی نقشبندی (المتوفی ۱۱۸۵ھ) لکھتے ہیں کہ:

”ای بدعات میں سے ایک یہ ہے کہ موت کے دن یا اس کے بعد نصیافت طعام کی وصیت کرنا اور
قرآن و کلمہ پڑھنے والوں کو پیسے دینا یا قبر پر پالیس روز تک یا کم و بیش ایام تک آدمی بٹھانا یا قبر پر قبہ
بتانے کی وصیت کرنا یہ سب امور منکرہ ہیں۔ (طریقہ محمدی ص ۱۸۴ آخری)

حضرت مولانا محمد یوسف صاحب مرید خواجہ نصیر الدین محمود چراغ دہلوی (رحمۃ اللہ تعالیٰ فیہ) نے فرمایا ہے کہ میں نے بھی "خود دنوں کی تعبیریں (مثلاً تیسرے یا ساتویں بعد) کو بدعت شمار کرتے ہوئے دیکھے ہیں۔"

میدان زیارت سنت است لیکن زیارت بعد از شب
محبوب و سیرم بختے داں چہ سستے میکن حسد (تختہ نصاریٰ)
اور حضرت مولانا عبدالحی کھنوی (رحمۃ اللہ تعالیٰ فیہ) لکھتے ہیں کہ:
"مقررہ رکعتوں بعد از سوم وغیرہ یا تخصیص و اور اضرومی انگاشتن در شریعت محمدیہ ثابت نیست
صاحب نصاب الاحکام (مولانا ضیاء الدین محمد بن محمد بن عوض سنہی الحنفی معاصر حضرت شیخ
نظام الدین اولیاء رحمۃ اللہ تعالیٰ فیہ) ان را مکروہ نہ شدہ و را تخصیص بگذارند و ہر روز یک خواہند ثواب
بروج بہت رسانند۔ (مجموعہ فتاویٰ ج ۲ ص ۲۷۷)۔"

قاریین کرام! آپ نے دعا میں کثرت اللہ تعالیٰ سوا دہم کے ذکر اور حضرات فقہاء کرام اور
حضرات صوفیاء عظام کی عبادتیں ملاحظہ فرمائی ہیں کہ وہ سنت کے گھر کھانا تناول کرنے بعد سوم، دہم، چہلم
اور برسی وغیرہ کو بدعت اور مکروہ (بلکہ بعض حرام) کہتے ہیں۔ مگر صد افسوس ہے کہ فریق مخالف کی گستا
خیالی ہے۔ جو حضرات یہ دعوات نہیں کرتے، ان کو وہ دہائی وغیرہ کے خطابات سے نوازتے ہیں، اور
عوام الناس کو ان کے خلاف بڑھاتے ہیں۔ فوا اسفا!

لطیفہ: فریق مخالف کے اعلیٰ حضرت نے یہ دعائیں فرمائی ہیں کہ۔ حتی الامکان اتباع شریعت
مذہب و دین اور میرا دین و مذہب جو میری کتب سے ظاہر ہے، اُس پر مضبوطی سے قائم رہنا ہر فرض سے
اہم فرض ہے۔ اللہ توفیق دے۔ (جنظرہ وصیاء شریف ص ۷)

اس عبادت سے معلوم ہوتا ہے کہ اعلیٰ حضرت کا دین اور مذہب شریعت اسلامی سے جدا ہے اور اس
دین پر جو ان کی کتبوں سے ظاہر ہے، مضبوطی سے قائم رہنا ہر فرض سے اہم فرض ہے۔ شریعت حقہ

کا اتباع تو حتی الامکان بتایا مگر ان کا مذہب اور دین اپنا ہر فرض سے اہم فرض ہے سبحان اللہ تعالیٰ!
اور بات بھی صحیح ہے کیونکہ عقائد سے بے کراہات ایک اور عبادات سے اخلاق تک خان صاحب کا دین
مذہب شریعت اسلامی سے بالکل جدا ہے۔ جس کا یہ موقع نہیں، یہ ذمہ سمیت باقی، لیکن فاتحہ کے
سلسلہ میں خان صاحب کے اتباع سے گزارش ہے کہ ان کی وصیت شریف پر عمل کر کے ثواب دین حاصل
کریں اور اس گزائی اور منگائی میں ان لذتیں و جزول کا خوب لطف اٹھائیں۔
خان صاحب لکھتے ہیں کہ:

"اعزو سے اگر بطیب خاطر لیکن ہو تو فاتحہ میں ہفتہ (تین) دو تین بار ان اشیا سے بھی کچھ بھی دیا
کریں۔ دودھ کا برف، خلد ساز اگر چہ بھینس کے دودھ کا ہو، مرغ کی برائی، مرغ پلاؤ، خور، بکری کا،
شامی کباب، پراٹھے اور بالائی، فیرینی، ارد کی دس مع اوک و لوازم، گوشت بھری کچوریاں، سیب
کاپانی، انار کاپانی، سوڑے کی بڑل، دودھ کا برف، اگر روزانہ ایک چیز ہو سکے یوں کر یہ جیسے مناسب
جانو، مگر بطیب خاطر۔ میرے کہنے پر مجبور ہو۔ ہر روز۔ اتنی ہفتہ (وصیاء شریف ص ۷)

فریق مخالف کو اعلیٰ حضرت کی اس تدبیر وصیت پر عمل پیرا ہو کر ثواب داریں حاصل کرنا چاہیے۔
مولوی محمد عمر صاحب نے اپنی کتب مقیاس حقیقت میں اس مضمون کی مستقل سرخیاں قائم کر کے
امت محمدیہ پر کرم فرمائی کی ہے، فضیلت دودھ، فضیلت حلوا و شہد، فضیلت گوشت اور پراٹھا
وغیرہ، پھر کیوں عوام الناس اس پر عمل نہ کریں کہ ہم خرم ثواب۔ مگر مولوی محمد عمر صاحب وغیرہ نے
فضیلت جہاد پر کوئی تسنی قائم نہیں کی لیکن یہ بیجا ہے جہاد تو کیا کریں گے۔ تحریک ختم نبوت میں ان کی
اکثریت عالمہ المسلمین کے سامنے بے نقاب ہو چکی ہے۔ یہ صرف کھانسی پھینکے کے مجاہد اور شیر میں جہاد اور
حق گوئی سے ان کی کیا نسبت ہے؟

تجھے طعام سے ممکن نہیں فراخ کر ڈو طعام خواہ ہے مگر صاحب جہاد نہیں (قبائلیہ)
اگر فریق مخالف خان صاحب کی سابق وصیت پر عمل نہ کر سکے اور مختلف اشیاء تیار کرنے اور دینا

کہ جس سے عاجز ہو تو ان کے دوسرے فتوے پر عمل کہتے تاکہ اس کی تلافی ہو جائے، اور نہیں تو کم از کم بڑھیا دواؤں کے موسم پر ہی ایسا کر لیا کریں تاکہ اس گفائی کے وقت پیاری نانی بھی ساتھ ہی یاد آجائے۔

خان صاحب کہتے ہیں: مسئلہ: میت کے موسم کا کس قدر فتن ہونا چاہیے۔ اگر چھوٹوں پر فائزہ دلا دی جائے تو ان کا کس قدر وزن ہو؟ الجواب: کوئی وزن شرط مقرر نہیں اتنے ہوں جس میں ستر ہزار عدد پورا ہو جائے، واللہ تعالیٰ اعلم۔ انتہی بلفظ عرفان شریعت حضرت لؤلعل (ع)

اگر شریعت نے فتنی مقرر نہیں کیا تو خان صاحب کو عرفان شریعت کا یہ زمین نسخہ کہاں سے حاصل ہوتا ہے؟ سچ فرمایا انہوں نے کہ ان کا مذہب وہی ان کی کتابوں ہی سے ظاہر ہوگا اور جس پر قائم رہنا ہر فرض سے اہم فرض ہے۔ اگر فی چھوٹا ایکہ تولد ہو تو ستر ہزار کا وزن اکیس من اور سنتیس ہی ہوگا، اور اگر چھ ماشر فی چھوٹا ہر وزن ہو تو ستر ہزار کا وزن دس من اور ساٹھ سنتیس ہوگا اور قابل استعمال چھوٹا چھ ماشر سے کیا کم ہوگا؟ اگر چھ روپے سیر ہی چھوٹا ہے ہوں تو دس من اور ۳ سیر کی قیمت تقریباً چوبیس سو روپے سے اوپر ہوگی۔ ایسے دو موسم تو کیا ایک ہی اس نعاذ میں اپنے خاصے چودھروں اور نوابوں کو بھی نانی یاد کرادے گا اور وادی جی تو مفت میں یاد آجائیں گی۔

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ جو اعتراضات فریق مخالف کی طرف سے کئے جاتے ہیں اسم ان کو نقل کر کے ان کے جوابات ہی عرض کر دیں تاکہ کسی قسم کی غلط فہمی باقی نہ رہے۔

فریق مخالف کا پہلا اعتراض [فریق مخالف کا کہنا ہے کہ میت کے گھر سے کانا ناجائز اور مکروہ نہیں ہے کیونکہ مشکوٰۃ ج ۲ ص ۵۴۹ میں ایک حدیث آتی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جب ایک میت کو دفن کیا اور اس سے فارغ ہوئے تو:

استقبلہ داعی امراتہ میت کی بیوی کا ایک قاصد آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کھانے کی دعوت دے آیا۔ قلادہ علی (کبریٰ ص ۱۶۱ اور صفیری ص ۱۲۱ میں) اور ملا علی قاری (مرقات ج ۵ ص ۴۹۱) کہتے ہیں کہ یہ حدیث اس امر کی دلیل ہے کہ میت کے گھر سے کانا درست ہے، مورد آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم برگزادہ کھاتے۔ (انوار بساط طہ ص ۱۱۱ محصل)۔

الجواب: اس معایت سے استدلال صحیح نہیں ہے۔ اولاً اس مسئلہ کا امراتہ کا نسخہ صاحب مشکوٰۃ کا وہم یا کسی کاتب کی غلطی ہے اصل الفاظ داعی امراتہ ہیں کہ کسی محنت کے قاصد نے آپ کو دعوت دی تھی۔ ثانی داعی امراتہ (کہ میت کی بیوی کے داعی نے دعوت دی) یہ غلط ہے۔ چنانچہ یہی روایت ابو داؤد ج ۲ ص ۱۱۱، مشکل الآثار ج ۲ ص ۱۱۱، مستدرک ج ۱ ص ۱۱۱، شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۱۱۱، دارقطنی ج ۲ ص ۵۴۹، مسند احمد ج ۵ ص ۱۱۱، سنن الکبریٰ ج ۶ ص ۱۱۱، عقود الجواہر للنفیس ج ۲ ص ۱۱۱، خصائص الکبریٰ ج ۲ ص ۱۱۱، مستدرک حاکم ج ۲ ص ۱۱۱، محلی بن حزم ج ۴ ص ۱۱۱، علل المبرور ج ۳ ص ۱۱۱، ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۱۱۱ وغیرہ کتابوں میں موجود ہے لیکن ان تمام میں امراتہ کے الفاظ ہیں اور یہی صحیح ہے امراتہ کا کی ضریر کے ساتھ جو میت کی طرف راجع ہے، غلط ہے۔

دوسرا اعتراض [مولوی عبدالحسین صاحب اذنی احمدیہ صاحب وغیرہ کہتے ہیں کہ ان عبارت میں تیجہ و سوال اور چالیسواں وغیرہ کرنے کی جو ممانعت آتی ہے وہ اپنے مداخل اور رشتہ داروں کی خیانت کی وجہ سے۔ فقہائے کرام نے تصریح کی ہے کہ اگر فقہار کیلئے کھانا تیار کیا جائے تو اچھا ہے۔ نیز شاہ ولی اللہ صاحب کی عبارت میں اسراف کا ذکر ہے اور اسراف کہنے کو ہم بھی منع کرتے ہیں۔ اور قاضی ثناء اللہ صاحب کی عبارت میں رسوم دیوبند کی ممانعت ہے کہ عہد میں جمع ہو کر ان ایام میں مفاہینا کرتی ہیں، اصل تیجہ وغیرہ سے ممانعت نہیں ہے (محصل۔ انوار بساط طہ ص ۱۱۱ و ص ۱۱۲، جابر الحق ص ۱۱۱ و ص ۱۱۲)۔

الجواب: بلا شک غنی کے ایام میں رشتہ داروں اور عام لوگوں کے طعن و تشنیع سے بچنے کیلئے تیجہ وغیرہ منع اور بدعت ہے اور اسراف کنا اور عورتوں کا جمع ہو کر زور و غیور کرنا بھی مکروہ ہے اور یہ بھی ٹھیک ہے کہ عاقل ادب بالغ اور حاضر وارث اگر اپنے مال سے فقہار کے لئے کھانا تیار کریں تو جائز ہے۔ مگر اس نقطہ کو بھی ہرگز نظر انداز نہیں کیا جاسکتا کہ دونوں کی تعلیم بھی منع، بدعت اور مکروہ ہے اور مثلاً تیجہ وغیرہ کی تخصیص کتابی اسی بدعت اور مکروہ کی زد میں ہے اور دونوں کی اسی تعلیم کو قاضی ثناء اللہ صاحب رسوم دیوبند سے تفسیر کرتے ہیں۔ ان کی عبارت بغیر غلط کیلئے۔ یہ کہنا کہ ان امور میں بدعت اور کراہت تیجہ

و غیر کی وجہ سے نہیں بلکہ اور اُممہ کے سبب سے ہے محض سینہ فردی اور نری جہالت ہے حضرت فقہار کرام و فاضل کی تخصیص کو بھی بدعت ہی کہتے ہیں۔ امام نووی، ابن حجر اور صاحب جزیرہ وغیرہ کی عبارت میں اليوم الثالث الخ اور شیخ عبدالحق و دہلوی اور صاحب کشف الخطر اور خواجہ محمد معصوم وغیرہ کی عبارتوں میں روز سوم کی خاص طور پر قید موجود ہے۔ پھر کس طرح اس کو نظر آنا کیا جاسکتا ہے جہالتیہ اور ملا علی قاری حضرات اپنی مستحق کی حدیث لا یعمل احدکم بشیطان الخ کی شرح میں لکھتے ہیں کہ : فکیف من امر علی بدعتہ او منکر امتہی۔ (مرقاۃ ۲/۲۵۳، و تہذیب التہذیب ۱۳/۱۸۸) مولانا احمد علی سہارنپوری فرماتے ہیں :

هذا محل تذکر للذین یصرن علی الاجتماع فی الیوم الثالث للمیت ویرد ذہ ان رجیح من الحضور للجماعة۔ (اشرفی ۱/۲۲۲) یہ حدیث ان لوگوں کے لیے نصیحت حاصل کرنے کا مقام ہے جو مہر کے بعد تیسرے دن جمع ہوتے ہیں اور اس اجتماع کو جماعت کی نماز کے لیے مقرر بھی حکم کیجے ہیں۔ اس جماعت میں مدو قبر پر اجتماع کی تخصیص ہے اور مدو عہدوں کے فوج کرنے کی۔ بلکہ وفات کے بعد تیسرے دن جو بھی اجتماع ہو اس کا یہی حکم ہے کہ وہ بدعت ہی ہے اور محدو بھی۔ اور یہی حضرات فقہار کرام کا ارشاد ہے اور یہی کچھ ہم کہنا چاہتے ہیں۔

مولوی احمد رضا خان صاحب دوسرے تیسرے اور چالیسویں دن کے اجتماع اور عورتوں کے کھانے پینے اور چایا وغیرہ کے اہتمام کے متعلق لکھتے ہیں کہ :

اولاً یہ دعوت خود ناجائزہ و بدعت شنیعہ و قبیحہ ہے۔ امام احمد اپنے مستند اور ابن ماجہ میں نہیں صحیح حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کا قصد الاجتماع الی اہل المیت و منعہم الطعام من النیاحۃ۔ ہم گو و صحابہ اہل میت کے یہاں نہ جین ہرنے اور ان کے کھانا تیار کرنے کو مرنے کی نیاحت شہد کرتے تھے جس کی حرمت پر متواتر حدیثیں مطلق۔ لکن ابن قائل امام ہزاروی۔ و جیز میں فرماتے ہیں یکی اعتاد الطعام فی الیوم الاول والثالث و بعد الاصبح یعنی میت کے پہلے یا تیسرے

دن یا ہفتہ کے بعد جو کھانے تیار کرانے جاتے ہیں سب مکروہ و ممنوع ہیں (بلفظ الاحکام شریعت حصہ سوم ص ۱۹۱) نیز مولوی احمد رضا خان صاحب لکھتے ہیں کہ شریعت میں ثواب پہنچانا ہے، دوسرے دن جو خواہ تیسرے دن باقی یہ تعین مرفی میں جب پائیں کریں انہیں دنوں کی گنتی ضروری جانتا جہالت ہے و بدعت۔ (مجموعہ فتاویٰ مولانا احمد رضا خان صاحب ج ۲ ص ۲۸۲) کتاب الخطر والاباحہ۔

نیز خان صاحب لکھتے ہیں کہ اگر یہ بدعت ہے کہ ثواب تیسرے دن پہنچا ہے یا اس دن نیا دینے کا اور دوسرے دن کم تو یہ حقیقہ بھی اس کا غلط ہے (الجزیرۃ ص ۲۸۲)

اور یہی کچھ ہم کہنا چاہتے ہیں کہ ایصال ثواب کا مسئلہ حق ہے مگر ایصال ثواب کے دنوں کی تخصیص اور تعین ضروری جانتا گو غلط ہی کیوں نہ ہو، جہالت اور بدعت ہے۔

تیسرا اعتراض فریق مخالف کا بیان کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صاحبزادہ حضرت ابراہیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ وفات ہوئی تو تیسرے دن حضرت ہزرتہ کعبہ بن زید رضی اللہ عنہ کی مدد سے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے وفات کے سامنے رکھی اور آپ نے ان پر سونے فاتحہ اور قیل ہوا اللہ بڑھ کر دعا فرمائی اور حضرت ابوذر سے فرمایا کہ اس کو دوں میں تمہیں کہ دو اور فرمایا کہ ان اشیاء کا ثواب میرے کتب حج ابراہیم کو پہنچے اس روایت سے ایک تہجد کا ثبوت ہوا، اور دوسرا لکھا ہے کہ اس پر تم کہنے کا ثبوت ہوا۔ فریق مخالف کا بیان ہے کہ یہ روایت حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کتاب ابو جندبہ میں تحریر فرمائی ہے۔

الجواب : مولانا عبدالحق کھنوی لکھتے ہیں کہ :

کتاب ابو جندبہ از تصانیف ملا علی قاری است کہ تو کتاب ابو جندبہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی تصنیف و نہ روایت مذکور صحیح و معتبر است، بلکہ موضوع باطل بران اعتماد نہایت بدور کتب حدیث نشانہ از کچھ روایت یافتہ نہ شہد۔

(مجموعہ فتاویٰ ج ۲ ص ۲۸۲) نشان موجود نہیں ہے۔

مفتی احمد یار خان صاحب لکھتے ہیں کہ "انوار ساطعہ شمسۃ اور حاشیہ نورانیۃ الروایات میں ہے اگر حضور علیہ السلام نے امیر کرمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے تیسرے اور ساتویں اور چالیسویں دن اور چھٹے دن اور سبیل بھر لکھ صدقہ دیا۔ یہ تین بیکر شمشاد ہی اور بڑی کی اصل ہے (بلفظ جلالہ علی ص ۲۵)۔

مگر مفتی صاحب کو معلوم ہونا چاہیے کہ ایسی موضوع اور جعلی روایات سے مسائل حل نہیں ہوتے۔ حدیث جب پیش ہو تو صحیح سند کے ساتھ ہو یا مسند حضرات محدثین کرام سے اس کی تصحیح ہونی چاہیے محض روایت یا حدیث کا نام لے لینا کفایت نہیں کرتا۔

قائمہ: عوام الناس میں جبرائیل کے دلی صدقہ و خیرات کرنے کی بھی ایک رسم جاری ہے۔ لیکن اس کی بھی شریعت میں کوئی اصل نہیں ہے۔ خان صاحب بریلوی کے کسی نہ یوں سوال کیا کہ بھٹے لوگ کہتے ہیں کہ فلال دشت پر شہید مرد ہیں اور فلالہ طاق میں شہید مرد رہتے ہیں۔ اس دشت اور اس طاق کے پاس جا کر جبرائیل کو فاتحہ شیرازی اور چاول وغیرہ پر دلاتے ہیں انجو۔ خان صاحب لکھتے ہیں: انجو اب: یہ سب وابیات و خرافات اور جالانہ حماقات و بطالت ہیں، ان کا ازالہ لازم ما انزل اللہ بہا من سلطان۔ (بلفظ احکام شریعت حصہ اول ص ۲۸)۔

کھانا سامنے رکھ کر اُس پر ختم دینا

صحیح احادیث سے یہ امر ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کھانے پر بسم اللہ بھی پڑھی ہے اور بطور برکت اور دعا کے مختلف کھانے کی چیزوں پر قرات بھی کی ہے۔ سادہ چیزوں میں اضافہ کیے بھی اشیاء کو سامنے رکھ کر ان پر دعائیں پڑھی ہیں۔ یہ تمام امور محل نزاع سے خارج ہیں بلکہ صرف اس امر کا ہے کہ میت کے لئے ایصال ثواب کے طور پر جو کھانا دیا جاتا ہے اُس پر بھی کچھ پڑھنا صحیح ہے؟ اور کیا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اور حضرات صحابہ کرام نے ایسا کیا ہے؟ اس کا آسانی اور صحیح جواب صرف یہ ہے کہ ایسا کتنا برگزیدہ ثابت نہیں ہے بلکہ یہ بدعت ہے۔ چنانچہ فتاویٰ مرقندیر میں ہے کہ:

قراءة الفاتحة والاعلام والکافرون سنة فاتحہ اور اعلام اور کافرون کا طعام پر علی الطعام بدعة۔ (المجند ص ۲۸) پڑھنا بدعت ہے۔

مولانا عبدالحی صاحب کے فتاویٰ میں ہے:

سوال: فاتحہ مزبور محل یعنی طعام یا مایہ و نہادہ دست بڑا شہر حیرت خوانہ چرم دارو؟
جواب: اس طور مخصوص مذکورہ ان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بودند و زمان غفار بلکہ وجود آل و قرون ثلاثہ کہ مشہور و با بخیر مذکورہ منقول شدہ و حالاد حرمین شریفین نادہا اللہ شرفا و خواص نیست و اگر کسی اس طور مخصوص محل آمد دال طعام حرام نمی شود بخور و شستن مفاد نیست اس را فری و راستن مذکور است انجو (مجموعہ فتاویٰ ج ۲ ص ۲۸)

مفتی احمد یار خان صاحب لکھتے ہیں کہ "انوار ساطعہ صفحہ ۱۴۴ اور حاشیہ خواتین الروایات میں ہے، کہ حضور علیہ السلام نے امیر حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے تیسرے اور ساتویں اور چالیسویں دن اور چھٹے ماہ اور سال بھر بعد صدقہ دیا۔ یہ تین بیکر ششماہی اور برسی کی اصل ہے (بلفظ جلالہ ص ۱۵۵)۔

مگر مفتی صاحب کو معلوم ہونا چاہیے کہ ایسی موضوع اور جعلی روایات سے مسائل حل نہیں ہوتے۔ حدیث جب پیش ہو تو صحیح سند کے ساتھ ہو یا معتبر حضرات محدثین کرام سے اس کی تصحیح ہونی چاہیے محض روایت یا حدیث کا نام لے لینا کفایت نہیں کرتا۔

فائدہ: عوام الناس میں جمعرات کے دن صدقہ و خیرات کرنے کی بھی ایک رسم جاری ہے۔ لیکن اس کی بھی شریعت میں کوئی اصل نہیں ہے۔ خان صاحب بریلوی سے کسی نے یوں سوال کیا کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ فلاں روز پر شہید مرد ہیں اور فلاں طاق میں شہید مرد رہتے ہیں۔ اُس وقت اور اُس طاق کے پاس جا کر جمعرات کو فاتحہ شیرینی اور چاول وغیرہ دلائے ہیں۔ خان صاحب لکھتے ہیں: الجواب: یہ سب وہابیات و خرافات اور جابلہ سماقات و بطلات ہیں، الیٰ کا انزال اللہ مآزل اللہ ربہامن سلطان۔ (بلفظ احکام شریعت حصہ اول ص ۱۸)۔

کھانا سامنے رکھ کر اُس پر ختم دینا

صحیح احادیث سے یہ امر ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کھانے پر بسم اللہ بھی پڑھی ہے اور بطور برکت اور دعا کے مختلف کھانے کی چیزوں پر قرأت بھی کی ہے۔ سادہ چیزوں میں اضافہ کیلئے بھی اشیاء کو سلفے لکھ کر ان پر دعائیں پڑھی ہیں یہ تمام امور محل نزاع سے خارج ہیں جبکہ صرف اس امر کا کہ کتبت کے لئے ایصال ثواب کے طور پر جو کھانا دیا جاتا ہے اُس پر بھی کچھ پھنسا صحیح ہے؟ اور کیا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اور حضرات صحابہ کرام نے ایسا کیا ہے؟ اس کا آسانی اور صحیح جواب صرف یہ ہے کہ ایسا کرنا ہرگز ثابت نہیں ہے بلکہ یہ بدعت ہے۔ چنانچہ فتاویٰ مرقندریہ میں ہے کہ:

قوله الفاتحة والاحد عشر والكافرون سنة فاتحه اور اخلاص اور کافرون کا طعام پر علی الطعام بدعة۔ (المجملہ ص ۱۵۵) پڑھنا بدعت ہے۔

مولانا عبدالحی صاحب کے فتاویٰ میں ہے:

سوال: فاتحہ مزید حال یعنی طعام را موبو نہا وہ دست برداشتہ چیزے خواندن چر حکم دارد؟
جواب: ایں طور مخصوص نہ در زمان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بود در زمان خلفاء بلکہ در جو اُن در قرون ثلاثہ کہ مشہور و بہا یا بخیر اند منقول شدہ و حالہ در حرمین شریفین نادہا انکہ شرفاء و عوام خاص نیست و اگر کسی ایں طور مخصوص بعمل آورد اُن طعام حرام نمی شود بخودش مضائقہ نیست ایں رائے مذکورہ دانستن مذموم است الخ (مجموعہ فتاویٰ ج ۲ ص ۲۷۷)

کالیادہ اڑھا کر مسلمانوں کا ایک اقیانوس بنا کے رکھ دیا ہے۔ حالانکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین یا امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے کسی نے بھی اس فعل شنیع کو نہیں کیا۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ محترمہ حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا وصال ہوا۔ آپ نے تیسرے دن کوئی اجتماع نہیں کیا اور نہ ہی مختلف اشیاء منگو کر ان پر ختم پڑھا گیا۔ اور نہ ہی برادری کو بلا کر ان کے لئے کسی دعوت کا اہتمام کیا گیا۔ اور نہ ہی ان کا ساتواں یا چالیسواں کیا گیا۔ حضرت حمزہؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے انتہائی

عجوب بچا تھے احد میں شہید ہوئے۔ ان کی شہادت اس قدر المناک تھی کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس سے انتہائی طور پر غموں میں تھے۔ مگر ان کے لئے بھی آپ نے کوئی ایسا کام نہیں کیا جسے آج کی اصطلاح میں تجبایا سنا کہا جاتا ہے۔ صحابہ کرام کا اسوۂ حسنہ بھی ہمارے سامنے ہے ان کے غور و رشتہ دار اور رفقاء کار بھی ان کے سامنے اس دنیا سے رحلت فرما گئے مگر کہیں بھی ان کے ہاں تجامر و جہاد سنا اور چالیسواں ثابت نہیں ہے!

خلفائے راشدینؓ اور لاکھوں اصحابؓ رسولؐ اس تجامر و جہاد

کی رسم سے بالکل نا آشنا تھے۔ بد قسمتی سے اس رسم قبیح کے مرتکب افراد اپنے آپ کو حضرت امام اعظمؒ امام ابوحنیفہؒ کی طرف بھی منسوب کرتے ہیں۔ لیکن امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے بھی تجامر ساتواں یا چالیسواں کا کہیں حکم نہیں فرمایا۔ اور نہ ہی آپ نے محل سے اس کا کوئی ثبوت پیش کیا جاسکتا ہے۔ ان کے ممتاز تلامذہ حضرت امام محمدؒ اور امام ابو یوسفؒ کے ہاں بھی اس بدعت اور خلاف اسلام رسم کا کہیں نشان نہیں ملتا۔ جب سراسر ایک دلیل بھی اس تجامر ساتواں یا چالیسواں کی نہیں ملتی۔ تو اسے کہوں کہ اہل سنت کا مسلک قرار دیا جائے۔ اور اس کے نہ کرنے والوں سے کیوں نفرت اور بیزاری کا اظہار کیا جائے۔ شرعی حیثیت کے علاوہ بھی اگر تہیہ و جفرہ کا جائزہ لیا جائے تو یہ رسم اہل میت کیلئے ایک وبال جاں ثابت ہوتی ہے۔ ان کے عزیز رشتہ دار کا یا والد اور بیٹے کی وفات کا عدم ہی اس قدر ہوتا ہے کہ وہ بچائے اس سے نہ حال ہوتے ہیں۔ مگر ختمی ملاں انہیں اس وقت قیمتی اشیاء منگو کر ختم کی تیاری کیلئے مجبور کرتا ہے۔ جس پر ان کے سینکڑوں روپے خرچ ہو جاتے ہیں۔ اس میں سے غریب اور نادار لوگ تو قرض حاصل کر کے اس رسم کو پورا کرتے ہیں۔ پھر چالیسواں پر برادری کا اجتماع اور ان کو کھانا کھلانا ایک اچھا نام نہنامہ برپا کر دیتا ہے اسی لئے پنجاب میں اس روٹ اور اجتماع کو

ہنگامہ کہتے ہیں۔ صاحب حیثیت لوگ تو خدا خواستہ اس رسم کو پورا کر ہی دیتے ہیں۔ مگر مفلس اور نادار مسلمانوں کے لئے یہ مصیبت کڑی ہو جاتی ہے قرعہ لیا جاتا۔ مرنے والے کے قیمتی بچوں کے مال سے روپے لے کر اس کی روٹی براہروی اور اہل محلہ کیلئے لگائی جاتی ہے۔ اور پھر لوگ اس قدر مسرت سے اس مال نا جائز کو کھاتے کیلئے جاتے ہیں جیسے ایک مسرت کی تقریب۔ اور یہ بڑائی کی حیثیت سے جاسہ ہے۔ ملاں جی اس تقریب پر مجلس یا مدرہ مکرم ہوتے ہیں۔ ان کی صدارت میں قیموں بیواؤں مسکینوں کا مال، معتم کیا جاتا ہے، مگر کسی کو بھی اس کا خیال نہیں آتا کہ آخر کھانے والے ہی سوچیں کہ ان میں سے کس قدر مستحق افراد نے کھایا۔ اگر کوئی صاحب جرأت کرے کہہ ہی دیں کہ جو ہر دی صاحب ٹھیکہ دار صاحب، ملک صاحب، مولانا صاحب، حضرت صاحب، ربیعہ کا مال کھاتے ہوئے تمہیں خوف خدا نہ ہوا، وہ گھر تو پہلے ہی اُڑ گیا۔ اب رہا سہا تم نے اجاڑ دیا کچھ تو سوچا ہوتا تو وہ فوراً آگ بگولا ہو کر کہیں گے کہ انہوں نے ہمارے باوا کے چالیسواں پر ہمارا نہیں کھایا تھا۔ گویا یہ تولین دین ہے۔ ایصال ثواب نہیں ہے، ایک ہاتھ لے اور ایک ہاتھ دے کا چکر ہے۔ زیادہ سے زیادہ اگر کچھ کہا جاوے گا تو اس سچی بات کہنے والے کو ”دھابی“ کہہ کر نابائز مال معتم کر لیا جائے گا۔ (یا استغفری)

شرعی حیثیت سے جب تہا کا نبوت ہی نہیں، آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم اور خلفاء راشدینؓ نے جب اسے نہیں کیا، امام اعظمؒ اور راشدینؓ نہ سے جب اس کا نشان لگ نہیں تھا۔ دنیاوی طور پر بھی جب اس کے انتہائی نقصانات ہیں تو پھر اس نتیجہ کو کیونکر اہل سنت کا طغرائے امتیاز قرار دیا جائے۔ یہ صاف اور کھلی ہوئی حقیقت ہے کہ یہ رسم غیر مسلم اقوام سے مسلمانوں میں بعض جاہل اور خود غرض داعظوں نے رائج کی ہے۔ اس سے صرف اور صرف دین اسلام کی مخالفت اور بطن عظیم کی خدمت مقصود ہے۔ یہ سنت کے خلاف بدعت کا محاذ ہے اس لئے اسے مردود اور غیر اسلامی رسم کہا جائے گا۔ اس لئے بعض بریلوی علماء بلکہ ان کے اعلیٰ حضرت نے بھی اس رسم کو سم قاتل اور مسلمانوں کے لئے انتہائی مضرت و مایوس قرار دیا ہے۔ سر دست فقہائے کرام کے اقوال صحیحہ اور بریلوی مکتبہ نگار کے مقتدا مولوی احمد رضا خان صاحب کے عظیم فتویٰ سے ثابت کیا جائے گا کہ تیمار اور ساتواں وغیرہ خلاف اسلام اور خلاف سنت رسمیں ہیں مسلمانوں کو ان سے احتراز کرنا چاہئے۔

ایصال ثواب اور علمائے دیوبند

جہاں تک میت کو ثواب بھیجنے کا تعلق ہے۔ علمائے دیوبند اس کے قائل اور فاعل ہیں۔ میت کے رشتہ دار اگر کھانا پکا کر غریبوں اور مساکین کو کھلائیں گے تو اللہ تعالیٰ اس کا ثواب میت

کو پہنچا دیں گے۔ کسی نادار کی خدمت کرنا اور اس کو کھانا کھلانا قرآن پڑھ کر اس کا ثواب میت کو بخشنا یہ سب باتیں جائز ہیں۔ سال بھر اس صدقہ کو جاری رکھا جاسکتا ہے۔ کسی دن کی تخصیص نہیں ہے۔ اور نہ ہی شریعت سے اس کا ثبوت ہے جب بھی چاہیں ایصال ثواب کیا جاسکتا ہے۔ ایصال ثواب کے ۷۱ مسخّی حضرات کو اشیاء دینا ضروری ہے غریب اور نادار مستحق حضرات کا انتخاب ضروری ہے۔

۱۔ صحابہ کرامؓ میت کے گھر کا کھانا ناجائز جانتے تھے۔

کُنَّا نُرَى الْاجْتِمَاعَ إِلَى أَهْلِ الْمَيِّتِ وَ مَنْعَةَ الطَّعَامِ مِنَ الْبَيِّنَاتِ	ہم دیکھتے تھے کہ میت کے گھر جمع ہوتے اور میت کے گھر کھانا تیار کرنے کو نوحہ سمجھتے تھے۔ (ابن ماجہ)
-------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------

میت پر آواز کے ساتھ رونا اور نوحہ کرنا اہل جاہلیت کا کام ہے۔ حدیث میں اس سے منع کیا گیا ہے جیسا کہ سلف صالحین

۳۸ کے نزدیک نوحہ کرنا حرام قرار دیا گیا ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ میت کے گھر تیار کرنا اور چالیسوں کا اجتماع اور اس کے گھر کا کھانا صحابہ کرامؓ ناجائز سمجھتے تھے۔ اسی لئے عجمی سرور اہل سنت نے اس کی اجازت نہیں دی۔ بلکہ نوحہ کی طرح اس کو بھی حرام قرار دیا گیا ہے۔

۲۔ فقہائے کرامؓ کے نزدیک تیجا سانا ناجائز ہے

وَلَا يَبَاحُ اخْتِذَاذُ الْقِيَانَةِ حِينَئِذٍ ثَلَاثَةٌ أَبَايُم لِأَنَّ الْقِيَانَةَ يَتَحَوَّنُ عَمَلُ التَّحَرُّوِي	اہل میت کا طرف تین دن تک ضیافت مباح نہیں ہے کیونکہ ضیافت غرضی کے موقع پر ہوتی ہے۔
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------

(خلاصۃ الفقادی ج ۲ ص ۳۴)

اس سے معلوم ہوا کہ تین دن تک جو دعوت اور برادری میں کھانا کھلانے کی رسم موجود ہے اور تیسرے دن چنے وغیرہ منگو کر تقسیم کرنا یہ سب ممنوع ہیں

۳۔ مصیبت کے دنوں میں دعوت کرنا ممنوع ہے

وَيُكْرَهُ اخْتِذَاذُ الْقِيَانَةِ	یعنی مصیبت کے دنوں میں ضیافت
------------------------------------	------------------------------

فِي أَيَّامِ الْمَيْتَةِ لِأَنَّهَا
أَيَّامٌ تَأْسَفُ فِيهَا نَفْسٌ
بِهَا مَا كَانَ لِلشُّرُورِ
فَادْعَى غَانِيَهُ

کرنا مکروہ ہے۔ کیونکہ جو کہم
خوشی کے وقت ہو وہ غمی
میں مناسب نہیں ہے۔
ج ۱۳

۴۔ علامہ ابن ہمام کے نزدیک میت کے گھر کا کھانا بدعت ہے

وَيُكْرَهُ إِتْحَادُ الصِّيَافَةِ
مِنَ الطَّعَامِ مِنْ أَهْلِ
الْمَيْتَةِ لِأَنَّ شُرْعًا فِي
الشُّرُورِ لِأَنَّ فِي الشُّرُورِ
وَهُي بَدْعٌ مُتَّبَعَةٌ

میت کے گھر کا کھانا تیار کرنا مکروہ
کیونکہ طعام کھانا تو خوشی کے موقع
پر ہوتا ہے نہ کہ غمی میں اور یہ
نہایت ہی بُری اور قبیح بدعت
ہے (فتح القدیر ج ۱ ص ۴۷)

۵۔ علامہ قہستانی کا فتوے

وَيُكْرَهُ إِتْحَادُ الصِّيَافَةِ
فِي هَذِهِ الْأَيَّامِ وَكَذَا
أَكْلُهَا جَامِعُ الرُّؤُوسِ ج ۲ ص ۴۳

ان دنوں میت کے گھر کا
تیار کرنا اور کھانا دونوں
مکروہ ہیں

۶۔ سند الفقہاء ملا علی قاری کے نزدیک تیجا نا جائز ہے

قَرَّرَ أَصْحَابُ مَذْهَبِنَا

ہمارے مذہب (حنفی) کے

مِنْ أَنَّهُ يُكْرَهُ إِتْحَادُ
الطَّعَامِ فِي الْيَوْمِ
الْأَوَّلِ وَالثَّالِثِ وَ
وَلَعَدُ الْأَسْبُوعِ -
(مرقات ج ۵)

نہایت کرام نے اس بات کو
ثابت کر دیا ہے کہ میت کے
پہلے اور تیسرے دن اور
اسی طرح ہفتہ کے بعد طعام
تیار کرنا مکروہ ہے۔

۷۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی کے نزدیک تیجا حرام ہے

اما این اجتماع مخصوص روز سوم وارتکاب تکلفات دیگر
و صرف اموال بے وصیت از حق تیمامی بدعت است و
حرام۔
ترجمہ۔ یہ تیسرے دن کا مخصوص اجتماع اور تکلفات کرنا
اور بغیر وصیت کے یتیموں کے حق سے مال خرچ کرنا
بدعت اور حرام ہے۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمۃ نے تو معاملہ بالکل ہی واضح
فرما دیا کہ یہ تیجا اور یتیموں کے مال کا کھانا حرام ہے۔ اس لئے اس
سے پرہیز اور اجتناب لازمی ہے۔

۸۔ قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی کے نزدیک تیجا منانا ناجائز ہے

بعد مُردن من رسوم دنیوی میرے مرنے کے بعد دنیاوی

فتویٰ مولوی احمد رضا **مسئلہ** بریلوی برائے علم ہزارہ نجاد چالیسواں

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اکثر بلاد
ہند میں یہ رسم ہے کہ میت کے روز دفن کے بعد اس کے
کے اعزہ واقارب واجباب کی عورات اس کے یہاں
جمع ہوتی ہیں اس اہتمام کے ساتھ جو شادی میں کیا جاتا
ہے۔ پھر کچھ دوسرے دن اکثر تیسرے دن واپس آتی
ہیں۔ بعض چالیسویں تک بیٹھی ہیں۔ اس مدت اقامت
میں عورات کے کھانے پینے پان چھالیاں کا اہتمام اہل
میت کرتے ہیں۔ جس کے باعث ایک طرف کثیر کے
ذیر بار ہوتے ہیں۔ اگر اس وقت ان کا ہاتھ خالی
ہو تو قرعہ لیتے ہیں۔ یوں نہ ملے تو سودی نکلاتے
ہیں۔ اگر نہ کریں تو مطعون و بدنام ہوتے ہیں۔ یہ
شرعاً جائز ہے یا کیا۔ بیوا تو جردا۔

الجواب

سبحان اللہ اے مسلمان یہ پوچھتا ہے یا کیا یوں پوچھ
کہ یہ ناپاک رسم کتنے قبیح اور شدید گناہوں سمیت و
شیع خرافہوں پر مشتمل ہے۔

- ۱۔ یہ دعوت خود ناجائز و بدعت شنیعہ و قبیحہ ہے۔
- ۲۔ اہل میت کی طرف سے کھانے کی ضیافت تیار کرنا

منع ہے کہ شروع نے ضیافت خوشی میں رکھی ہے نہ کہ غمی میں
اور یہ بدعت شنیعہ ہے۔

۳۔ یہ تیسرے دن کی دعوت جائز نہیں کہ دعوت تو خوشی
میں ہوتی ہے۔

۴۔ میت کے پہلے یا تیسرے دن یا ہفتہ کے بعد جو کھانے تیار
کرائے جاتے ہیں سب مکروہ و ممنوع ہیں۔

۵۔ یہ سب ناموری اور دکھاوے کے کام ہیں ان سے احتراز
کیا جائے۔

۶۔ اللہ عزوجل مسلمانوں کو توفیق بخشنے کہ قطعاً ایسی رسوم شنیعہ
جس سے ان کے دین و دنیا کا ضرر ہے ترک کر دیں۔ اور
طعن بے ہودہ کا لحاظ نہ کریں۔ (احکام شریعت)

حرف آخر

اس مختصر بحث میں اصحاب رسول کے عمل اور فقہائے
کرام کے فتویٰ سے یہ ثابت کر دیا ہے کہ تیجا سانا یا
چالیسواں جو ہمارے ملک میں رواج پذیر ہے کسی طرح
بھی جائز اور تحسن نہیں ہے۔ بلکہ چند خود غرض اور
پیٹ کے پجاری غلاؤں کی اختراع ہے۔

نسک اہلسنت کے مطابق روزمرہ شرعی مسائل کا مستند مجموعہ

احکام شریعت

تینوں حصے مکمل معہ موقوفات



تصنیف لطیفہ

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خاں بریلوی قادیانی قدس سرہ

دیباچہ و موضوع بندی
علامہ عالم فقیہ

شبیر برادرز ۴۰-۱۳۵
اردو بازار لاہور

مسئلہ میت کی تعزیت کیلئے آنے والوں کی تواضع

کیا امراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اکثر بلاد ہند میں یہ رسم ہے کہ میت کے روز وفات سے اُس کے اعزہ و اقارب و احباب کی عورات اُس کے یہاں جمع ہوتی ہیں اُس اہتمام کے ساتھ جو شادی میں کیا جاتا ہے پھر کچھ دوسرے دن اکثر تیسرے دن واپس آتی ہیں بعض چالیسویں تک بیٹھی ہیں، اس مدت اقامت میں عورات کے کھانے پینے پان چھالیاں کا اہتمام اہل میت کرتے ہیں جس کے باعث ایک صرف کثیر کے زیر بار ہوتے ہیں اگر اُس وقت اُن کا اہتمام خالی ہو تو قرض لیتے ہیں یوں نہ ملے تو سرکاری نکلاتے ہیں اگر نہ کریں تو مہجور و بدنام ہوتے ہیں یہ شرعاً جائز ہے یا کیا۔ بینوا و جودا۔

الجواب

سبحان اللہ! مسئلہ مسلمانی یہ پرچھتا ہے یا کیا یوں پوچھ کر یہ ناپاک رسم کتنے قبیح اور شدید گناہوں صفت و فنیع غرایہوں پر مشتمل ہے۔

اولاً: یہ دعوت خود ناجائز و بدعت شنیعہ و قبیحہ ہے امام احمد اپنے مسند اور ابن ماجہ میں یہ سند صحیح حضرت جریر بن عبد اللہ بجلي رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی۔

کناقد الإحتجاج الی اهل الميت ومنعهم الطعام من النیاحۃ

ہم گردہ صحابہ اہل میت کے یہاں جمع ہونے اور ان کے کھانا تیار کرانے کو مردے کی نیاحت سے شمار کرتے تھے جس کی حرمت پر متواتر حدیثیں مطلق امام تحقق علی اللہ مطلق فتح القدر شرح ہدایہ میں فرماتے ہیں:

یکونوا اتخاذ النیاحۃ من الطعام من اهل الميت کانه مشروع فی الشرع ویر۔
لا فی الشرع ویر ہدایہ مستقیمہ۔

اہل میت کی طرف سے کھانے کی ضیافت تیار کرنا منع ہے کہ شرع نے ضیافت خوشی میں رکھی ہے ذکر غمی میں اور یہ بدعت شنیعہ ہے ایسی طرح علامہ شرنبلالی نے مراآی الفلاح

میں فرمایا:

ولفظ بکرة الضیافة من اهل الميت لانها شریعت فی السرور لانی .

المشور وهو بدعة مستحیة

قادیانی خلافت قادیانی شریعہ و قادیانی غیبیہ و قادیانی آثار مانیہ اور غیبیہ سے خزانہ لغتیں کتاب الکراہیہ اور آثار مانیہ سے قادیانی ہدیش میں بالفاظ متعارف ہے:

واللفظ للسرور ایضا لایباح اتخاذ الضیافة عند ثلاثة ايام فی المصیبة

اھ زاد فی الخلاصة لان الضیافة یقع عند السرور .

اسی میں یہ تیسرے دن کی دعوت جائز نہیں کہ دعوت خوشی میں ہوتی ہے۔ قادیانی امام تاشی خان کتاب الحکمر والایات میں ہے:

یکوی اتخاذ الضیافة فی ايام المصیبة لانها ايام تاسف فلا یطیق بها ما یمکن للسرور

اسی میں ضیافت ممنوع ہے کہ افسوس کے دن میں تو خوشی میں ہوتا ہے ان کے لائق نہیں تجسین الحقائق امام زلیخا میں ہے:

لا یاس بالحلوس المصیبة انی قلت من غیر انکاب محظور میں ہوتی

البسط والاطعمة من اهل الميت .

حیث کے لیے تین دن بیٹھے میں کوئی سناٹہ نہیں جبکہ کسی امر ممنوع کا ارتکاب نہ کیا جائے۔

جیسے مکلف فرش بچھانے اور میت والوں کی طرف سے کھانے۔ امام برازی و حیز میں فرماتے ہیں:

مکرة اتعاد الطعام فی اليوم الاول والثالث وبعد الاسبوع .

یعنی میت کے پہلے یا تیسرے دن یا ہفتہ کے بعد جو کھانے تیار کرائے جاتے ہیں

سب مکروہ و ممنوع ہیں۔ علامہ شامی رد المحتار میں فرماتے ہیں:

اطفال ذلك فی المعراج وقال خذوا الافعال کلها السمعة والریاء فیمقرعها .

یعنی معراج اللہ راہ شرع ہلوتے ہیں مسئلہ میں بہت کلام طویل کیا اور فرمایا کہ

یہ سب ناموری اور دکھاوے کے کام ہیں ان سے احتراز کیا جائے۔ جاسع الزم

تو اگر اہل بیت میں ہے:

یکوی الحلوس لمصیبة ثلاثة ايام او اقل فی المسجد ویکوی اتخاذ الضیافة

فی هذه الايام وکذا اکھا کما فی غیرة الفتاوی .

یعنی تین دن یا کم تعزیت لینے کے لیے مسجد میں بیٹھنا منع ہے اور ان دنوں میں

ضیافت بھی ممنوع اور اس کا کھانا بھی منع جب کہ خیرۃ الفتاوی میں تعریج کی فتاوی

المقروی اور واقعات المصتبین میں ہے:

یکوی اتخاذ الضیافة ثلاثة ايام واکھا لانها مشروعة للسرور .

تین دن ضیافت اور اس کا کھانا مکروہ ہے کہ دعوت خوشی میں مشروع ہوتی ہے

کشف الظالمین میں ہے:

ضیافت نمودن اہل میت، اہل تعزیت، راجعین طعام ہائے، ہا مکروہ

است اتفاق روایات چہ ایصال را بسبب اشتغال بمصیبت استحداد

وصیہاں و شرار مست .

اسی میں ہے:

پس اپنے متعارف شدہ، راجعین اہل مصیبت طعام زود سوم و قسمت نمودن

آل میان، اہل تعزیت و اقران غیر مباح و نامشروع است و تصریح کردہ

بدل و درخراہ چہ تصریحیت ضیافت زود سرور مست نہ زود شرور و ہو

المشہور عند الجمہور .

ثانیاً۔ غالباً کہ میں کوئی قیم یا اور بچہ نابالغ ہوتا ہے یا بعض دشتاد موجود

نہیں ہوتے نہ ان سے اس کا اذن لیا جاتا ہے جب تو یہ امر سخت حرام شدید

پر متضمن ہوتا ہے اللہ عزوجل فرماتا ہے:

ان الذین ما کلون اموال الیتیمی

ظلمنا انما یا کلون فی بطونہم

ناراض و سیصلوں سے بڑا ہے بھرتے ہیں اور قریب ہے کہ جنم کے گرو میں جائیں گے۔

الغیر میں ہے اور غیر تصرف خود ناجائز ہے قال اللہ تعالیٰ لا تأکلوا أموالکم بینکم بالباطل۔ خصوصاً تا بالغ کامل خالص کرنا جس کا اختیار خود اس کے باپ نہ اس کے دوسرے کو لایا لولایۃ للسلطان للخصم۔ علی الخصوص اگر ان میں کوئی یتیم یا یتیم اور آفت سخت تر ہے والیاء بائع۔ اب العالمین۔ ان اگر محتاجوں کے دینے کو کھانے پر اجازت تو حرام نہیں بلکہ خوب ہے۔ یہ کوئی عاقل بالغ اپنے مال خاص سے کرے یا ترکہ کرے تو سب وارث موجود بالغ و نابالغ راضی ہوں۔

غایہ بزرگ و تبار خانیہ و ہندیہ میں ہے:

واللعنۃ لھا تین ان اتخذ طعاماً للفقراء کاد حسناً اذا کان للورثۃ بالغین فان کان فی الورثۃ صغیر لم یخلف وادلک من الترتکۃ۔

یہ روایت قاضی میں ہے:

ان اتخذ ولی الیت طعاماً للفقراء کل حسناً الا ان یکون فی الورثۃ صغیر فلا یتخذ من الترتکۃ۔

ثالثاً۔ یہ عمر میں کہ جمع ہوتی ہیں افعال منکرہ کرتی ہیں مثلاً چلا کر دوتا پینٹا بنا دیتے سے منع دھا نکھا الی غیر ذلک اور یہ سب نیاحت ہے اور نیاحت حرام ہے ایسے مجمع کے لیے میت کے عزیزوں و دوستوں کو بھی جائز نہیں کہ کھانا بھیجیں کہ گناہ کی ادا ہوگی قال اللہ تعالیٰ ولا تعاونوا علی الاثم والعدوان۔ مذکور اہل میت کا اہتمام طعام کرنا کہ سر سے سے ناجائز ہے تو اس مجمع ناجائز کے لیے ناجائز تر ہوگا۔ کشف الغطاء میں ہے:

ما ختم طعام در روز تانی و ثالث برائے اہل میت اگر زور گراں جمع باشند کہ وہ میت زور اگر امانت میت ایشان را برگناہ۔

وایضاً۔ اکثر لوگ کہ اس رسم شیعہ کے باعث اپنی عاقبت سے زیادہ تکلیف کرتی پڑتی ہے یہاں تک کہ میت والے و بچارے اپنے غم کو بھول کر اس آفت میں مبتلا ہوتے ہیں کہ اس میلہ کے لیے کھانا پانا چھایاں کہاں سے لائیں اور بار بار مندرت قرض لینے کی پڑتی ہے ایسا تکلیف شرع کو کسی امر مباح کے لیے بھی زہار پسند نہیں نہ کہ ایک رسم منوع کے لیے پھر اس کے باعث ہر وقتیں پڑتی ہیں خود غلام ہر ہر اگر قرض سودی طارح مخلص خالص ہو گیا اور عاذ اللہ لعنت الہی سے پورا بھڑکا کہ بے ضرورت شرعیہ سود دینا بھی سود لینے کے مثل باعث لعنت ہے جیسا کہ صحیح حدیث میں فرمایا غرض اس رسم کی شفاعت و ممانعت میں شک نہیں اللہ عزوجل مسلمانوں کو قرین بننے کو قطعاً ایسی رسم شیعہ جن سے ان کے دین و دنیا کا مزہ ہے ترک کر دیں اور لعن یہودہ کا لحاظ نہ کریں واللہ العادی۔

تنبیہ:- اگرچہ صرف ایک دن یعنی پہلے ہی روز عزیزوں ہمسایوں کو منون ہے کہ اہل میت کے لیے اٹنا کھانا کچھ بھیجیں جسے وہ دو وقت کھا سکیں اور ہمارا انہیں کھانا نہیں مگر یہ کھانا صرف اہل میت ہی کے قابل ہونا سنت ہے اس میلے کے لیے بھیجنے کا ہرگز حکم نہیں اور ان کے لیے بھی فقط روز اقل کا حکم ہے آگے نہیں۔ کشف الغطاء میں ہے:

تجب ست خویاں و ہمایہ ہلے میت تا کہ الطعام کنند طعام را برائے اہل وے کہ سیر کنند ایشان را یک شبانہ روز و الحاح کنند تا بخورند و حفظ را غیر اہل میت اس طعام را شہود است کہ کردہ ست و طعاما علیگیری میں ہے:

حمل الطعام فی صاحب المصیبة والا کل مہم فی الیوم الاول جائز لتوخلم بالیہاد و بعد لا یکرہ۔ کذا فی التتارخانیہ۔

کہ۔ عہدہ المذنب احمد رضا حنفی رحمہ اللہ
محمود الصدیق علی، شہ تعالیٰ علیہ وسلم

مولانا رشید احمد گنگوہیؒ اور
مولانا محمد تقیؒ سہم نانوتوی شیخ طریقت میں
حضرت شاہ مہر علی شاہ گولڑوی کے پیر بجائی
ہیں انکی تکفیر نہیں کرنی چاہیے!

۳۵۲

مولانا رشید احمد گنگوہی اور مولانا محمد قاسم
بجی صاحب کے سر اور

خلیفہ اکبر ہیں۔ ان کے اور خلفاء بھی بہت ہیں چنانچہ مولوی محمد تقی صاحبؒ اور مولوی
محمد یعقوب صاحبؒ وغیرہم۔ (حاجی امداد اللہ صاحب مہاجر کی قدس سرہ کا مقام پیدائش
ممکن ہے بقول حضرت خواجہ علیہ رحمۃ الہی پتہ ہو۔ لیکن بعد میں آپ تھانہ بھون میں رہتے
تھے جو بہار پنجوہ کے قریب ہے۔ پہلے آپ سلسلہ عالیہ نقشبندیہ میں سربراہ ہوئے۔ وہاں
شیخ کے بعد آپ حضرت شیخ میاں جیو قد محمد جیو قدس سرہ کے ہاتھ پر سربراہ ہوئے
سے سلسلہ عالیہ چشتیہ مبارک میں داخل ہو گئے۔ اگرچہ دارالعلوم دیوبند کے الی مبدل
مولانا محمد قاسم نانوتوی مشہور ہیں لیکن دراصل یہ دارالعلوم حضرت حاجی امداد اللہ قدس سرہ
کے حکم پر جاری ہوا۔ ہندوستان سے ہجرت کی وجہ یہ تھی کہ ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی
میں آپ نے انگریزوں کے خلاف علم بغاوت بلند فرمایا اور فوج تیار کر کے ان کے
خلاف لڑتے رہے اور کئی ایک مقامات پر فتح بھی حاصل کی۔ ان تمام مسکروں میں سے
شمال کی جنگ زیادہ مشہور ہے جہاں آپ کی فوج نے انگریزی فوج پر فتح حاصل کی تھی

اشارات سنہری

مقابلہ المجاہدین

مخطوطات حضرت خواجہ غلام فرید رحمۃ اللہ علیہ کا مکمل و مستند مجموعہ

جمع و ترتیب

مولانا رکن الدین ستودہ علیہ

تحقیق و توثیق

کپتان واجد بخش سال

اسلامک بک فاؤنڈیشن لاہور

صوفی فاؤنڈیشن بہاولپور

۱۔ حضرت خواجہ صاحب کے اس مخطوطے سے ثابت ہوا کہ مولانا رشید احمد گنگوہی۔ مولانا محمد قاسم

نانوتوی وغیرہم علمائے دیوبند صحیح معنوں میں حاجی امداد اللہ رحمہ اللہ کے خلیفہ اور اہل سنت و

لیکن جب دلا خراگہ غالب آگئے اور حضرت حاجی امداد اللہ صاحبؒ مولانا رشید احمد لنگرہ لانا محکم قاسم کے خلاف دارنشاہ گرفتاری جاری ہوئے تو آپ ہجرت کر گئے۔ لیکن مولانا رشید احمد صاحبؒ گرفتار ہو گئے تھے اور کافی عرصہ جیل میں رہنے کے بعد رہا ہوئے۔ جس جہاز میں حضرت حاجی صاحب سفر کر رہے تھے۔ اس کا کپٹن ایک جرمن افسر تھا جس کا نام مولکے (MOLTKE) تھا۔ جب اس نے ٹکٹ طلب کیے تو حاجی صاحب نے جیب میں ہاتھ ڈال کر مٹ کے ڈھیسے جو استیجائی خاطر رکھے تھے نکال کر اس کے ہاتھ میں دے دیئے۔ اس کے ہاتھ میں جاتے ہی وہ ڈھیسے سونا بن گئے۔ یہ کرامت دیکھ کر وہ افسر سلطان ہو گیا اور جتھے پہنچ کر اسے دے دیا اور حضرت شیخ کے مریدین میں شامل ہو گیا اور نوسے مانتا ہو گیا۔ لیکن مولانا رشید احمد صاحبؒ ایک ملک خرید لی تھی۔ جب وہ آنے والے تھے تو ملک رکھ کر یاد خدا میں مشغول ہو جاتے تھے۔ حاجی امداد اللہ صاحبؒ قدس سرہ کی روایات دیکھ کر شریعت حسین والی حجاز آپ کا بڑا معتقد ہو گیا تھا۔ اسی طرح خدیو مصر کا پیر جب کہ مستر آیا تو حاجی صاحب کی عظمت ولایت دیکھ کر نہ صرف خود مرید ہوا بلکہ اپنے تمام مریدین کو بھی حکم دیا کہ آج سے تم سب حاجی امداد اللہ کے مرید ہو۔ حتیٰ کہ مصر کا اس نے خدیو مصر کو حکم دیا کہ تم بھی فیضی طوہر حاجی صاحب سے بیعت کر لو۔ خدیو مصر کے پیر کی بدولت سلسلہ عالیہ چشتیہ صابریہ امدادیہ بلاد عرب میں بہت پھیلا۔ ان کے علاوہ حضرت شیخ فرید الدین گنج شکرؒ کی بدولت بھی سلسلہ چشتیہ عربستان میں پھیلا۔ یہی وجہ ہے کہ عرب شریعت میں فرید اور صابریہ نام کثرت سے رکھے جاتے ہیں۔ حضرت شاہ مہر علی شاہ گولڑویؒ قدس سرہ کو بھی سلسلہ چشتیہ صابریہ میں خلافت حاجی امداد اللہ صاحبؒ کی سے جہاں کہ مستر علی تھی

وہابی عقیدہ صحیح رکھتے ہیں

فتویٰ حضرت خواجہ غلام فرید رحمۃ اللہ علیہ

مقابلہ ایمانوس ص ۹۶

۹۶

وہابی اور شیعہ مذہب

اس کے بعد وہابیوں اور شیعوں کا ذکر ہونے لگا۔ حاضرین میں سے کسی نے عرض کیا کہ شیعہ وہابیوں سے بہتر ہیں کیونکہ وہابی لوگ صحابہ کرام کو برا نہیں کہتے بلکہ تعظیم کرتے ہیں لیکن شیعہ لوگ صحابہ کرام کو دشنام دیتے ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ بیشک اسی طرح ہے وہابی۔ صحابہ کرام کو برا کہتے ہیں۔ ولایت سے انکار کرتے ہیں۔ اسی کے برعکس شیعہ لوگ ولایت کے بھی منکر ہیں۔ اس کے بعد فرمایا کہ توحید کے بارے میں وہابیوں کے عقائد صرفاً کلام سے جتنے ملتے ہیں۔ وہابی کہتے ہیں کہ انبیاء اور اولیاء سے بعد انکا ستر کہ ہے بیشک نیز خدا سے امداد انکا شکر ہے۔ توحید یہ ہے کہ ماضی میں

۹۷

فقال سے مد طلب کرے چنانچہ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ کہتا ہے۔ ہدایت کرتے ہیں اور تہجد سے مد مانگتے ہیں [لا مطلب یہی ہے۔

اِنَّ هَذِهِ تَذَكُّرَةٌ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُتَذَكِّرْ وَلَا يُلَاحِظْ

مولانا محمد رضا خان ایک لکھنؤ کا رہنے والا تھے اور ان کی تعلیم مولانا محمد رفیع الدین صاحب دہلی کے زیر نگرانی تھی

تخصیص الخیر فی احکام الکفر

المؤلف

انکشاف حق

مصنف

حضرت مولانا مفتی محمد علی احمد خاں بریلی کا تعلق تھیں

سہ ماہیہ ۱۴۰۰ھ

ناشر: اشاعت المعارف دہلی

مقالہ نمبر

فاضل بریلی کے ارشادات دربارہ مولوی اسماعیل صاحب دہلی "تہذیب الایمان" صفحہ ۱۴ پر نقل فرماتے ہیں۔ لیکن اس طرح من عجیب کتب متبرجہ دیکھ کر بارگاہی ۱۳۰۹ھ میں مبلغ انور محمدی میں چھاپا جس میں بدلائل قاضی دہلی مذکور اور اس کے کتاب پر پچھتر سو سے زائد کفر ثابت کر کے ص ۱۰ پر آخر حکم یہ ہے لکھا کہ کلام خطاطین جنہیں کافر کہیں ہم جواب ہے

یعنی مولوی اسماعیل صاحب دہلی کے بارے میں یہی جواب ہے اور اسی پر فتویٰ دہلی ہمارا مذہب ہے اور اسی پر اعتماد اور اسی پر سامتی اور اسی میں استقامت ہے اس عبارت تہذیب الایمان کے چند فوائد کا اظہار ہے۔

اولاً مولوی اسماعیل صاحب دہلی کو کافر نہ کہنا یہی جواب با صواب ہے لہذا جن لوگوں نے کافر کہا ان کا یہ قول جواب با صواب کے خلاف ہے۔

ثانیاً۔ اسی پر یعنی مولوی اسماعیل صاحب دہلی کے کافر نہ کہنے پر ہی فتویٰ ہوا ہے بلکہ اسی پر فتویٰ ہے جن لوگوں نے مولوی اسماعیل صاحب مذکور کے کفر پر فتویٰ دیا انہوں نے عامل لغوی کے خلاف کیا۔

ثالثاً۔ یہی ہمارا مذہب ہے لہذا جن لوگوں نے مولوی اسماعیل صاحب دہلی کے کفر پر فتویٰ دیا وہ ہمارے مذہب کے خلاف یا جواب ان کو کافر کہے وہ ہمارے مذہب کے خلاف ہے۔

والجاء۔ اسی پر اعتماد اور سامتی اور استقامت ہے لہذا جن لوگوں نے ان کے کفر پر فتویٰ دیا یا ان کو کافر کہا ان کا قول قابل اعتماد نہیں کہ مولوی اسماعیل صاحب کافر نہ کہے میں ہی مسئلہ ہی دراستہ ہے لہذا جو لوگ ان کو کافر کہیں گے حکم فاضل بریلی وہ سامتی اور استقامت سے دور ہیں۔

چوتھا۔ میں نے ان کو کفر کا شہادہ دیکھنے پر خاص مولوی اسماعیل صاحب دہلی اور ان کے

متبعین ہی کے رو میں تصنیف ہوا اور بار اول شہان ۱۳۳۳ھ میں طبع تکمیل کا باد طبع تکمیل تکمیل میں چھپا۔
جس میں خصوص طبع قرآن مجید و احادیث صحیحہ و تفسیرات ائمہ سے جو اصلاحات کتب معتدہ اس
پر ستر و دہر کر کے مذہب ازہم کفریت کیا اور باوجود کفریہ کھانا ۱۳۳۳ھ ہمارے نزدیک مقام امتیاز میں
تغادر یعنی کافر کہنے سے کف لسان یعنی زبان روکنا مآخوذ و مختار و مناسب و لائق سبحانہ و تعالیٰ اہم۔
پھر اسی تیسرا ایڈیشن ۱۳۳۳ھ پر فرمایا کہ یہ سن اسی میں اختر و جبر سے ازہم کفریت کر کے
نفاذ کفر صحت طبع اول پر رہی کھانا۔

حاشائے خات پستہ ہزار بار حاشائے میں ہرگز بار حاشائے میں ہرگز ان کی تکمیل پسند
جس میں کسان مقتدیوں یعنی مدعیان جدیدہ کو ابھی تک سلطان ہی جانتا ہوں اگرچہ ان کی بدعت و ضلالت
میں شک نہیں اور امام الطائفہ اسماعیل دہلوی کے کفر پر بھی حکم نہیں کرتا کہ میں ہمارے نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے اہل لا الہ الا اللہ کی تکفیر سے منع فرمایا ہے جب تک وجہ کفر آفتاب سے زیادہ روشن نہ
ہو جائے اور حکم اسلام کے لیے اس کا کوئی ضعیف یا ضعیف محل بھی باقی نہ رہے فان الاسلام
یغور و یعلیٰ الخ۔

اس عبارت میں مراد فرمایا کہ مولوی اسماعیل صاحب دہلوی اہل لا الہ الا اللہ ہیں یعنی سلطان ہیں
ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل لا الہ الا اللہ کو کافر کہنے سے منع فرمایا ہے۔ تاہم یہ گواہ دور
فرمانش ان ہی مولوی اسماعیل صاحب دہلوی کی بعض عبارات فقیرانہ الامان کے بارے میں مودت
مصلحت غیر آدمی سے سوال کیا جاتا ہے اور ان عبارات فقیرانہ الامان کے قائل مولوی اسماعیل صاحب
دہلوی کے لیے حکم شرعی پڑھنا جاتا ہے بنا برآں مولانا موصوف اپنے نثر سے میں جس کا نام تحقیق الحق
فی رد اہل المغوی ہے۔ رقم ازہم ہیں۔ جو قائل بدالوئی مولانا فضل رسول صاحب دتہ اللہ علیہ نے اپنی
کتاب سبب، بیار مطبوعہ طبع اہل سنت و جماعت نمبر ۱۲ ذکر الاشرار کلمتہ کے صفحہ ۳۲ و ۳۳
پر اس فتوے کی عبارت بلاغیر بلکہ استدلال نقل کی ہے وہ عبارت بعینہ نقل کرتا ہوں۔

جواب سوال ثالث۔ این مست کہ کائن ای کلام طائل از روئے شریعت میں جاذب
کافر ہے دین مست ہرگز مومن سلطان نیست و حکم او شرعاً قائل و محکمہ مست ہرگز کفر و شک
آورد و تردد دارد و این استحقاق لا مہل انکار کافر و بے دین و مسلمان تعین مست م

یہی مولای ۱۳۶۱ میل صاحب دہلوی اور ان کی فقیرانہ الامان کی عبارات کے بارے میں ہر سرف
کا قریب انہر ہے اس کا جواب ہے کہ اس کلام طائل کائنات از روئے شریعت جاذب کافر و بے دین ہے
ہرگز مومن سلطان نہیں ہے اس کا حکم شرعاً قائل و محکمہ نہیں ہے جو شخص اس کے کافر ہونے کے بارے میں شک
کے ساتھ دھوکے یا اس استحقاق کو سمجھتا ہے وہ بھی کافر و بے دین و مسلمان معلوم ہے۔

رسالہ ماہنامہ المیزان، ایڈیٹور امام احمد رضا خاں بریلوی ۲۰ سے زائد علماء ہند کی تہنیت و تہنیت
نے اس فتوے کی تائید و تصدیق کی ہے جس میں فاضل بدایونی مولانا فضل رسول صاحب دہلوی
کے پیرو و فرزند مولانا سید شاہ آل رسول صاحب دہلوی کے والد بزرگوار مولانا مفتی علی غلام صاحب
ہج ہیں۔

مب مملوک اس پر تو کریں کہ حضرت موصوفین تمام پارٹی بھر کے نزدیک مسلم ہیں کیونکہ یہ مسیح
فاضل بریلوی کے نزدیک بھی مومن مسلم اور ان کے مدد و میں ہیں ان کے اس مذکورہ فتوے کی رو سے یہ
چارم یعنی مولوی اسماعیل صاحب دہلوی کے کفر میں شک یا تردد کرنے والے پر کافر و بے دین و مسلمان
لعین ہونا ثابت ہوتے ہیں یا نہیں۔ کیونکہ فاضل بریلوی مولوی اسماعیل صاحب دہلوی کو خود ہی کافر
کہتے ہیں بلکہ دوسروں کو بھی منع کرتے ہیں بلکہ ان کو مسلمان اہل لا الہ الا اللہ مانتے ہیں۔ یہاں تک کہ قید الامان
سے نقل کر چکے ہیں اب اگر کوئی شخص یہ سوال کرتا ہے کہ تحقیق الحق فی رد اہل المغوی کی عبارت مقتول
مصلحت ایجاد کی رو سے فاضل بریلوی کا اپنے اصول پر مسلمان ہونا ثابت کیجیے۔ یہ فتویٰ آپ کے اصول
و موصوفین فاضل بریلوی کا ہے۔ اس میں میں صاحبان کو کیا کلام ہو سکتا ہے حضور صاحب بیان المیزان
یعنی جبکہ اس کی تائید و تصدیق فاضل بریلوی کے پیرو و فرزند مولانا سید شاہ آل رسول صاحب دہلوی کے والد بزرگوار مولانا
بھی کر دی ہے اس ضرورت میں باقی کا کیا جواب ہوگا۔

اور بیٹھے۔ مولوی اسماعیل صاحب دہلوی پر جس طور سے علماء ہند کافر و بے دین کہے گئے ہیں ان کو دیا
اسی طور سے علماء حرمین یعنی مکہ منورہ و مدینہ طیبہ کا بھی فتویٰ ہے جس کو مولانا تھانوی صاحب رحمہ اللہ
مد مدینہ طیبہ و مدینہ طیبہ کے اپنے کتب اربعہ جو بڑے مین قاطعہ کے رو میں تصنیف کی گئی ہے۔
مطبوعہ طبع دست پر شاہدین ۱۳۱۹ھ کے صفحہ ۲۵۵ کے حاشیہ پر نقل کیا ہے اس کی عبارت یہ ہے۔
بلکہ اس مولوی اسماعیل کی تکفیر علماء حرمین شریفین در ہند و مسلمان نے کی ہے اور اس

کے طرفہ اور اس کے کلام کی تاویل کرنے والے اس کے کلام کے باعث اس کو
مستثنیٰ جاننے والے پر کفر کا فتویٰ دیا ہے چنانچہ سیوف بارقہ مطبوعہ بمبئی وغیرہ میں
علامہ حرم شریفین شگل شیخ جمال دستید احمد دہلوان مفتی ابوسعود مدنی وغیرہم کی تقاریر و
مواہرہ و تحقیق الفتویٰ میں علامہ ہندوستان کی تقاریر و مواہرہ ثبت ہیں ۲۱

ناظرین! یہ باتیں غور فرمائیں کہ مولوی اسماعیل صاحب کے کلام میں تاویل کرنے والے پر حکم
کفر دینے پر علماء حرم شریفین و علماء ہندوستان متفق ہیں۔

فاضل بریلوی اس ستر ستفہ علامہ میں شریفین و علماء ہندوستان سے کہیں جیسے یہاں
نیکتے میں حبیب کہ مولوی اسماعیل صاحب دہلوی نے کہہ کر اہل لائالہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ
کی تکفیر سے کف لسان کر رہے ہیں اور دوسروں کو بھی اس کے کافر بننے سے منع کر رہے ہیں اس فتوے
کے مصدقین و مؤیدین تمام پارٹی کے نزدیک بہر ضرورت مسلم ہیں اپنے دوسرے ایسے بھی نہیں جیسا کہ اس
مولا کا کذب و فریب کتابچہ میں نام لکھ دینے ہیں کہ ان میں اکثر و بیشتر ایسے ہیں کہ پتہ گنج و علم العیض کے
صیغے بھی نہیں جانتے۔ علیٰ احوال سے تو ان کو کیا واسطہ عرض عوام کی فریب دہی کے لیے طالب علموں
و غرض لوگوں کے دستخط جمع کر کے عوام کو دکھا دینے و ان کے سامنے یہ ظاہر کیا کہ یہ علماء ہیں مولا ان کو
عربی فارسی تو کیا اردو کی صحیح عبارت پڑھنے کا بھی سلیقہ نہیں مگر مقصود تو عوام کو فریب دینا ہے۔

اب غور کیجئے کہ علامہ ہندوستان و علماء حرم شریفین کا متفقہ (حسب بیان) سیف البیاد و طرز اللامعہ
فیصلہ ہے کہ مولوی اسماعیل صاحب دہلوی کے کفر میں شک کسے یا تردید اس کے کلام میں تاویل کرے
وہ کافر ہے۔

اعرض مولوی اسماعیل صاحب دہلوی کی تکفیر سے کف لسان کرنے اور ان کو اہل لائالہ اللہ اللہ اللہ اللہ
مان کر ملا کر کرین کے تہ ذرا لائے کفر کی زد سے فاضل بریلوی صاحب کیسے بچا سکتے ہیں۔

۲۲ علامہ دہلوی کے مخالفین کوئی عقیدہ ایسا ثابت نہیں ہوا جس پر حکم
کفر و ارتداد واجب ہے اسی طور سے علامہ دہلوی کے مخالفین کوئی عقیدہ ایسا نہیں ثابت
ہوا کہ جس پر حکم کفر و ارتداد واجب ہے فاضل بریلوی نے جو عقائد کفریہ الکی طرف منسوب کیے ہیں وہ ہرگز ان
سے تہ نہیں



عقائد پیران عظام و فتاوی علماء بریلوی

اللہ تعالیٰ کی ذات کے سوا کوئی حاضرنماظر
نہیں۔ سلطان العارنین سلطنت باہوکا عقیدہ
دیوان باہوکا

یقیناً تم درین عالم کہ لا معبود الا هو
ولا موجود فی الکوین ولا مقصود الا هو

نال یقین کمال ایہ گل ثابت ہوئی
وہ جس جہان میں حاضر ناظر اللہ باہم نہ کوئی

دولتی پبلک

درمهمترین

دیوان
حضرت سلطان نامہ

مترجم بہ ترجمہ نظم پنجابی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

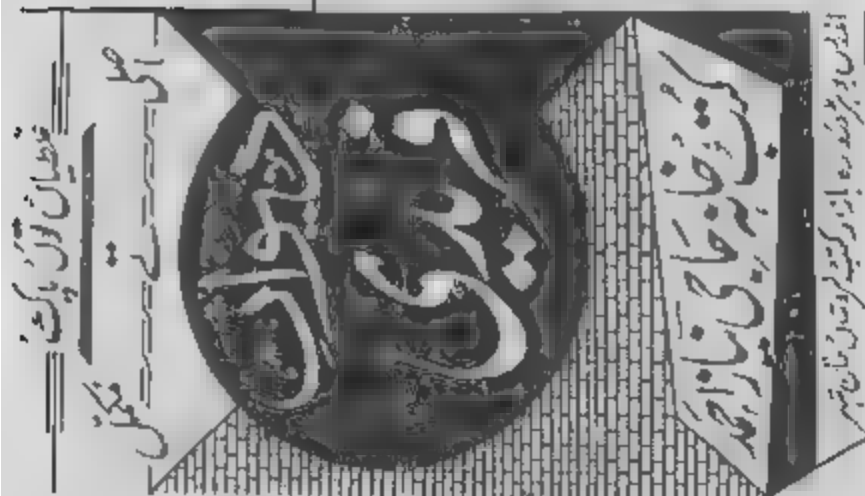
يقين وكنم ودى عالم كه لا حبيب الا هو ولا موجودنى الا نحن بلا شريك الا هو

مل یقین کنان مکمل ایہ کل ثابت ہوئی

وہی جہانیں حاضر ناظر اللہ ربیعہ نہ کوئی

مجموعه خیریه حقوق یاری که لایق است احاطه آن

حضور اکرمؐ مدینہ منورہ اپنے روضہ النور
میں ہی ہیں خواجہ غلام فرید کوٹ مٹھن
والے کا عقیدہ ، دیوان فریدی ۱۴/۱۲۵



کافی نمبر ۲۲

اہل حق جو گن جو دھار پھراں
 سچ بارتے سہر بازار پھراں
 کھڑے کھڑے کھانڈی ہاں
 ایں باتیں ہی میں بانڈی ہاں
 اوتاں خوش مسد ایچ ملک عرب
 منجھیں سینے رکے ی سائنگی
 تھے بل بل ٹول سمونے سب
 ہند سندھ پنجاب کے مار پھراں
 مٹاں یارلم کہیں سائنگی سب
 تیدھے نام توں مفت کاندی ہاں
 بے دریاں کتیاں مال اوتے

کافی نمبر ۱۵۴

اے ہونہم حسین دیں گے، ایہیں شہر مبارک بنے،
 قاہہ دیں عرب دیاں چالیں، خوش طرحیں خوب خضالیں
 لگیاں دیر وطن دیاں گاہیں، کیا خوش تھیں تھیں
 ہے لذت داد جو دادھی، ہے ہر دم دہڑی تباوی
 ہر ویلے تانگھ، زیادہ، کئی ہاتھ تے کئی تھکے،
 رمان صغیر کبیرن! چنتر دانٹیں ماروں پھکے،
 ہے ملک مقدس نوری، ہے جنت حور قصوری،
 بن عاشق پاک حضور سی، بیا کون قدم آتھ رکھے،
 دینچ ڈھٹم مدینہ عالی، جتھ کون و مکان دا والی
 ہے دھرقی عیبوں جمال، پنا نور رسالت چھکے،
 کیوں دسرن یا مے دیے، بھٹیاں اکھیاں رور دیے،
 دم بیدیں کر سوں پھیرے، بالڈ بہسوں آپکے،
 تے نگے دھکے دھکے، اکھ دل دل یا ڈوں تے،
 تن آگ محبت بکھے، دل دردوں لذت چکھے،
 ہے سخت شدید آزاری، کہے کون فرید دی کاری،
 تھے تے نلے جاسی، دل سوزوں بھج بھج پکھے،

انبیاء کرام و اولیاء عظام کو حاضر و ناظر سمجھنے
 والے کافر ہیں نسل رضا خانیہ کے پانچ مغلیوں
 کا مجموعہ فتویٰ! (از حرلیت یعنی جامع الفتاویٰ ص ۱۲۹)
 ہر آن اور ہر وقت حاضر ناظر خداوند کریم لم یلد ولم یولد
 کا خاتمہ ہے۔ اور وہ ذات لا ینال لیس کشفہ شیء
 ہے اور اس کے صفات بھی لیس کشفہ شیء
 ہیں اور اسی طرح کے صفات ذاتیہ ہیں کسی انبیاء
 اولیاء عظام کو مشرک کرنا ویسا ہی سمجھنا اور اس پر
 اعتقاد کرنا صریح کفر ہے۔



محفظہ اسلام شاہ احمد رضا صاحب بریلوی رحمتہ اللہ علیہ
 حضرت شاہ احمد رضا صاحب بریلوی رحمتہ اللہ علیہ
 حضرت مولانا محمد رفیع الدین صاحب بریلوی رحمتہ اللہ علیہ
 حضرت مولانا محمد رفیع الدین صاحب بریلوی رحمتہ اللہ علیہ
 حضرت مولانا محمد رفیع الدین صاحب بریلوی رحمتہ اللہ علیہ
 حضرت مولانا محمد رفیع الدین صاحب بریلوی رحمتہ اللہ علیہ

مولا محمد علی قاسمی رضوی
 انشاء اللہ
 مولا محمد علی قاسمی رضوی

انعامات

حضرت مولانا محمد رفیع الدین صاحب بریلوی رحمتہ اللہ علیہ

الوارثین

جامع الفتاویٰ

ہزاروں مسال کی تصنیف کا ترجمہ

محل سماع شیطانی محفل ہے

کشف المحجوب اردو ترجمہ ۵۷۴۵۷۴ فتویٰ حضرت علی ہجویری

فصل دوم

مشروع طریقت کی ایک جماعت نے قصاص و شاعری کے پڑھنے اور قرآن کو ایسی خوش آواز کی کے ساتھ پڑھنے کو جس سے حروف اپنے غماز سے باہر ہو جائیں مگر وہ قرار دیا ہے اور مدیدل کو اس سے بچنے کا حکم دیا ہے اور خود بھی اس سے پرہیز کرنے میں مدد دے گا مبالغہ نظر ہر فرما ہے۔ ان کے متعدد دگرگوں ہیں اور ہر گروہ کے نزدیک کسی نہ کسی قسم کی کلامت موجود ہے انہیں میں کا ایک گروہ تو وہ ہے جو کہ حیرت میں روئیں بیان کرتا ہے اور کلمہ طبع کی پیروی کرتا ہے ان کی عقیدہ کرتا ہے میں کہ حضور کا معائنہ بن ثابت کی ماری کو گانے سے جھڑکیا اور حضرت عمرؓ کا اسی صحابی کو کوڑا مارا چونکہ تھا اور حضور علیؓ کی شہادت کا حضرت امیر صادقؓ کی اس سے متاثر کرنا اور وہ گانہ الیاد با بیان نہ کہیں اور اپنے فرزند حضرت امام علیؓ کی شہادت کا اسی جہشی علم قول کو دیکھنے سے متاثر فرمایا جو کلام علیؓ تھیں اور یہ فرمایا کہ شیطان کی ہجوئیں جو وحیدہ۔

انہی مشرک طریقت فرماتے ہیں کہ اس کے گروہ جانتے پر سب سے بڑی دلیل موجودہ گذشتہ کی تمام آیت سلک اس پر ہمارا ہے کہ یہ گروہ سب بیان تک کہ ایک لڑوہ لازم طلبہ لپسا ہے۔ انہی سنتے میں حضرت ابو الحارث بن ابی ریحہ اشتر بیان کرتے ہیں کہ میں سماع کا بہت شوقین تھا ایک صلیب بہرہ مجھ میں ایک شخص آیا اس نے مجھ سے کہا کہ اگر تیرا حق کے طالبوں کی ایک جماعت مجھے ہوئی اور آپ کے دیدہ کا شائق ہے اگر میرا بی فرما کر اندام ریکہ ہوں تو کرم نہ کرنا میں نے کہا جاؤ آتا ہوں پھر میں آپ کے پیچھے پیچھے ہل دیا وہ مجھے ایک ایسے گروہ کے پاس لے گیا جو علم کے شوقین تھے اور ان کا بیڑا ان کے درمیان تھا ان میں سے میری عزت کا اور ستائش بیکر پر بخایا بجا دیا اس پر سے لے کر اگر اعزت ہو تو مجھے شہرستان میں نے اجازت دے دی اور وہ شخصوں نے خوش آواز کی کے ساتھ وہ اشعار گانے پورشاہوں نے فرق میں سے میں وہ سب وہ میں کھڑے ہو گئے روئے اپنے نمونے لکھنے اور لکھنے لکھنے لکھنے میں ان کے حل پر حیرت نہ ہو نہ کہہ کیا اور ان کے ساتھ بہت خوش ہو گیا میں تک

کہ میں خود کار ہو گئی اس وقت ہی شب بے شب کے کمال سے غم نے بہت سے باتوں میں مددات نہیں کی کہ لوگوں نے اور ہر گروہ کی کا ہے میں نے بہا تری حیرت مجھے یہ پوچھے میں ماننے رہی اس پر سے لے کر میں مر رہا ہوں جسے اب اچلیں کہتے ہیں یہ سب میرے فرزند ہیں اس جگہ بیٹھنا اور گانے سے بچے دو فاعلوں نے کہا یہ کم میں خود ہوا کی کھیت میں سب اور نعمت کے دونوں کو یاد کرتا ہوں دوسرے یہ کہ متقی لوگوں کو راہ سے بھٹکا کر علیہ طرانتہ میں ڈالنا ہوتا وہ فرماتے ہیں کہ اس کے اندر بہت دل سے کار کا انا دہ جا رہا

کشف المحجوب

مصحفہ

حضرت مخدوم علی ہجویری داتا گنج بخش رحمۃ اللہ علیہ

علامہ مفتی حکیم غلام معین الدین نعیمی دس سنہ

نظر ثانی

علامہ اسد نظامی

ناشر

نوری کتب ڈپو، لاہور

حضور علیہ السلام کے لئے دعویٰ علم الغیب
کر نیوالا اور اسکا مؤید دونوں کافر ہیں
پیر ہر علی شاہ کا فتویٰ: اعلاء کلمۃ اللہ ص ۱۷۲
جواب: غیب نام چیز است کہ از ادراک حواس ظاہرہ
و باطنہ و علم ضروری و علم استدلالی غائب باشد و انحصار
است بحق سبحانہ و تعالیٰ کمافی النصوص پس کیکہ دعویٰ
نماید او برائے خود کافر است و همچنین مصدق آن۔ اما خبر
نبی از جہت بودن او مستفاد از وحی و از پیدا نمودن
حق سبحانہ و تعالیٰ علم ضروری و در واد انکشاف حوادث
بر حواس او پس نیست داخل در علم غیب۔

جواب: پہلے غیب کے معنی بتائے جاتے ہیں غیب نام ہے
اس چیز کا جو حواس ظاہرہ و باطنہ کے ادراک اور علم بدرہی
اور استدلالی سے غائب ہو اور یہ علم حضرت حق سبحانہ
کے ساتھ مختص ہے جبکہ ان آیات میں مراد ہے پس اگر
اس علم غیب کی تصدیق کرے تو وہ کافر ہے مگر جو خبر
پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم دیتے ہیں وہ یا تو بذریعہ وحی حاصل
ہوتی ہے یا اللہ تعالیٰ اس کا علم ضروری نبی کے اندر پیدا
فرما دیتے ہیں یا نبی کی محسوس پر حوادث کا انکشاف فرما دیتے
ہیں تو یہ علم غیب میں داخل نہیں۔

اعلاء کلمۃ اللہ فما اهل بدیع اللہ

فی بیان

انرا قادات

محکم دلائل بریلویہ

حضرت سیدنا محمد علیہ السلام

بہا مقام

و تعالیٰ اعلى البر والقدوس

۷۷

جواب: غیب نام چیز است کہ از
ادراک حواس ظاہرہ و باطنہ و علم ضروری
و علم استدلالی غائب باشد و او
انحصار است بحق سبحانہ و تعالیٰ
کمافی النصوص پس کیکہ دعویٰ
نماید او برائے خود کافر است و همچنین
مصدق آن۔ اما خبر نبی از جہت بودن
او مستفاد از وحی و از پیدا نمودن
حق سبحانہ و تعالیٰ علم ضروری و
از انکشاف حوادث بر حواس او
پس نیست داخل در علم غیب۔

جواب: پہلے غیب کے معنی بتائے جاتے ہیں غیب
نام ہے اس چیز کا جو حواس ظاہرہ و باطنہ کے ادراک
اور علم بدرہی اور استدلالی سے غائب ہو اور یہ علم
حضرت حق سبحانہ کے ساتھ مختص ہے جبکہ ان
آیات میں مراد ہے پس اگر اس علم غیب کا کوئی دعویٰ
ہو اپنے نفس کیلئے یا کسی غیر کے اس قسم کے دعوے
علم غیب کی تصدیق کرے تو وہ کافر ہے مگر
جو خبر پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم دیتے ہیں وہ یا تو بذریعہ
وحی حاصل ہوتی ہے یا اللہ تعالیٰ اس کا علم
ضروری نبی کے اندر پیدا فرما دیتے ہیں یا نبی کی
محسوس پر حوادث کا انکشاف فرما دیتے ہیں تو یہ
علم غیب میں داخل نہیں۔

محکم دلائل بریلویہ

علم غیب خاصہ باری تعالیٰ ہے احمد رضا خان بریلوی کا فتویٰ خالص الاعتقاد ۲۴

۱۱ علم غیب کا خاصہ حضرت عزت ہونا بیشک حق ہے اور کیوں نہ ہو کہ رب عزوجل فرماتا ہے قل لا یعلم من فی السموات والارض الغیب الا اللہ تم فرمادو کہ آسمانوں اور زمین میں اللہ کے سوا کوئی دم الغیب نہیں (۲) علم ذاتی اللہ عزوجل سے خاص ہے اوس کے غیر کے لئے محال ہے جو اوس میں سے کوئی چیز اگرچہ ایک ذرہ سے کمتر سے کمتر غیر خدا کے لئے مانے وہ یقیناً کافر و مشرک ہے (۳) کسی مخلوق کا معلومات الہیہ کو بتفصیل تام محیط ہو جانا شرع سے بھی محال ہے اور عقل سے بھی بلکہ اگر تمام اہل عالم اگلے پھولوں سب کے جملہ علوم جمع کئے جائیں تو ان کو علوم الہیہ سے وہ نسبت ہوگی۔ جو ایک بوند کے دس لاکھ حصوں سے ایک حصے کو دس لاکھ سمندروں سے خالص الاعتقاد ص ۲۵

۱۲ ہم نہ علم الہی سے مساوات مانیں نہ غیر کے لئے علم باللہ جانیں اور عطائے الہی سے بھی بعض علم ہی ملتا مانتے ہیں نہ کہ جمیع۔ خالص الاعتقاد ص ۲۶



علم ذاتی اللہ عزوجل سے خاص ہے اوس کے غیر کے لئے محال ہے جو اوس میں سے کوئی چیز اگرچہ ایک ذرہ سے کمتر سے کمتر غیر خدا کے لئے مانے وہ یقیناً کافر و مشرک ہے

کسی مخلوق کا معلومات الہیہ کو بتفصیل تام محیط ہو جانا شرع سے بھی محال ہے اور عقل سے بھی بلکہ اگر تمام اہل عالم اگلے پھولوں سب کے جملہ علوم جمع کئے جائیں تو ان کو علوم الہیہ سے وہ نسبت ہوگی۔ جو ایک بوند کے دس لاکھ حصوں سے ایک حصے کو دس لاکھ سمندروں سے خالص الاعتقاد ص ۲۵

۱۲ ہم نہ علم الہی سے مساوات مانیں نہ غیر کے لئے علم باللہ جانیں اور عطائے الہی سے بھی بعض علم ہی ملتا مانتے ہیں نہ کہ جمیع۔ خالص الاعتقاد ص ۲۶

قیامت کے وقت کا بتانا راست
کے لازم ہے نہیں ہے جیسا کہ تمہارے توارک اور اسے پرورد
تمہارے چہرے کا وقت جاننے کا دعویٰ کیا یہ جی غلط ہے ۔
اللہ تعالیٰ نے اس کو مخفی کیا ہے اور اس میں اس کی حکمت

عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

إِنَّمَا عِلْمُ مَا جَاءَ فِي الْقُرْآنِ مِنْ الْأَنْبِيَاءِ
وَالْأَنْبِيَاءِ فِي الْقُرْآنِ لَا يَنْتَهِمُ إِلَّا بِالْغَيْبِ
وَالْغَيْبِ لَا يَنْتَهِمُ إِلَّا بِالْغَيْبِ

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قرآن میں انبیاء کی خبریں اور انبیاء کی خبریں قرآن میں صرف غیب تک محدود ہیں۔
اور غیب کی خبریں قرآن میں صرف غیب تک محدود ہیں۔
اور غیب کی خبریں قرآن میں صرف غیب تک محدود ہیں۔

قیامت کا علم خالصہ باری تعالیٰ ہے

نعم الدین بریلوی کا فتویٰ کنز الایمان

مستثنایان نزول: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما
سے روایت ہے کہ یہودی نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے
کہا تھا کہ اگر آپ بھی ہیں تو ہمیں بتائیے کہ قیامت کب
آئے گی؟ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں اس کا وقت معلوم نہیں کرتا۔

۴۱

سیدنا نوح علیہ السلام نے فرمایا کہ میں نے علم غیب
کا دعویٰ نہیں کیا، نعیم الدین بریلوی کا عقیدہ کنز الایمان

لَا أَعْلَمُ الْغَيْبِ: فرمانے میں قوم پر ایک لطیف تعریف
بھی ہے کہ کسی کے باطن پر حکم کرنا اس کا کام ہے جو علم
غیب کا علم رکھتا ہے۔ میں نے تو اس کا دعویٰ نہیں کیا
بلکہ یہ کہہ رہا ہوں۔

وَلَا أَقُولُ لَكُمْ

عَنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبِ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ
ترجمہ: میں اللہ کے خزانے میں اور نہ یہ کہ میں غیب جاننے والا ہوں اور نہ یہ کہ میں فرشتہ ہوں۔

وہ حضرت روح علیہ الصلوٰۃ والسلام کی موت میں تین شے کئے
تھے ایک شے کہ تو میرا قادیان دیکھ دے
میں نے تو میری قوم میں اپنے اور کوئی بڑی
نہیں پائے تھی کہ مال دولت ملے۔
یہاں میں جو اس کے پاس میں حضرت روح
علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ
جنتی خدائی جہنمی میں تم سے ہیں
کہنا کہ میرے پاس جنت کے دروازے میں تو خدا
یہ حضور علیہ السلام کے پاس میں نے اس مال
کی نصیحت میں بتائی کہ میری دولت کا
کم کو متو قریب کیا وہی دولت کو ان کے قوت
والہ میں نہیں کہ ہر قوم کے لیے جسے حق ہو
کہ ہم میں کوئی حق نصیحت نہیں پائے۔
خدا یا احسن صلی اللہ علیہ وسلم سے دوسرے شہید
قوم میں نہ کہ قوم میں نہ کہ قوم میں نہ کہ قوم میں

اللہ نے ان کے دروازے میں کوئی شے نہیں پائی
میں نے دیکھا کہ وہی کسی سے ہوتی کہ وہ
میرے کینوں نے سرسری نظر سے
یہ تھا کہ وہی صحت تمام میں مومن میں ملن
میں اس کے لیے جہنم میں جنت برزخ
اسلام نے یہ فرمایا کہ میں کہنا کہ میں
غیب جاننے والا ہوں تو میرے حکام میں برقی
ہیں مگر نہیں۔ اعتراض کہے کہ حقائق ہوتی
جہنم میں نے یہ کہ میں تو فرشتے میں
ہے اور خزانے میں علی ہری کا عقیدہ ہے۔
کہا کہ میری عقل سے جاسے یہ نہایت
نصیحت فرماتے ہیں قوم پر ایک لطیف تعریف
میں نے دیکھا کہ جس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کام ہے جو عرب کا علم رکھتے ہوں سے تو
میں کا دعویٰ میں کہ باوجود میری ہوشیاری
میں نے دیکھا کہ وہی دوسرے یہاں سے

کتاب العقائد، میں کیا جن اور فرشتے بھی تھے ہوتے ہیں
ج۔ نہیں، نبی صرف انسان میں سے ہوتے ہیں اور ان
میں سے بھی فقط مرد کوئی عورت نبی نہیں ہوتی۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
بسم الله الرحمن الرحيم
کتاب العقائد

میں میں سے ان عقائد میں کیا جن اور فرشتے بھی تھے ہوتے ہیں
ج۔ نہیں، نبی صرف انسان میں سے ہوتے ہیں اور ان
میں سے بھی فقط مرد کوئی عورت نبی نہیں ہوتی۔

مفتاح علم بریل

کتاب العقائد
مفتاح علم بریل

سوالات

س۔ کیا جن اور فرشتے بھی تھے ہوتے ہیں ج۔ نہیں، نبی صرف انسان میں سے ہوتے ہیں اور ان میں سے بھی فقط مرد کوئی عورت نبی نہیں ہوتی۔

بشریت النبی کے دشمن منکر قرآن اور کافر ہیں
نعم الدین سراو آبادی بریلوی کا فتویٰ
جو لوگ بشری رسول کی بشریت کا انکار کرتے ہیں وہ درحقیقت
قرآن و حدیث سے انکار کرتے ہیں اور کافر ہو گئے ہیں۔
۱۵۔ اس گمراہی میں بہت سی امتیں مبتلا ہو کر اسلام سے
محروم ہیں۔ قرآن پاک میں جا بجا ان کے تذکرے ہیں یہی
امت میں بھی بہت سے بد نصیب سیدانہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کی بشریت کا انکار کرتے اور قرآن و حدیث
کے منکر ہیں۔

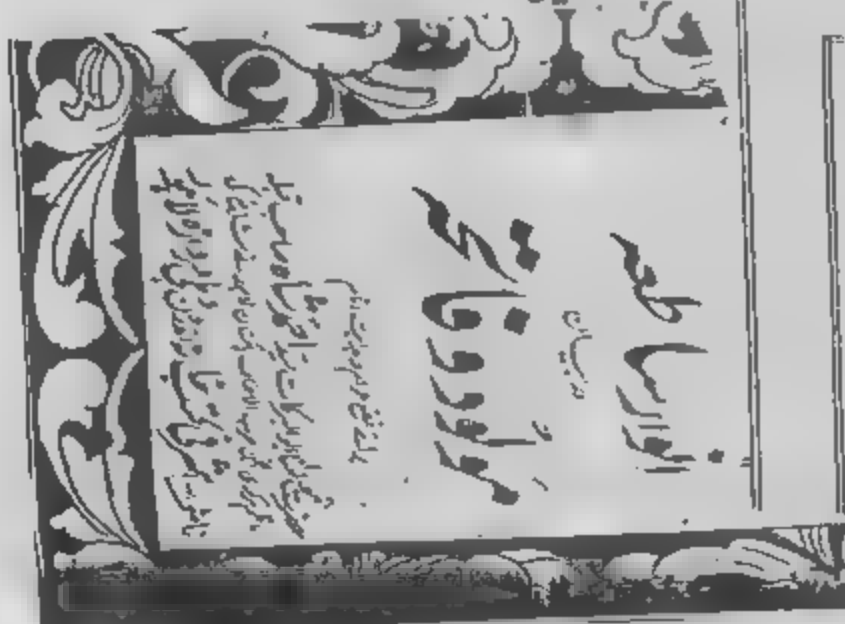


وہ وقت کہ وزیر امتی است
س۔ کیا جن اور فرشتے بھی تھے ہوتے ہیں ج۔ نہیں، نبی صرف انسان میں سے ہوتے ہیں اور ان میں سے بھی فقط مرد کوئی عورت نبی نہیں ہوتی۔

مفتاح علم بریل

مفتاح علم بریل

بشریت البنی پوری امت مسلمہ کا
عقیدہ ہے۔ امام الانبیاء کی بشریت پر
تمام امت مسلمہ کا عقیدہ ہے
مولوی عبدالسمیع بریلوی کا عقیدہ انوار ساطعہ
آیتہ انما انا بشر مثلكم انما انا منکم کوئی اہل اسلام نہیں
سب کا یہی اعتقاد ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
بشر ہیں حضرت آدم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام
کی اولاد میں ہیں۔



آیتہ انما انا بشر مثلكم کو اسکا منکر کرنا، اہل اسلام میں سے کسی بھی عقیدہ پر جو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
بشر ہیں حضرت آدم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی اولاد میں ہیں انھیں بات کا پورا کر کوئی بشر
پر کسی کو زبانی کہنے کے بغیر اسکا منکر کرنا فی ذلک منکال علیہ موجب عقاب و توبیخ ہے عقیدہ
بشریت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اشراف المخلوقات میں اولاد با حق و مجدد کائنات و
مجدد و خاتم النبیین کوئی قصہ مختصر

بشر کو رسول بنانا سنت الہی ہے
مفتی نعیم الدین مراد آبادی کا فتویٰ

۱۴۴۰ھ شان نزول یہ آیت مشرکین مکہ کے جواب میں نازل
ہوئی جنہوں نے سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا اس طرح
انکار کیا تھا کہ اللہ تعالیٰ کی شان اس سے بڑھ کر ہے کہ وہ
کسی بشر کو رسول بنائے انہیں بتایا گیا کہ سنت الہی اسی طرح
جاری ہے کہ ہمیشہ اس نے انسانوں میں سے مردوں ہی
کو رسول بنا کر بھیجا ہے حدیث شریف میں ہے ہماری
جہل کی شفا و علما سے دریافت کرنا ہے لہذا علما سے
دریافت کرو وہ تمہیں بتا دیں گے کہ سنت الہیہ یہی
ہماری رہی کہ اس نے مردوں کو رسول بنا کر بھیجا۔

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ
رَبِّهِمْ

قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا نُوْحِيْ اِلَيْهِمْ فَتَشَاوَرُ اَهْلُ الذِّكْرِ اِنْ كُنْتُمْ

تَرْشِدُوْنَہمَ ۚ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ۝۱۰۱
ترجمہ اگر مردوں کی طرف ہم وحی کرتے تو اسے لوگوں کے درمیان سے چاہو اگر تم
راہنہ لے لو گے

۱۴۴۰ھ شان نزول یہ آیت
مشرکین مکہ کے جواب میں نازل ہوئی
جنہوں نے سید عالم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کی نبوت کا اس طرح انکار کیا
تھا کہ اللہ تعالیٰ کی شان اس سے بڑھ کر ہے کہ وہ
کسی بشر کو رسول بنائے انہیں بتایا گیا کہ سنت الہی اسی طرح
جاری ہے کہ ہمیشہ اس نے انسانوں میں سے مردوں ہی
کو رسول بنا کر بھیجا ہے حدیث شریف میں ہے ہماری
جہل کی شفا و علما سے دریافت کرنا ہے لہذا علما سے
دریافت کرو وہ تمہیں بتا دیں گے کہ سنت الہیہ یہی
ہماری رہی کہ اس نے مردوں کو رسول بنا کر بھیجا۔

بشریت النبیؐ کا انکار بے عقل و نامفہم کفار نے کیا تھا مفتی نعیم الدین بریلوی کا فتویٰ کنز الایمان
مکمل یعنی انہوں نے بشر کو رسول ہونے کا انکار کیا اور
یہ کمال بے عقلی و نا فہمی ہے پھر بشر کا رسول ہونا تو نہ مانا
پھر کا خدا ہونا تسلیم کر لیا۔

يَا كُفَرَالُوا ابْشِرْ بِنَهَائِنَا فَاكْفِرُوا وَابْتُلُوا
یہ کیا آدمی ہیں راہ ناپس گئے والا تو کا دہونے والا اور پھر گئے والا

والا ایسی انھوں نے شر کے دوس
ہونے کا حکار کیا اور یہ کمال بے
عقل و نا فہمی ہے پھر شر کا
ہونا تو نہ مانا اور پھر کا خدا ہونا
تسلیم کر لیا۔

نور سے مراد نبیؐ کی ذات نہیں قرآن مقدس ہے
مفتی نعیم الدین مراد آبادی بریلوی کا فتویٰ
نور سے مراد قرآن شریف ہے کیونکہ اس کی بدولت کلمہ
کی تاریکیوں دور ہوتی ہیں اور ہر شے کی حقیقت واضح
ہوتی ہے۔ کنز الایمان

فَاْمِنُوا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ وَالنَّوْلِ الَّذِي
فلا نور سے مراد قرآن شریف
ہے کیونکہ اس کی بدولت کلمہ
کی تاریکیوں دور ہوتی ہیں اور
ہر شے کی حقیقت واضح ہوتی ہے۔

انبیاء کی بشریت انکا کمال ہے
پیر مہر علی شاہ کا فتویٰ !
انبیاء کی بشریت کا منکر کمالات انبیاء کا منکر ہے کیونکہ
بشریت خاصہ انبیاء ہے اور انکے کمالات نبوت کی
دلیل۔

مخبر ما: اس میں شک نہیں کہ اہل ایمان کے لئے ذکر
حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بطریق تکریم و تعظیم واجب
اور ضروری ہے اب دیکھنا یہ ہے کہ لفظ بشر کے معنی
میں بحسب لغت عربیہ عظمت و کمال پایا جاتا ہے
یا حقارت میری ناقص رائے میں لفظ بشر مفہوراً و معنیاً
متضمن بکمال ہے۔ فتویٰ مہر یہ صلا

۱۲۔ بشر ہی کو کمال استجلاد کے لئے مظہر بنایا گیا
ہے۔ اور ملائکہ بوجہ نقص منظریت کمال سے محروم
مظہر سے اور معانی ہر اور مرایا کمالات استجلائیہ
سے از گروہ انبیاء علیہم السلام سیدنا ابوالقاسم آنحضرت
اصالتاً و از جماعت ادبیاء کلام و ارث۔

فتویٰ مہر یہ۔ صلا

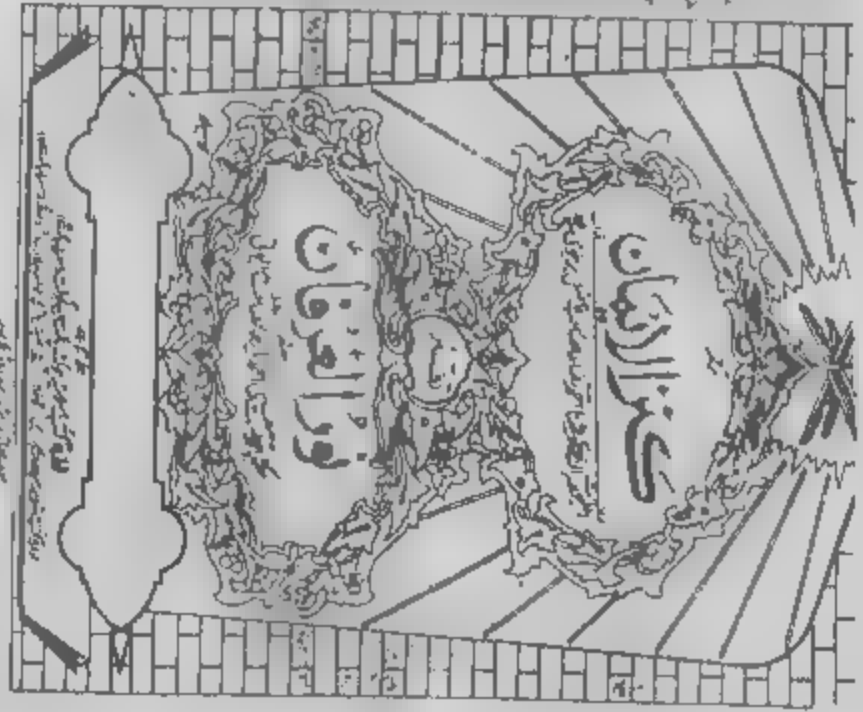
صاحبزادہ افتخار احمد خاں شہزادہ

ماہر

مختلف مسائل و تجویزات سب کا مجموعہ

حضرت محمد اکرم صاحبزادہ خاں شہزادہ

مسائل و احکام



کتاب و سنت کے مطابق مسائل و احکام

کل مختار صرف ذات باری تعالیٰ ہے
حضور صلی اللہ علیہ وسلم مختار کل نہیں ہیں

مولوی احمد رضا خاں بریلوی کا فتویٰ شرعی
حدیث پانزدہم ابو نعیم حلبی میں امیر المؤمنین مولیٰ علی کریم
تعالیٰ وجہ الکرم سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فرمایا: کانت مشیئة الله عز وجل في اسلام عمي
العباس و مشيئتي في اسلام عمي ابي طالب فقلت متيعة
الله متيئتي - ترجمہ: اللہ تعالیٰ نے میرے چچا عباس پہلے
پہنچا چاہا اور میری خواہش تھی کہ میرا چچا ابو طالب مسلمان
اللہ تعالیٰ کا وارث میری خواہش پر غلبہ کیا کہ ابو طالب کا فرما
اور عباس رضی اللہ عنہ مشرف باسلام ہوئے۔ فلله الحمد والمنة

حدیث پانزدہم ابو نعیم حلبی میں امیر المؤمنین مولیٰ علی کریم اللہ تعالیٰ وجہ الکرم سے
راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

کانت مشیئة الله عز وجل
في اسلام عمي العباس و
مشيئتي في اسلام عمي ابي
طالب فقلت متيعة الله
متيئتي -
ترجمہ: اللہ تعالیٰ نے میرے چچا عباس پہلے
پہنچا چاہا اور میری خواہش تھی کہ میرا چچا ابو طالب مسلمان
اللہ تعالیٰ کا وارث میری خواہش پر غلبہ کیا کہ ابو طالب کا فرما
اور عباس رضی اللہ عنہ مشرف باسلام ہوئے۔ فلله الحمد والمنة

اور عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ مشرف باسلام ہوئے۔ فلله الحمد والمنة
شیخ درایت میں احادیث صحیحہ ام طالب کا کفر ثابت کرتی ہیں علامہ سید ابوالحسن
کا کفر ثابت ہے شیخ انہیں مسلمان جانتے ہیں اس کے دلائل مردود و محل میں
(شرح المطالب و ص ۲۵)

ہدایت کا اختیار صرف اللہ تعالیٰ کو ہے کسی نبی
دلی کو نہیں۔ رضا خاں کا فتویٰ شرع المطالب
آیات قرآنیہ آیت اولیٰ قال اللہ تبارک و تعالیٰ :

انک لا تہدی من احببت ولكن الله یہدی من
یشاء و هو اعلم بالمہتدین ہ لے نبی، تم ہدایت نہیں
دیتے جسے دوست رکھو ہاں خدا ہدایت دیتا ہے جسے چاہے
وہ خوب جانتا ہے جو راہ پلنے والے ہیں

مفسرین کا اجمار ہے کہ یہ آیہ کریمہ ابوطالب کے حق میں
نازل ہوئی۔

شیخ فرماتے ہیں حدیث صحیح ابوطالب کا کفر ثابت کرتی
ہے۔ علماء سنت ابوطالب کا کفر مانتے ہیں شیعہ انہیں
مسلمان جانتے ہیں ان کے دلائل مردود و باطل ہیں۔

۹

(شرح المطالب) فصل اول

آیت قرآنیہ آیت اولیٰ قال اللہ تبارک و تعالیٰ :

انک لا تہدی من احببت ولكن الله یہدی من یشاء و هو اعلم بالمہتدین ہ
اسے ہی اتم ہدایت میں دینے میں خداست
اللہ بھدی مسلت و هو اعلم
وہ خود جانتا ہے جو راہ پلنے والے ہیں

مفسرین کا اجمار ہے کہ یہ آیہ کریمہ ابوطالب کے حق میں نازل ہوئی۔

معالم التنزیل میں ہے : نزالت فی ابی طالب۔

جلالین میں ہے : نزالت فی حرمہ صلی اللہ علیہ وسلم علی ابیہ و عبدہ ابی طالب۔

عارک التنزیل میں ہے : قال الرحاح احمد المفسرون ان ابی طالب
صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوطالب سے مرے وقت کفر
حدیث اول صیح حدیث میں ہے کہ یہ آیہ کریمہ
سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ابوطالب سے مرے وقت کفر
پڑنے کو ارشاد فرمایا صاف انکار کیا، وہ کہا مجھے قریش حب لگاؤں گے کہ موت کی سختی سے
گھبرا کر مسلمان ہو گیا اور حضور کی خوشی کر دیتا اس پر رب العزت تبارک و تعالیٰ نے یہ آیہ کریمہ
اتاری یعنی اسے حبیب اتم اس کا غم نہ کر و تم اپنا مہمب تبیغ ادا کر چکے ہدایت دینا و رد
میں نور ایمانی پیدا کرنا یہ تمہارا فعل نہیں اللہ عز و جل اس کے اختیار ہے اور اسے خوب معلوم ہے
کہ کچھ یہ دولت دے گا کچھ محروم رکھے گا

آیت ثانیہ قال جل جلالہ

ما کان للنبی والدین استواء

یستغفر اللہ عنہما ینزلہما ولولا انہما

اولیٰ قرنی من بعدما تبیینہما

انہما اصحاب الجحیم

ہم اسے واسطہ ہیں۔

۱۲ - ۱۳

شرح المطالب

حدیث جلیل سے واضح کہ ابوطالب نے وقت رک کر طیب سے صاف انکار کر دیا اور ابوطالب
یعین کے اخواسے حضور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد قبول نہ کیا۔ حضور
رحمۃ اللطیفین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس پر بھی وعدہ فرمایا کہ جب تک اللہ عز و جل مجھے
منع نہ فرمائے گا میں تیرے لیے استغفار کروں گا مولیٰ سبحانہ و تعالیٰ نے یہ دونوں آیتیں
اتاریں اور اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ابوطالب کے لیے استغفار سے منع کیا
اور صاف ارشاد فرمایا کہ مشرکوں و دوزخیوں کے لیے استغفار جائز نہیں

اللہ ورسول اور سب کا خالق ہے، عالم و فاعلی و مفعول و اس صری و خطیب بغدادی نے حضرت
عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی حضور بنو ہاشم عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا
من استعمل رجلاً من عصابہ و قیہ من عروقہ فی اللہ منہ ثلثۃ مائتۃ آلۃ و رسولہ و اثنتی عشر
جو کس جانت سے ایک شخص کو کام پر مقرر کرے اور ان میں وہ موجود ہو جو شہر رسول کو اس سے زیادہ پسند
آئے ہیں، اس نے اللہ ورسول و اہل بیت کے سب کی قیامت کی۔ و اللہ تعالیٰ اعلم۔

عرفان شریعت

مکمل

توضیح الافادات

مجلد دایم

شاہ احمد رضا خان بریلوی

بریلوی

بریلوی

بریلوی

بریلوی

بریلوی

بریلوی

بریلوی

بریلوی

بریلوی

احمد رضا بریلوی کا دعویٰ کہ حضور نے میرے پیچھے نماز
ادا کی۔ روضہ رسول اللہ اور برکات احمد کی قبر میں فرق نہیں

میری برکات احمد صاحب مرحوم کو میرے پیچھے نماز ادا کی اور حضرت میر محمد
برحق رحمی اللہ تعالیٰ عنہ کے فدائی تھے کم یا ہوا ہو گا کہ حضرت میر محمد صاحب
پاک بیٹے اور ان کے آسوروں نے جو سے جب ان کا انتقال ہوا وہ میر
کے وقت ان کی قبر میں تھے بلا مبالغہ وہ خوشبو میں سول جو سول بار دقت
نور کے قریب پانچ ان کے انتقال کے دن میری سید امیر احمد صاحب
مرحوم خواب میں دیدار حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے شرف ہوئے
کہ گھوڑے پر تشریف لے جاتے ہیں عرض کی یا رسول اللہ حضور کہاں تشریف
لے جاتے ہیں فرمایا برکات احمد کے جانے کی نماز پڑھنے کے بعد تیرے
بار کہ میں نے پڑھا

ملفوظات حصہ دوم ص ۲۷

مفتی محمد عظیم الدین مولانا مولوی محمد مصطفیٰ رضا خان صاحب

قادیونی نوٹ کی تفسیر

مدیرین پبلشنگ کمپنی

دہلی

الملفوظ

۳۸

مؤلفہ

حصہ دوم

مفتی محمد عظیم الدین

مفتی محمد عظیم الدین مولانا مولوی محمد مصطفیٰ رضا خان صاحب

شیطان ہر جگہ حاضر و ناظر ہے ایمان و ایمان
مرواۃ بہد السیاح بریلوی کا عقیدہ
انوار ساطعہ
اصحاب کفیل میلاد توڑ دین کی تمام جگہ پاک ناپاک مجاہد
مذہبی و غیر مذہبی میں حاضر ہونا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کا نہیں دعویٰ کرتے بلکہ موت اور جیسی کا فخر
ہونا اس سے بھی زیادہ تر مقامات پاک ناپاک کفر و
کفر میں پایا جاتا ہے۔

یہ سب سنی برادرانہ اور مذہبی
ان کے لئے ہے اور یہ سب کلمہ کرتے ہیں کہ وہ توڑ دین کی تمام جگہ پاک ناپاک مجاہد
مذہبی و غیر مذہبی میں حاضر ہونا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نہیں
دعویٰ کرتے بلکہ موت اور جیسی کا فخر ہونا اس سے بھی زیادہ تر مقامات پاک
ناپاک کفر و کفر میں پایا جاتا ہے۔

رسول اللہ کی موجودگی میں اونچی آواز کرنا
کفر اور بے ادبی ہے معنی احمد یار بخاری کا فتویٰ
نور العرفان ص ۱۱۱ نیز معلوم ہوا کہ اس بارگاہ کا بے ادب
مومن ہی نہیں۔ معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بے ادبی
کفر ہے اور بے ادب کافر۔ کیونکہ حضور کی آواز پر اونچی آواز
کرنے سے نیکیاں برباد ہو جاتی ہیں لہٰذا شان نزول۔

یہ معلوم ہوا کہ یہ ایک دکان ہے اور یہ ایک دکان ہے
سوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بے ادبی کفر ہے اور بے ادب کفر ہے
کیونکہ یہ ایک دکان ہے اور یہ ایک دکان ہے

شیطان ہر جگہ حاضر و ناظر ہے، مختار کل ہے
اور غائب جاتا ہے۔ معنی احمد یار بخاری کا فتویٰ

جب یہ سب کلمہ کرتے ہیں کہ وہ توڑ دین کی تمام جگہ پاک ناپاک مجاہد
مذہبی و غیر مذہبی میں حاضر ہونا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نہیں
دعویٰ کرتے بلکہ موت اور جیسی کا فخر ہونا اس سے بھی زیادہ تر مقامات پاک
ناپاک کفر و کفر میں پایا جاتا ہے۔

یہ سب سنی برادرانہ اور مذہبی
ان کے لئے ہے اور یہ سب کلمہ کرتے ہیں کہ وہ توڑ دین کی تمام جگہ پاک ناپاک مجاہد
مذہبی و غیر مذہبی میں حاضر ہونا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نہیں
دعویٰ کرتے بلکہ موت اور جیسی کا فخر ہونا اس سے بھی زیادہ تر مقامات پاک
ناپاک کفر و کفر میں پایا جاتا ہے۔

نور العرفان ص ۱۱۱

مکتبہ
عربیہ
کراچی

مفت
محمد شفیع
شاہ

نوری بک پوٹا لاہور

غیر خدا کو سجدہ تعظیمی جائز جانے والے
مولوی پیر کافر ہیں،
احمد رضا خان بریلوی کا فتویٰ حرمت سجدہ تعظیمی ۳۶

سجدہ کہ جہاں اپنے سرکش پیروں کو
کرتے ہیں اور اسے پائے لگا دیتے ہیں، بعض مشائخ کے نزدیک کفر
ہے۔ وہ گدہ کہہ کر تالاب عام ہے، پس اگر اسے اپنے پیر کے لئے
جائز جانے تو کافر ہے، اور اگر اس کے پیر نے اسے سجدہ کا حکم
کیا، اور اسے پسند کر کے اس پر راضی ہوا، تو وہ شیخ نجد کی خود بھی
کافر ہوا، اگر کہیں وہ مسلمان تھا بھی۔

غیر خدا کو سجدہ تعظیمی کرنی والے کافر ہیں
مولوی احمد رضا خان بریلوی کا فتویٰ حرمت سجدہ تعظیمی ۳۵

۳۱۔ فتح الباعین للعلامة السيد علي بن سعيد الازهرى جلد اول ص ۲۸
التواضع رياءية تؤخذ في السجود ولهذا لا يتعد بغير
الله تعالى بكنهه تراحم كاتر سجدے پر ہے، اس لئے غیر
خدا کو سجدہ کفر ہے۔

نص (۱)، اس سے جامع الرموز ص ۳۵ من سجد بغير الله تعالى
عن وجہ السطوع كذا غیر خدا کو سجدہ تعظیمی کرے لا
کار ہے +

نص (۲)، رد المحتار علامہ شامی جلد ۳ ص ۳۵ جامع الرموز سے بکفر
بالتعدية مطلق غیر خدا کو سجدے سے مطلق کار ہو جائیگا +

نص (۱۲) غایۃ البیان مدار القانی قلی کتاب الکراۃ تبیل نفس بن
البع ۱۲ الشُّعُودُ لِذِیْرِ اللَّهِ فَهِيَ كَقَوْلِهِ كَأَنَّ مِنْ غَيْرِ إِكْرَاهٍ
غیر خدا کو بلا اِکْرَاهِ سجدہ کفر ہے

نص (۱۳) مع الزَّوْجِ ۲۳۵ دَلَّوْ سَجْدَ بِغَيْرِ الْإِكْرَاهِ يَكْفُرُ عِنْدَهُمْ
بِلَا جِلْدٍ، اگر بلا اِکْرَاهِ سجدہ کیا تو بِالْعَاقِبِ علماء کا فرہوجائیکا

غیر اللہ کو سجدہ تحیتہ خنزیر کھانے
سے بدتر ہے۔ احمد رضا خان بریلوی کا فتویٰ

حرمت سجدہ تعظیمی ۲۴

اقول بن دین حبارت نے روشن کیا کہ غیر خدا کو سجدہ تحیت
شراب پینے اور سگ کھانے سے بدتر ہے

قبروں کی طرف اور قبروں پر نماز پڑھنا منع ہے
احمد رضا خان بریلوی کا فتویٰ

حرمت سجدہ تعظیمی ۳۱

الفرغ دوم، قبر کی طرف سے کرنے کی ممانعت۔

حدیث بسنت و چہارم امام احمد و امام مسلم و ابوداؤد و ترمذی
و نسائی و امام طحاوی ابو مرثد غزوئی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں لَا تَصَلُّوا إِلَى الْقُبُورِ
وَلَا تَقْلِبُوا عَلَيْهَا قبروں کی طرف نماز نہ پڑھو اور نہ ان پر پھینکو
حدیث بسنت و بیستم طبرانی معجم کبیر میں عبد اللہ بن عباس رضی
اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

فریادًا تَصَلُّوا إِلَى قَبْرِهٖ وَلَا تَصَلُّوا عَلَى قَبْرِهٖ، ماذکر کی طرف نہ کر کے
مدار پڑھو اور نہ قبر پر نماز پڑھو

حدیث بسنت و ششم، میم ابن حبان میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ
عہ سے ہے عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الصَّلَاةِ
إِلَى الْقُبُورِ قُرْآنِ کی طرف نہ کر کے، نماز پڑھنے سے رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرمایا مدار مناوی نے کہا کہ اس حدیث کی
سند صحیح ہے

ہماری شریعت میں جس طرح ماں بہن سے
نکاح منسوخ ہے اسی طرح ہماری شریعت
میں سجدہ تعظیمی بھی منسوخ ہے
مولوی احمد رضا خان بریلوی کا فتویٰ

حرمت سجدہ تعظیمی ۱۰۱

(۱۲۲) اب شرائع سابقہ اللہ نسخ اللہ قطعی و قطعی کا سبب جگہ خود ہی
چکا دیا، اللہ عز و جل قرآن عظیم میں فرما چکا اِنَّمَا كُنْتُمْ مَوْتًا
وَهُوَ كَفَرٌ شَطْرًا تم جہاں کیس ہو کعبہ ہی کو نہ کرو، تو جس طرح
اس آیت سے بیت المقدس کا قبلہ منسوخ ہو گیا، اور جو اس طرف
نماز کا قصد کرے مستحق جہنم ہے یوں ہی آدم و یوسف علیہما
الصَّلَاةُ و السلام کے یہاں جو معظمین دین کو سمجھتا بنانا تھا وہ
بھی بعینہ اسی آیت سے منسوخ ہو گیا، اللہ مشائخ و مزارات کو
سمجھتا بنانے والا حکیم الہی کا مخالف و مستحق ناز ہو گیا، جیسے
کوئی من سے نکاح کرے، اس سند سے کہ شریعت آدم علیہ الصلوۃ
و السلام میں جائز تھا، داقی علیٰ نفسہا بعضی بواقش

غیر خدا کیلئے سجدہ تعظیمی جائز جاننے والے
بریلوی پیر و مرشد پر لازم ہے کہ اپنے مریدوں
سجدہ کریں، مفتی احمد یار کا تحریری فتویٰ
البیان باللہ - نور العرفان

یہاں سجدہ سے مراد وہی

عربی سجدہ ہے۔ یعنی پیشانی زمین پر رکھنا۔ بلا دلیل ترقی
کی آیات میں تاویل نہیں چاہیے اور سجدہ یوسف علیہ السلام
کو متنازعہ کہ رب تعالیٰ کو جیسا کہ لٹے سے معلوم ہوتا ہے جو
مشغلہ: انہ اس آیت سے سجدہ تعظیمی کا جواز ثابت کرتے
ہیں۔ انہیں چاہیے کہ وہ اپنے مریدوں کو سجدہ کیا کریں
مریدوں سے لپٹے کو سجدہ نہ کیا کریں

لٹے سے عربی سجدہ جانی میں سجدہ مستحکم اور جاری سجدہ تعظیمی ہیں
جس بیک خاص نذر کی دست اول میں بیٹے در سجدہ کو مستحکم
تشریح کر کے کہتا ہے: "جیسا کہ لٹے سے معلوم ہوتا ہے" ورنہ اگر
سجدہ تعظیمی کا جواز ثابت نہ ہو، پس پوچھنا کہ وہ ہے اور اس کو

لٹے سے سجدہ حکم مری۔

نہ لکھ کر مری ہے کہ سجدہ کرنا کی کوئی کوئی سجدہ مستحکم اور جاری سجدہ تعظیمی ہیں
لٹے سے سجدہ کو مستحکم کرنا کی کوئی کوئی سجدہ مستحکم اور جاری سجدہ تعظیمی ہیں
جیسا کہ لٹے سے معلوم ہوتا ہے۔ اور اگر سجدہ تعظیمی مستحکم اور جاری
سجدہ تعظیمی کا جواز ثابت نہ ہو، پس پوچھنا کہ وہ ہے اور اس کو
لٹے سے سجدہ حکم مری۔

نور العرفان (موردہ بقولہ) میں امویہ (ع)
موردہ بقولہ (موردہ بقولہ) میں امویہ (ع)
موردہ بقولہ (موردہ بقولہ) میں امویہ (ع)
موردہ بقولہ (موردہ بقولہ) میں امویہ (ع)
موردہ بقولہ (موردہ بقولہ) میں امویہ (ع)
موردہ بقولہ (موردہ بقولہ) میں امویہ (ع)
موردہ بقولہ (موردہ بقولہ) میں امویہ (ع)
موردہ بقولہ (موردہ بقولہ) میں امویہ (ع)

غیر اللہ کے نام جانور ذبح کرنا اطلال طعن میں
پیر مر علی شاہ کوٹروی کا حقیقہ
اطال طعن اللہ مد

و فی الحدیث لعن اللہ من
ذبح لغیر اللہ روحا لا احمل وی ایضا
ماہورین من ذبح لغیر اللہ روحا لا یجوز
و فی غرائب الی عبید و بستان الفقیر
و کذا العباد انہ لا یجوز ذبح البقر
والغنم عند القبور لقولہ علیہ
السلام لا عقرب فی الاسلام یعنی
عند القبور ہکذا فی سنان الی
داود و

اور حدیث شریف میں مذکور ہے کہ خدا اس شخص کو
لعنت کرے جس نے غیر خدا کے لئے جانور ذبح کیا اور اللہ
یا وہ ملعون ہے جس نے غیر اللہ کیلئے جانور ذبح کیا اور اللہ
اور غرائب الی عبید اور بستان الفقیر اور کثر العباد میں
کہ جردن کے لئے ذبح کیا گئے اور کبھی کا ذبح کرنا جائز
ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان ہے
لا عقرب فی الاسلام یعنی عند القبور یعنی سنان الی
تقریر کے نزدیک ذبح کرنا درست نہیں لیکن ابی ہاشم
میں بھی اسی طرح مروی ہے

مجھ سے امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ فیہ فرمایا۔ کہ میں تمہیں
اس کام پر بھیجوں جس پر مجھے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے مامور فرما کر بھیجا۔ کہ جو تصویر دیکھو۔ اسے شادو۔ اور جو قبر
شریعت سے زیادہ اونچی پاؤ۔ اسے حد شرع کے برابر کر دو +
بلندی قبر میں حد شرع ایک بالشت ہے۔ ذقاة ابوالیقین
و ابن جبرئیل قلمہ یستسیحانان رات کال عن علی راتہ
ذقاة صاحب شریعتہ فقال لہ کذا کذا بمقتدا +
فلا ینذریہا وکذا لاکثر وکذا کثیرا لاکثر وکذا کثیرا
لا تظنہا تم میں سے ایسا کون ہے۔ کہ دینے جا کر برکت کو توڑ دے
اور ہر قبر برابر کر دے۔ اور ہر تصویر شادو ہے +
ایک صاحب نے عرض کی۔ میں یا رسول اللہ فرمایا۔ تو جاؤ۔ وہ
جا کر واپس آئے۔ اور عرض کی۔ یا رسول اللہ! میں نے سب بخت توڑ
دیئے۔ اور سب قبریں برابر کر دیں۔ اور سب تصویریں شادویں۔
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ منع عاذ الی صغیر
تثنی من هذا فقد کفر بما أنزل علی محمد + اب جریب
چیزی بتائے گا۔ وہ کفر و انکار کرے گا اس چیز کے ساتھ جو محمد صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر نازل ہوئی + راتیا و باشر رب العالمین
سلمان بنظرا ایمان دیکھے کہ شیعوں و صریح حدیث میں اس پر کسی سخت
سخت و حدیں فرمائی گئیں۔ اور یہ تمام احادیث عام شامل محیط کامل ہیں۔
جن میں اصل کسی تصویر کی طرف کی تفصیل نہیں۔ تو مفسرین دین کی
تصویروں کو ان احکام خدا و رسول سے خارج گمان کرنا محض باطل و وہم
عاطل ہے۔ بلکہ شرع منظم میں زیادہ شدت غراب تھا و میر کی تعلیم ہی
ہم ہے۔ اور خود ابتدائے نبوت پرستی اسی تصویرات عظیمین سے ہوئی۔ قرآن
عظیم میں جو پانچ بنوں کا ذکر سورہ لوح علیہ الصلوٰۃ والسلام میں فرمایا
وہ۔ سواع۔ یفوت۔ یحوت۔ نسر۔ پانچ بند گاہ۔ ماحدین تھے۔ کہ
لوگوں نے ان کے انتقال کے بعد باغوائے ابلیس عین ان کی تقدیر میں
بناکر مجلسوں میں قائم کیں۔ پھر بعد کی آنے والی نسلوں نے انہیں معبود

انبیاء و اولیاء کسی جاندار کی تصویر بنانا اور بنوانا حرام ہے

شفار الوالہ ص ۳۲، فردی احمد رضا خان بریلوی
المنہ
۱۱) بنانا تصویر آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کا بغیر من حصول ثواب و نذرانہ کے
درست و جائز ہے یا نہ اور اسے باس رکھنا بوقت مجالس میلاد نبوی اور
مذبح شریف حاضرین مجلس کے روبرو پیش کرنا جائز ہے یا نہ

الجواب
۱) بنانا تصویر آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مکان سے بوقت ترکیب یہ ہے کہ آدمی سے حسنائے کہ جس کے میں مسیحات کرتا ہے۔ اور شہد کے پہانے نہ ہو جائے والعیبہ۔ دربت اللہ لکین۔ اس سکین تینوں تصویرات مذکورہ بنائے و اسے ان کی زیارت و اس و قبیل کرنے والے نے گمان کیا کہ وہ حضور پرورد سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا حق محبت بجالاتا اور حضور کو راضی کرتا ہے۔ حالانکہ حقیقت وہ اپنی ان حرکات باطلہ سے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رسول کی ترویج و تفریق کر رہا ہے۔ اس پر علیہ ناراض ہونے والے حضور والا ہیں۔ وہ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم +
۲) بنانا تصویر آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ذمی دوزخ کی تصویر بنانا۔ بنانا۔ بنانا اس رکھنا سب حرام ہے۔ و اس پر سخت سخت و عید ہی باشد

پیر سے پردہ فرض ہے
مسائل سماج ص ۳۲، مولوی احمد رضا بریلوی کا فتویٰ

مسائل سماع وغیرہ

۳۳

بیشک پیر پیر محرم سے پردہ فرض ہے جس کا اشارہ رسول نے حکم فرمایا جس جگہ اور جہاں رسول اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم بیشک پیر مرید کا محرم نہیں ہو جاتا۔ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام سے بڑھ کر اہمیت کا پیر کون ہو گا۔ وہ یقیناً ابو الزورج ہو گا۔ اگر پیر ہونے سے آدمی محرم ہو جایا کرتا۔ تو چاہئے تھا کہ نبی سے اس کی اہمیت سے کسی عورت کا نکاح نہ ہو سکتا۔ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے بڑھ کر کون پیر ہو گا۔ پھر حضور نے اپنی امتی بیسمل سے نکاح فرمایا یا نہیں کیا معاذ اللہ! جن کے محرم تھے۔ ان سے نکاح فرمایا۔ ولاحول و لا

شادی وغیرہ پر گانا بجانا حرام ہے

مسائل سماع صفحہ ۹۹، فتویٰ احمد رضا بریلوی

میں نے یہ بھی واضح کر دیا ہے کہ ایسے محافل میں جتنے لوگ کثرت سے جمع کئے جائیں گے۔ اویسی قدر گناہ دو بائ صاحب محفل و داعی پر پڑیگا مختار سب گنہگار۔ اور ان سب کا گناہ گانے بجانے والوں پر۔ اور ان سب کا گناہ گانے والوں پر۔ پیر اس کے کہ ان میں کسی کے اپنے گناہ میں کچھ کمی ہو۔ مثلاً دس ہزار مختار کا جمع ہے۔ تو ان میں ہر ایک پر ایک گناہ اور فرض کیجئے کہ چار قوال۔ تو ان میں ہر ایک پر ایک گناہ اور دس ہزار گناہ حاضرین کے یہ بھی نہ چالیس ہزار چار اور ایک اپنا۔ کل چالیس ہزار پانچ گناہ داعی و بائی پر۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں نقص دمی الی ضلالتہ کان علیہ من الاثر مثلاً انعام من تبعہ لا ینقص ذلک من انعامہم شیئاً۔ جو کسی امر فضالت کی طرف بلائے جیتے اس کے گناہ نہ ہوں۔ ان سب کے برابر اس پر گناہ ہو۔ اور اس سے ان کے گناہ بول میں کچھ کمی ہو۔ واولا لا تقتر احمد و

المسئۃ الا الخیری عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہم ایسے عزرات کو معاذ اللہ! سبب قربت جانتا چل وفضل۔ اور پھر ان پر اصرار کیسے شدید البال۔ اور دوسروں کو ترفیع انتاعت فاجستہ و افضل و اعیاذ باللہ من سوء الحال۔ رہا رخص۔ اگر اس سے یہ متعارف لاج مراد ہو تو مطلقاً ناجائز ہے۔ پھر اگر زمان و ناسخ کا تلخ ہے (اور مستصوفہ زمان سے وہ بھی بعید نہیں۔ بلکہ مقہود و مظلوم و مشہود ہے) جب تو بھروسہ قطعیت تزیہ حرام ہے۔ وقد تلون اھا فی فتا وامنہ۔ اب اسے مسعت و قربت جانتا تو درکنار۔ مباح ہی سمجھنے پر صراط کفر کا الزام ہے۔ اور اگر کھٹکوں کا ناسخ تثنی و کسرت یعنی کچھ توڑے کے ساتھ ہے جب بھی حرام و موجب لعن ہے۔ کما نطق بہ الاحادیث و صرح بہ شراح الحدیث۔

مسائل سماع

از افادات عالیہ

اعلیٰ حضرت مجدد و اعظم امام اہلسنت رحمہ اللہ

جو کہ تہ محمد مصطفیٰ صاحب نادری نوری نے چھپا کر نوری کتب خانہ بازار حضرت و اما صاحب لاہور کے شاہ کیا

ملنے کا پتہ :- نوری کتب خانہ بازار حضرت نادری

مقامہ علمائے بریلوی

اذان کے وقت انگوٹھے چوم کر آنکھوں پر رکھنا کسی صحیح حدیث سے ثابت نہیں۔ ۶۸۶
مولوی احمد رضا کا فتویٰ

بسم اللہ تعالیٰ قبروں میں حاضر و ناظر نہیں۔ احمد علی بریلوی کا فتویٰ ۶۸۶

اور رسول بنانا سنت اللہ ہے۔ مفتی نعیم الدین بریلوی کا فتویٰ ۶۸۶

انبیاء کی بھڑیت پر تمام امت مسلمہ کا عقیدہ ہے۔ مولوی عبدالحق کا عقیدہ ۶۸۶

مرف انسانوں کیلئے ہے۔ مفتی احمد یار گجراتی کا فتویٰ ۶۸۶

انبیاء وغیرہ کی تصویر بنانا حرام ہے۔ مولوی احمد رضا کا فتویٰ ۶۸۶

اجماع مسلمین کا فریضہ۔ مولوی احمد رضا کا فتویٰ ۶۸۶

غیرہ پر گانا گانا حرام ہے۔ مولوی احمد رضا کا فتویٰ ۶۸۶

لشکر کی قسم کھانا جائز نہیں۔ مولوی احمد رضا کا فتویٰ ۶۸۶

بجائے بابت سے اونچا بنانا خلاف سنت ہے۔ مولوی احمد رضا کا فتویٰ ۶۸۶

۵۹۹ و قبور کی زیارت کرنے والی عورتوں پر اللہ کی لعنت ہے۔ مولوی احمد رضا کا فتویٰ ۶۸۶

۵۹۹ سے سلام و مصافحہ جائز نہیں۔ مولوی احمد رضا کا فتویٰ ۶۸۶

۵۹۹ حاضر و ناظر، نور و بھڑ وغیرہ میں کوئی اختلاف نہیں۔ بریلوی مولوی کا ۶۸۶

۵۹۹ کے کہتے ہیں۔ مولوی احمد رضا کا فتویٰ ۶۸۶

۵۹۹ حکم شرع مرتد ہیں۔ مولوی احمد رضا کا فتویٰ ۶۸۶

۵۹۹ کے نام کی چوٹی رکھنا بدعت ہے۔ مولوی احمد رضا کا فتویٰ ۶۸۶

۵۹۹ بابت دلد کر دینا سنت نبوی و علوی ہے۔ مولوی احمد رضا کا فتویٰ ۶۸۶

۵۹۹ کل مختار صرف ذات باری تعالیٰ ہے۔ مولوی احمد رضا کا فتویٰ ۶۸۶

۵۹۹ ہدایت کا اختیار صرف اللہ تعالیٰ کو ہے کسی نبی و ولی کو نہیں۔ مولوی احمد رضا کا فتویٰ ۶۸۶

۵۹۹ تمام انبیاء و ائمہ تھے احمد علی بریلوی کا فتویٰ ۶۸۶

۵۹۹ غیر اللہ کے نام پر جانور ذبح کرنے والا ملعون ہے۔ میر مر علی شاہ کا فتویٰ ۶۸۶

۵۹۹ اذان کے ساتھ صلوٰۃ و سلام لاؤڈ سپیکر کی ایجاد ہے۔ فیض احمد اویسی بریلوی کا فتویٰ ۶۸۶

۵۹۹ احمد رضا کا دعویٰ کہ حضور ﷺ نے میرے پیچھے نماز ادا کی۔ ۶۸۶

۵۹۹ روضہ رسول اور درکات احمد کی قبر میں کوئی فرق نہیں۔ مولوی احمد رضا کا عقیدہ ۶۸۶

۵۹۹ اذان کے ساتھ صلوٰۃ و سلام نہ زمانہ نبوی اور نہ زمانہ خلفائے راشدین میں پڑھا جاتا تھا۔ مولوی فیض احمد اویسی ۶۸۶

۵۹۹ انبیاء کی بھڑیت ان کا کمال ہے۔ میر مر علی شاہ کا فتویٰ ۶۸۶

۵۹۹ بھڑیت النبی کا انکار بے عقل و فہم کفار نے کیا۔ نعیم الدین مراد آبادی کا فتویٰ ۶۸۶

۵۹۹ نور سے مراد نبی کی ذات نہیں قرآن ہے۔ ۶۸۶

۵۹۹ سید بانو نے فرمایا میں علم غیب کا دعویٰ نہیں کرتی۔ نعیم الدین بریلوی کا فتویٰ ۶۸۶

۵۹۹ بھڑیت النبی کے دشمن منکر قرآن اور کافر ہیں۔ نعیم الدین بریلوی کا فتویٰ ۶۸۶

۵۹۹ کل مختار صرف ذات باری تعالیٰ ہے۔ مولوی احمد رضا کا فتویٰ ۶۸۶

۵۹۹ ہدایت کا اختیار صرف اللہ تعالیٰ کو ہے کسی نبی و ولی کو نہیں۔ مولوی احمد رضا کا فتویٰ ۶۸۶

۵۹۹ تمام انبیاء و ائمہ تھے احمد علی بریلوی کا فتویٰ ۶۸۶



علماء بریلویت کی توہین آمیز عبارات

پر

تاریخی دستاویزات

عنقریب چھپ کر میدان میں آ رہی ہے